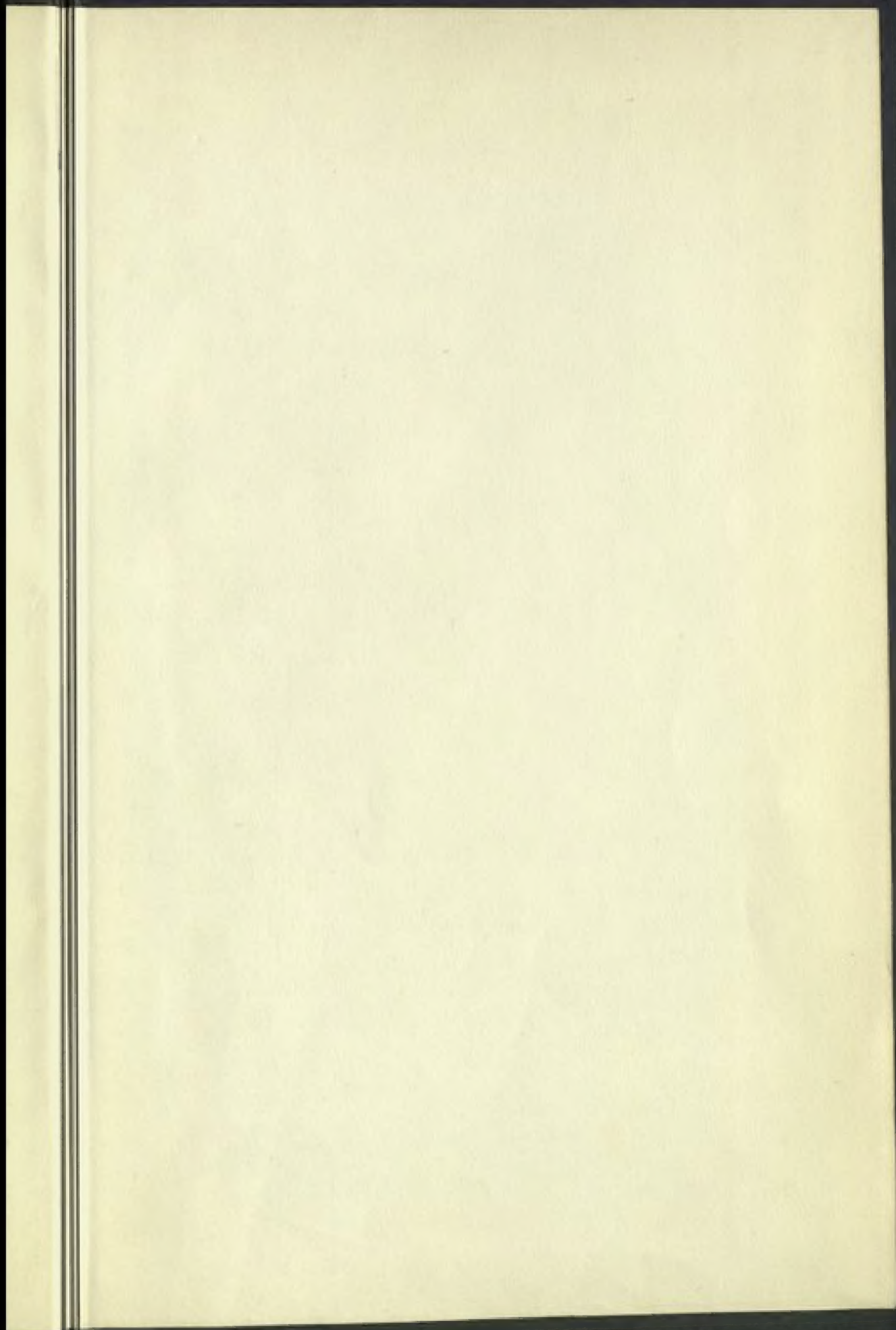


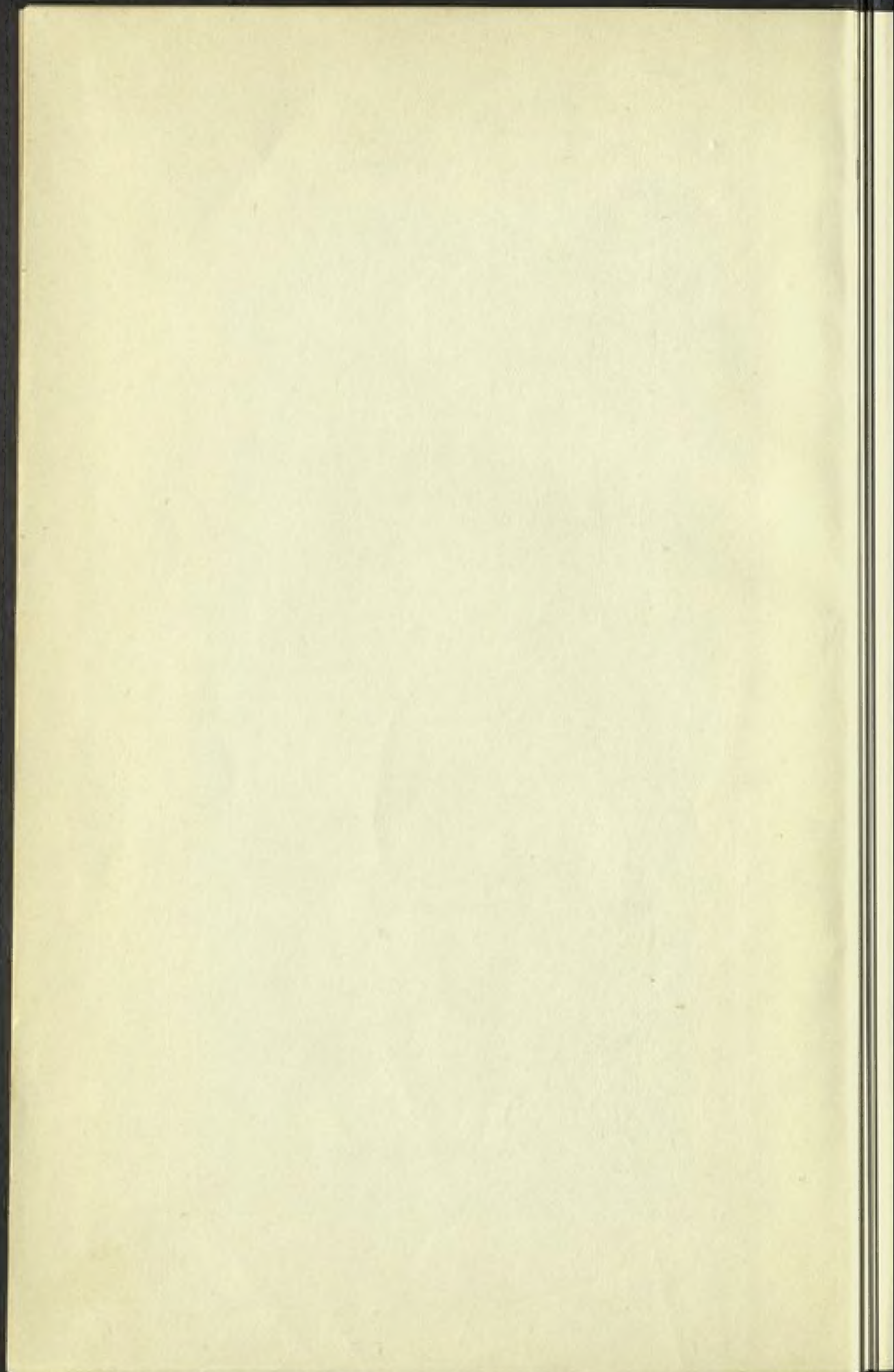
AMERICAN UNIVERSITY
LIBRARY
OF BEIRUT

N. MAKHOUL
BINDERY

12 APR 1968

HARISSA TEL. 72





09
A.
2

Cut. Nov. 1928

297.09

A99aA

v. 1-2

C.I.

كِتَابُ

اَبْنُ حَكِيمٍ رَاىَ اَمْرًا
مُسْتَأْجِرًا لِمَا سَلَا لَمْ

فِي

الْحَرْبِ وَالسِّيَرِ

﴿ تَالِيف ﴾

رَفِيقُ بَكِّ الْعَظِيمِ

٢-١

المجلد الاول

(في سيرة الخلفاء الراشدين ومن اشتهر في دولتهم)

(وهذا)

﴿ الجزء الاول منه ﴾

« الطبعة الرابعة »

38176

مطبعة حسنية بالمريشكي بمصر

١٩٢١ - ١٣٤٠

Cat. Mus. 1928

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي افاض على الانسان من نور العقل ما شرف به على سائر
المخلوقات . وجعل التفاضل بالعلم رقة للبشر آيتها العظمى (ورفع بعضهم فوق
بعض درجات) فانتشروا في اكناف الارض يبتغون الى ذلك الوسيلة .
ويتذرعون الى السبق في مضمار الحياة بالاعمال الجليلة . نشيدوا صروح
المدنية فشادوا الممالك . فمنها الوجود ومنها الهالك . وصلى الله على سيدنا محمد
اعظم البشر بلا مرء . ومؤسس الشريعة الاسلامية على دعائم الحرية والعدالة
والاخاء . الذي دانت لدينه الامم . وتضاءلت دون جليل عمله شوايح القيم .
وعلى آله واصحابه الذين انتصروا للحق فنصروا شريعته النراء . وخلفائه الذين
اعتدوا بسنته فغضمت لهم الشعوب لارهابه ولا رياء . أما بعد ﴿ فان الله
سبحانه وتعالى منذ دحا الارض جعلها مضماراً تتسابق فيه الاحياء . وتبارى
فيه الاكفاء . والانسان ابن بجدتها . والسابق في حومتها . كل فريق منه
يباري فريقاً . وكل امرئ ينتهج الى المجد طريقاً . فمن استمسك ببروة الجدد
استعلى . ومن استعمل عزيمة النفس ونى واسترخى . فكانت يده في هذه
الوجود هي الدنيا . ويد السابق هي العليا . وبعيد الهمة يأبى الادنى . والغضاضة
لا يرضاها الا ضعيف الحجي . ومن ثم كانت مراتب الناس في هذا الوجود
بنسبة الاعمال . وخلائقهم سبب تفاوت الرجال . فرب شخص بعيد السمعة
عظيم كبير . وآخر لا في العير ولا في النفير

ولم ارَ أمثال الرجال تفاوتاً الى الفضل حتى عدة الف بواحد
بل رب شخص تقوم به الدولة وتسعد الامة وآخر تهلك به الدولة ويشقى

الناس وانما قامت الدول واتصلت بالشعوب أسباب السعادة بافذاذ كل أمة
معدودين . وأفراد من الرجال مشهورين . كبرت نفوسهم عن ان يخلدوا الى الدنيا
وترضى بالحقير من الشهوات فطمحت بهم الى معالي الامور وانصرفت بهمهم
الى غايات الكمال فنالوا بهذا حياة لا تنفنى . وغادروا في الوجود آثاراً لن تذول
لم يخل من هؤلاء الرجال عصر من العصور ولا دولة من الدول لانهم
أقطاب العالم الذين تقوم بهم أركانه . ودعامة الوجود الاجتماعي التي يشاد
عليها بنيانه . وبالنسبة منهم رجال السياسة والحرب الذين رفعوا منار الدول
ودوخوا ممالك الارض فانهم على قلة عددهم من كل قبيل . وندرتهم في كل
جيل . لم يخل تاريخ كل أمة من ذكرهم . ولم تمح عن صفحات الوجود آيات
نفرهم . وللآدم في تخليد ذكر ابطالها هؤلاء مذاهب من العناية تختلف باختلاف
الازمنة والاقوام وقد بلغ بالاقدمين منهم كالليونان مثلاً ان أولادهم منزلة
الالهة ورفعوا لهم في هياكل العبادة الانصاب واما أهل العصور المتعددة
فقد افردوا لافرادهم التواريخ تشهد لهم بحمائل الذكر . وشيدوا باسمهم
الآثار ليبقى مذكوراً بالتعظيم أبداً الدهر

لو تقبنا عن هؤلاء الرجال في تاريخ كل أمة لوجدنا أعظمهم عملاً .
وأعلامهم كعباً . وأبعدهم هممة رجال الاسلام الذين نبئت أصولهم في منابت الشجر
والقيصوم . وأظلت فروعهم فارس والترك والصين والمغرب وأرباب الروم .
فدانت لهم أعظم دول الارض لذلك العهد واستخضعوا لسلطان حكمهم أشد
الأمم صولة وأرقاهن قوة ومدينة كاتنرس والرومان والقوط وغيرهم
ان ممن أشتهر في التاريخ ذكره وعظم في عهده أثره هنبال بطل قرطاجنة
الشهير الذي ناصب الرومان العداوة على ضخامة سلطانهم ومناعة بنيانهم فاجتاز

اليهم جبال البرنيه بجيوش جراره وجند كفيف لينالهم في صميم بلادهم
ويستنزل اقيالهم عن منصات مجدهم ومع هذا فإن هو من موسى بن نصير
ومولاه طارق اللذين جاءا من أقصى العربية الى أقصى المغرب فدوخا ممالك
هنبال القديمة في افريقيا الشمالية وقطعا بجندهما القليل البالغ اثني عشر الف
مقاتل مضيق سبته الى القارة الاوربية ففتح مملكة الاندلس وقضيا على دولة
القوط بالدمار . بل أين هو من عبد الرحمن بن عبد الله النافقي الذي اقتحم
ماوراء البرنيه على عهد الخليفة هشام الاموي وانساح بجيشه القيل في أحشاء
المملكة الفرنساوية حتى بلغ بواتو وبورغونيا على مسافة الف ميل من جبل
طارق فذعرت منه سكان الممالك الاوربية واستجاشت لقتاله وصدته الجنود
الفرنساوية والكوكسون والقوط والجرمان حتى تمكنوا من ارجاع جيشه
على ادراجه ووقفوا تياره الذي كاد يكتسح الممالك الاوربية بقوة عجيبة
أين نابليون الذي طبقت شهرته التاريخية الآفاق وعده الاوربيون من
أشهر القواد في العالم لحروب طويلة اصلاص نارها . واذاقهم شدة اوارها .
لم تأت لدولته بفتح جديد . أو خير عتيد . من قتيبة بن مسلم فاتح السند
وزركستان أو عبد الملك بن مروان الذي تولى منصب الخلافة وقد تنازعها
أطماع الطامعين . واشترأت الى التحزب والانقسام أعناق المسلمين . فبادر
الى تلافي الخطب بمبادرة الحكيم واستظهر على الشدائد ببعد النظر والرأى
فدال صعاب الامور وارغم من خالفه من الناس على الطاعة . ثم بعد ان
استصفي لنفسه الخلافة وأجرى أمور الملك مجرى السداد والطمأنينة اطلق
للجيوش الاسلامية عنان الفتح والغارة فحاست خلال الممالك وجابت شطوط
الحيضين مرفوعة أعلام الظفر واثقة من نصر الله لها وحفوف عنايته بها

ومع ان هؤلاء الرجال واضرابهم كثير عددهم في الاسلام فان العناية باستقصاء أخبارهم وتبويب تواريخ حياتهم وأفرادها بكتب خاصة تخليداً لذكورهم وتقديراً لقدركل فرد منهم غير متوفرة عند المسلمين . ولا ملقطة اليها عند المؤرخين . اللهم الا ما اوردوه من أخبارهم مبعدراً في بطون التواريخ متفرقا في كتب التراجم التي تكاد الاستفاضة فيها بذكر الرجال تقتصر على أرباب القلم دون أرباب السيف

نعم قد عني بعض المؤرخين بأفراد كتب خاصة بتاريخ أفراد من رجال الاسلام كسيرة السلطان محمود الغزنوي وسيرة صلاح الدين وسيرة تيمورلنك الا ان الأخرى ببعض هذه السير ان تسمى كتب أدب لا كتب سير وتاريخ كسيرة السلطان محمود الغزنوي المشهورة بتاريخ العتي وسيرة تيمور المسماة عجائب المقدور لا التزام مؤلفيها طريق التفتية وتكافئها السجع المخل للنفوس المخل بأصول التاريخ وفضلا عن هذا فان في المسنين من رجال السياسة والحرب عدداً غير قليل لو أفردت لكل واحد منهم سيرة خاصة أو أفردوا بتاريخ خاص لكان ذلك ابقى لذكورهم . وأظهر لشهرتهم . وأقرب لتناول أخبارهم التي تكون داعية الاقتداء بهم . والاعتبار بحليل أعمالهم . فان لبعض النفوس ميلاً غريزياً الى حب الشهرة وسلوك مسالك الظهور فاذا عرف أربابها كيف ساد أسلافهم وأشهر عظماء قومهم ورأوا التنويه بشأنهم خاصة والاشارة الى أفرادهم بالشهرة واتصافهم بآل فضائل ربما يدعوهم ذلك متى كانوا من زعماء الامة وقادة الافكار والسياسة الى التشبه بأولئك في جلال أعمالهم وتدقيق النظر في سيرهم للوقوف على مواضع الاصابة ومظان الخطأ من أعمالهم والأخذ بما يصلح منها لزماتهم ومكائدهم

عرف هذا الغربيون فلم يكتفوا بأفرادهم التواريخ لرجالهم والعناية
بالتنويه بشأنهم بل صنعوا لهم التماثيل تقام على قوارع الطرق وساحات المدن
وتشيدوا باسمائهم الآثار العظيمة كالمدارس والملاجئ ليكون ذلك أدعى لتوجيه
الانتظار إليهم. وأبقى بين الخاصة والعامة لجميل ذكرهم . كما أنهم اجتنبوا في
تراجم رجالهم استعمال التخيلات الشعرية وإيراد الاستعارات والمجاز في
الوصف وورس الألقاب الكثيرة رصاً تضع مع صفات المترجم القطرية .
وتعمد على الناقض أوصافه الحقيقية . ليكون في بساطة الترجمة وقصرها
على إيراد الحقائق في منشأ المترجم ومآثره في حال ظهوره وأبان نشأته تصوير
لسيرة المترجم بمثله المطالع في قالب الوجود حتى كأنما هو يراه

وأمري أن رجال الأمم العظام يخلقون بمثل هذه العناية جديرون
بأنظام الشأن . ونخيلد ذكرهم على صفحات الزمان . ولما كان الاسلام قد
أنجب كثيراً من أمثال هؤلاء الرجال الذين ورد ذكرهم مشتتاً في بطون
التواريخ مفرقاً في شيا الكتب والسير فقد نهضت في عزيمة النفس واستغزني
الولع برجال الاسلام الى أن استقصي أخبارهم واتبع آثارهم وأفرد لمشاهيرهم
في الحرب والسياسة تاريخاً خاصاً في به على أخبارهم وقوتهم وسياساتهم
وأخلاقهم وكل ما يتعلق بتاريخ حياة كل فرد منهم على أسلوب مبتكر بديع
الترتيب سهل على المتناول جامع للأوصاف التي تمثل حقيقة المترجم تشبهاً
لا يدع حاجة في النفس الى المزيد ولا يحوج المطالع الى الامعان في جمع مزيج
الاخبار الى مقر الذاكرة من دماغه والتمثل من فتاواه للوقوف على
أغراضها . والتفريق بين جواهرها وأعراضها

هذا وقد أخذت على نفسي ان أطلق لها في كل مجال عنان القول وأري

يسلم الفكر الى كل غرض يبدو للنظر عسائي ان ألم بشي من الادواء
الاجتماعية التي طرأت على المسلمين . واستطيع من اسداء النصح ما أخدم به
في هذا العصر قومي الذين ما اخلهم يردون نصيحة الناصحين . سيما اذا
كانت مؤيدة بسيرة الصحابة ممتدة بالتاريخ مستندة الى الدين

ولما وطنت النفس على مباشرة هذا العمل رأيت ان أقصر الاستقصاء والبسط
في الكلام على أشهر مشاهير الاسلام خاصة وأورد في ختامه مالمخصاً تاريخياً لمشاهير
رجال الاسلام عامة ليكون كفهر من تعلم منه ذواتهم ويرجع فيه الى مالمخص تاريخهم
واني وان كنت عزمت على اجتناب الخوض في الفتن التي تارثها بين
المسلمين في عهد الخلفاء عثمان وعلي ومعاوية رضي الله تعالى عنهم أجمعين ولم
أر بداً من أراد ذكرهم مع الخلفيتين السابقين أبي بكر وعمر رضي الله تعالى
عنهما لانهم جميعاً من دعائم الاسلام التي قامت عليها صروحه . واعضاد الدين
الذين بان بهم صريحه . فقد اكتفيت من سيرة هؤلاء الثلاثة بما لا يلقى
بذكره من هذه الفتن أثر في النفس الا ما كان فيه حجة بالغة يجري بها القلم
أو حكمة زاجرة يحتاج اليها العاقل . ويتعظ بها الجاهل . لهذا لا يؤخذ عليّ
ما يرى من الاختصار في تراجمهم والاختصار على ذكر بعض سيرتهم

وقد جعلت الكتاب اقساماً على ترتيب الدول الكبيرة ومن عاصرها
مقدماً في الذكر الاقدم من الخلفاء والسلاطين ومن يليه وهكذا الى آخر
الكتاب واتبع كل خليفة أو سلطان بذكر من قام في دولته . واشهر من
بين زمرة . من امراء الحرب والسياسة الذين اشتهر ذكرهم . وعظم في
الاسلام أثرهم . والله المشئول ان يعصمنا من الخفاء ويفيض علينا روح الحق
بالحق والصواب انه محيي السؤل

في القسم الاول

(دولة الخلفاء الراشدين)

هذه الدولة التي أسست بمجد الاسلام ورفعت منار الدين الحنيف وبلغت خيلها شطوط المحيطين ونشأت على انخسوة في العيش والاعراض عن أعراض الدنيا والتعفف عما بأيدي الناس هي الدولة الاولى التي كان بها نخر الاسلام والى خلفائها الائمة تنتهي الشهرة في المجد الذي ليس فوقه مجد وانما قامت الدولة الاسلامية على أساس هم واضموه . وأنجبت دول الاسلام من الرجال العظام من أنجبت بفضل هم السابقون به وفتح هم فاتحوه . وقد قام في عصرهم الذي هو أفضل المصور كثير من رجال الحرب والسياسة الذين أدهشت أعمالهم الباحثين في تاريخ الامم . وقضوا بمزاتهم الماضية على دولتي الروم والمجسم . ومن أشهر مشاهيرهم الذين يشار اليهم بالبنان . ويمدون من أفراد ذلك الزمان . في الحرب والسياسة خالد بن الوليد فاتح العراق العربي وقسم من الشام . وأبو عبيدة بن الجراح فاتح الشام . وعمر بن العاص فاتح مصر . وسعد بن أبي وقاص فاتح العراق المعجمي وهادم عرش الاكسرة . والاحنف بن قيس فاتح خراسان . والمنيرة بن شعبة داهية السياسة . وقد عزمنا على أن نأتي على سيرتهم في دولة الخلفاء كل رجل منهم مع خليفته الا الاحنف والمنيرة فيما انهما خدما هذه الدولة الى نهايتها فسنأتي على ذكرهما بعد آخر الخلفاء الراشدين رضي الله تعالى عنهم أجمعين

— أبو بكر الصديق —

(باب)

« حاله في الجاهلية »

(نسبه وأصله)

— — — — —

اسم أبي بكر رضي الله عنه عبد الله واسم أبي قحافة أبيه عثمان وكان اسم أبي بكر في الجاهلية عبد الكعبة فسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله ولقبه عتيقاً لجمال وجهه ويقال لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له أنت عتيق من النار كما ورد في حديث رواه الترمذي وسمي صديقاً لأنه بادر إلى تصديق الرسول صلى الله عليه وسلم ، فهو عبد الله بن عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة وينسب أبو بكر إلى تيم قريش فيقال التيمي وهو في التعداد مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه يلتقي هو ورسول الله صلى الله عليه وسلم عند مرة بن كعب وبين كل واحد منهما وبين مرة ستة آباء . وأم أبي بكر سلى ابنة صخر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم وهي بنت عم أبي قحافة وتكنى أم الخير . وكان مولد أبي بكر لسنتين وأشهر من مولد الرسول صلى الله عليه وسلم

﴿ شرفه ﴾

انتهى الشرف من قريش إلى عشرة رهط من عشرة أبطان منهم أبو بكر الصديق وكانت إليه في الجاهلية الاشناق وهي الديار والمعزم ولما كان هؤلاء

الرّهط الذين اليهم انتهت مكارم قريش في الجاهلية واتصلت بالاسلام منهم
من صار من مشاهير الاسلام وسناني ترجمتهم بعد فقد رأيت ان آتي هنا
على بيان هذه المكارم وعامة من انتهت اليهم اكتفاء بها عن التكرار عند
ذكر من يترجم منهم في هذا الكتاب فاقول

قال في المقد قال ابن المنذر هشام بن محمد السائب الكلبي تسمية من
انتهى اليه الشرف من قريش في الجاهلية فوصله بالاسلام عشرة رهط من
عشرة أبطن

وهم هاشم . وأمية . ونوفل . وعبد الدار . وأسد . وتيم . ومخزوم .
وعدي . وجح . وسهم . فكان من هاشم العباس بن عبد المطلب يسقي
الحجيج في الجاهلية وبقي له ذلك في الاسلام . ومن بني أمية أبو سفيان بن
حرب كانت عنده العقاب راية قريش وإذا كانت عند رجل أخرجها إذا حيت
الحراب فإذا اجتمعت قريش على أحد أعطوه العقاب وإن لم يجتمعوا على أحد
رأسوا صاحبها فقدموه . ومن بني نوفل الحرث بن عامر وكانت اليه الرقادة
وهي ما كانت تخرجه من أموالها وترقد به منقطع الحاج . ومن بني عبد الدار
عثمان بن طلحة كان اليه اللواء والسدانة مع الحجابة ويقال والتدوة ايضاً في
بني عبد الدار . ومن بني أسد يزيد بن زمعة بن الأسود وكانت اليه المشورة
وذلك ان رؤساء قريش لم يكونوا مجتمعين على أمر حتى يعرضوه عليه فان
وافقه ولا هم عليه والا تخير وكانت له اعواناً واستشد مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم بالطائف . ومن بني تيم أبو بكر الصديق وكانت اليه
الاشناق وهي الديار والمغرم فكان اذا احتمل شيئاً فأن في قريشاً صدقوه
وأمنوا بحاله من بعض منه وان احتملها غيره خذلوه . ومن بني مخزوم خالد

ابن الوليد كانت اليه القبة والاعنة فاما القبة فاليهم كانوا يضربونها ثم يجمعون اليها ما يجزؤون به الجيش واما الاعنة فانه كان على خيل قريش في الحرب . ومن بني عدي عمر بن الخطاب وكانت اليه السفارة في الجاهلية وذلك انهم كانوا اذا وقعت بينهم وبين غيرهم حرب بعثوه سفيراً وان نافرهم حي لمناخرة جملوه منافراً ورضوا به . ومن بني جمح صفوان بن أمية وكانت اليه الايسار وهي الازلام فكان لا يسبق بامر عام حتى يكون هو الذي يسيره على يديه . ومن بني سهم الحرث بن قيس وكانت اليه الحكومة والاموال المنجزة التي سموها لآلهم . فهذه مكالم قريش التي كانت في الجاهلية يتوارثونها كابراً عن كابر وكان كل شرف من شرف الجاهلية ادركه الاسلام وصله لهم وقد رأيت مكانة أبي بكر من الشرف في قريش هذا فضلاً عن مكانته الخاصة عندهم واحترامهم له لكرمه وتفضله

﴿ صناعته ﴾

كانت قريش مع ما تمت به من النسب ونحوه من شرف المكانة عند العرب لما اتمها حامية البيت وصريح ولد اسماعيل لا يستكف اشرافها من الاحتراف او المتاجرة والاعتماد في الاستزاق على عمل اليد ترفهاً عن الاتكال على فضلات العجز والاعتماد على تراث الآباء فكانت لكل رجل منهم صنعة يحترف بها . ونحن اذا كرون لك هنا حرف الصحابة الذين ستأتي ترجمتهم في هذا الكتاب فقط . فمنهم عمر بن الخطاب كان تاجراً ومنهم سعد بن أبي وقاص وكان يبري النبل . ومنهم عثمان بن عفان وكان زاراً . ومنهم عمرو بن العاص وكان جزاراً واما أبو بكر فكان زاراً وله رأس مال كبير للتجارة قالوا انه يبلغ أربعين الف درهم اتفق منها خمسة وثلاثين الفاً معونة للنبي صلى الله عليه وسلم

على مصالح المسلمين والذي بقي عنده ما زال يتجر به حتى مات رضي الله تعالى عنه وارضاه

﴿ مكانته عند قومه وسيرته فيهم ﴾

كان ذا مكانة محترمة من قومه ومرؤة واحسان وتفضل فيهم ولهذا قال له ابن الدغنة يوماً انك اتصل بالرحم وتصدق الحديث وتكسب المعلوم وتعين على نوائب الدهر وتقرى الضيف . وكان عالماً بالانساب وأخبار العرب رغائباً عن الدنيا غفيف النفس حرماً على نفسه شرب الخمر في الجاهلية . قال السيوطي اخرج أبو نعيم بسند جيد عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت لقد حرّم أبو بكر الخمر على نفسه في الجاهلية

اللهم ان امراً ينشأ بين الاوثان حيث لادين زاجر . ولا شرع للنفوس قاهر . وهذا مكانه من الفضيلة واستمساكه بعرى العفة والمروءة لجدير بان يتلقى الاسلام بعلء الفؤاد . ويكون أول مؤمن بهادي العباد . مبادر بالسلامة . لا رغام انوف أهل المكابرة والعناد . ممد لهم سبيل الاهتداء بدين الله القويم الذي يبحث أصول الرذائل من نفوس المهتدين بهديه المستمكين بتعين سببه « الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا » واولهم أبو بكر

— باب —

﴿ اسلامه وصحبته ﴾

(اسلامه)

اختلف الرواة فيمن كان أول الناس اسلاماً فقال بعضهم انه علي وقال

بعضهم انه أبو بكر وقال بعضهم خديجة وقد اخرج ابن عساكر من طريق
الحارث عن علي رضي الله عنه قال (أول من أسلم أبو بكر الصديق) ومما
يؤيد انه أول الناس إسلاماً قول حسان بن ثابت رضي الله عنه

إذا تذكرت شجواً من أخي ثقة فاذكر أخاك أبا بكر بما فعلا

خير البرية اتقاها وأعد لها الآ النبي وأوفها بما حملا

والثاني التالي المحمود مشهده وأول الناس منهم صدق الرسلا

وقال السيوطي وجمع بين الأقوال بأن أبا بكر أول من أسلم من الرجال
وعلي أول من أسلم من الصبيان وخديجة أول من أسلمت من النساء وأول
من ذكر هذا الجمع الإمام أبو حنيفة رضي الله عنه (وهو الصواب)

نحسم أبو بكر رضي الله عنه من الفضيلة وخلص جوهرة من الدغل
وانغطر على سلامة النفس من شوائب العناد وطهارتها من عوى البصيرة عن
درك الصواب والممارسة في الحق فقامت لديه الحجة على الشرك وظهرت له
حجة الرشد لأول وهلة من دعوة الرسول عليه الصلاة والسلام الذي تفرس
فيه الاستعداد الكامل للإيمان فبادره بالدعوة فلم يتردد . وعاهده على المظاهرة
فقام بما تعهد . لهذا قال عليه الصلاة والسلام (ما دعوت أحداً إلى الإسلام
إلا كانت له كبرة غير أبي بكر)

سبق أبو بكر بالإيمان فكان له الفضل على السابقين بمتابعتهم له وسبقهم
ببركة إسلامه إلى نيل السعادة بالإسلام لهذا قال النبي عليه الصلاة والسلام
(ما طلعت الشمس ولا غربت على أحد أفضل من أبي بكر إلا أن يكون نبي)
أخرجه عبد الرحمن بن حميد في مسنده وأبو نعيم وغيرهما من طرق عن أبي
الدرداء . ولما كان أبو بكر محبباً سهلاً وكانت رجالات قريش ثأناً فقد أسلم

منهم على يديه من بني أمية عثمان بن عفان . ومن بني عمرو بن كعب طلحة بن عبيد الله ومن بني زهرة سعد بن أبي وقاص . وغيرهم كثيرون

﴿ صحبته ﴾

صحاب أبو بكر النبي صلى الله عليه وسلم من حين أسلم الى حين توفي خير صحبة وكان أحب رفيق اليه وأعز صاحب لديه حمل من أجل الرسول من قريش ما تنؤ به النصبه أولو القوة ووقف أمامه موقف المدافع عن الحق الداعي الى الخير . صحبه يوم الهجرة وهو يبكي فرحاً بصحبته واستبشاراً بتخفيف أذى قريش عنه . وراققه في النار ثلاثاً وغينه من أجله لا تنام ولم يذق خوفاً عليه لذة الراحة حتى قال له النبي صلى الله عليه وسلم لا تحزن ان الله معنا ليسكن اضطرابه ويأمن على نبيه وانزل فيه قرآن (ثاني اثنين اذ هما في الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا فانزل الله سكينته عليه)

علم أبو بكر ان الله عليه حقاً وان للايمان بكتابه شرطاً وهو الامتثال لما جاء به والعمل بما فيه وان الله سبحانه وتعالى يقول بهذا الكتاب (ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم واموالهم بان لهم الجنة) نسمح بحاله في سبيل الاسلام وانفق على النبي عليه الصلاة والسلام وكان يشتري من ماله الممدين على الاسلام . لا نقاذهم من الآلام . كما كان يشتري على الاسلام ايضاً " حتى

(١) اخرج ابن جرير عن عامر بن عبد الله بن الزبير قال كانت أبو بكر يبتغى على الاسلام بمكة فكان يبتغى عجايز ونساء اذا اسلمن فقال ابوه أي بني أراك تبتغى أناساً ضعافاً فلو أنك تبتغى رجلاً جلدأ يقومون معك ويؤمنونك ويدفون عنك قال أي أبت أنا لريد ما عند الله واخرج الطبراني عن عروة ان أبا بكر الصديق رضي الله عنه اغتق سبعة كاهم يعذب في الله ام

اثني عليه الرحمن ونوه به القرآن ومنه قوله تعالى (فأما من أعطى واتقى) الآية وقوله تعالى (وسيجزيها الاتقى) وقوله تعالى (وما لأحد عنده من نعمة تجزى) الى آخر السورة كل هذه الآيات وغيرها نزلت في ابي بكر

سمح بنفسه فلم يترك مشهداً من مشاهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الا حضره ولازم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم بحميه بنفسه ويقف في وجه الاعداء دونه

اخرج البزار في مسنده عن علي انه قال . اخبروني من أشجع الناس . فقالوا أنت . قال اما اني ما بارزت أحداً الا انتصفت منه ولكن اخبروني بأشجع الناس . قالوا لا نعلم فن . قال (ابو بكر) انه لما كان يوم بدر فجاء رسول الله عريشاً فقلنا من يكون مع رسول الله لثلا يهوي اليه أحد من المشركين . فوالله ما دنا منا أحد الا ابا بكر شاهراً بالسيف على رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يهوي اليه أحد الا هوى اليه فهو أشجع الناس . قال علي رضي الله عنه ولقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وآخذته قريش فهذا يحباه وهذا يتلته وهم يقولون أنت الذي جعلت الآلهة الها واحداً فوالله ما دنا منا أحد الا ابو بكر يضرب هذا ويحبا هذا ويتل هذا وهو يقول . ويلكم أقتلون رجلاً ان يقول ربي الله ثم رفع علي برده كانت عليه فيكي حتى اخضت لحيته ثم قال أنشدكم الله أمؤمن آل فرعون خير أم أبو بكر . فسكت القوم فقال ألا تنجيوني فوالله لساعة من ابي بكر خير من الف ساعة مثل مؤمن آل فرعون ذاك رجل يكتم ايمانه وهذا رجل أعلن ايمانه

— باب —

﴿ خلافة أبي بكر ﴾

(كلام على الخلافة)

قبل الكلام على خلافة أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه نأني بجهود
مختصر في الخلافة الإسلامية فيه بيان يحتاج الى النظر فيه كل باحث في تاريخ
الاسلام فنقول

ان موازنة القوة للشرائع قاعدة كلية لا تختلف - واء عن الشرائع
الالهية - أو الاوضاع البشرية - وقد ترتب عليها قيام الدول في كل ملة من
الملل لضرورة وجود الوازع الذي يزع الناس بالكتاب والميزان ويردعهم
ولو بالقوة الى حدود الشرع وذلك بدليل قوله تعالى فيمن سبق من الرسل
أولي الشرائع (ولقد أرسلنا رسلاً بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان
ليقوم الناس بالقسط وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس) وفيه
الاشارة الى ملازمة القوة للدين ارهاباً للناس وكبحاً لجماع النفوس التي
لا تقومها مجرد الارشاد واللين وهذه القوة انما تقوم بالوازع وأعوانه ومنهم
تألف الدولة

ومن المقرر ان وظيفة الرسل هي تبليغ الشرائع وتقريرها بين الناس
على وجه يجمع اليها شعهم ويتكفل بسعادتهم وبعد هذا لا يبقى من وظيفة
الرسول ان يخلفه في قومه الأحماء هذه الشرائع والحكم بينهم بما أنزل الله
وسنة الرسول وهذه وظيفة يشترط فيها عندنا معاشر المسلمين الحرية

والعقل والعدالة والعلم ولا يشترط فيها شيء من النبوة بل النبوة رسالة الهيبة
يتعلق بها تبليغ الدين ووضع أصول الدعوة وتقرير الشرائع وتلك رئاسة
ذنبية تتعلق بها حماية الشرائع وإقامة أركان الدين ولا تناسب بين الوظيفتين
البتة لهذا تضافرت الأحاديث الواردة عن النبي صلى الله عليه وسلم على
وجوب السمع والطاعة لكل من يتولى شيئاً من أمور المسلمين من أي
قبيل كان بلا تخصيص بآل بيته الكرام عليهم السلام وأيد هذا سنته العملية
فقد فارق هذه الدنيا إلى الملاء الأعلى وليس لاحد من آل بيته أمر من أمور
الناس أو ولاية من ولايات الأطراف ولما طلب منه عمه العباس أن يولي عملاً
من الأعمال أبى عليه ذلك لئلا يظن بعده أنه أراد بقاء الإمارة في بني هاشم
متصلة بالنبوة مع أن النبوة شيء والإمارة شيء آخر

وقد علم هذا الحسن بن علي رضي الله تعالى عنه لما تنازل عن الخلافة
لمعاوية بن أبي سفيان فقال (أبى الله أن يجمع النبوة والخلافة فينا) وحسب
آل البيت شرفاً أن تكون النبوة فيهم

فلما أن الخلافة رئاسة ذنبية باعتبار أنها شيء والنبوة شيء آخر وانما قالوا أنها
رئاسة دينية وخلافة نبوية لما يتعلق بها من إقامة أركان الدين كما تقدم وهي بهذه
المثابة لم تتجاوز هذه الخلفاء الراشدين وصارت بعد ذلك ملكاً ذنبياً بحيث إذا
ترك الخلفاء أمراً من أصول الإمارة وهي الصلاة بالناس التي تستخلف بها رسول
الله صلى الله عليه وسلم أبابكر فكان خليفته على الأمة في الدين كما صار أميراً عليها
في أمور سياستها في الدنيا ومن هنا اشتق اسم إمارة المؤمنين إذ لا بد لكل أمة
اجتمعت على دين أو أمر آخر من رئيس يضم شملها ويقيم أحكام شرائعها ويدبر
سياستها ملكها لا سيما وإن الإسلام جاء بقسمي السياسة والدين ولم يقتصر

على أصول التوحيد والعبادات لهذا كان وافياً بحاجات الدين والدنيا
ومن ثم كان أول مقصد من مقاصد المسلمين وأهل السابقة من المهاجرين
بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم واجتماع المسلمين على كلمة التوحيد متجهاً الى
وجوب نصب خليفة يجمع الأمة الاسلامية على كتاب الله وسنة رسوله
ويأخذ بالقوة على أيدي ذوي العبث بالنظام. الا أنهم اختلفوا فيمن يولونه هذا
الامر اختلافاً ليس فيه ما ينافي المصلحة الاسلامية بل غايته تحييص الفكر
ومحض النصيحة فيمن تجميع على تأميره كلمة الجمهور الاعظم من المسلمين ليكون
أثبت تدماً في الخلافة وأشد حجة على المخالفين فاختاروا لهذا المنصب الرفيع
أبا بكر الصديق رضي الله تعالى عنه

علم هذا كله جمهور الصحابة المسلمين فاختاروا بالخلافة رجلاً من غير بيت
النبوة ولو علموا خلافة لما عدلوا عن بيت النبوة البتة ولما كان أولى الناس بهذا
الامر العباس عم الرسول صلى الله عليه وسلم أو علي بن أبي طالب لسابقته في
الاسلام وكونه أقرب الناس من النبي عليه الصلاة والسلام نسباً وصبراً بعد
العباس

هكذا كان أيضاً بعض بني هاشم وبعض بني أمية توقعون انه لا يعدل بعلي
كرم الله وجهه أحد بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم لكن لخصوصيات
ومزايا له ترشحه للخلافة وتحملهم على الاعتقاد بترجيح انتخاب المسلمين له لذلك
المنصب الرفيع لا لاعتقادهم بوجوب الخلافة لبني هاشم والا لو صبح عندهم
شي من وجوب الخلافة لبني هاشم لكان العباس رضي الله عنه أولى بها من علي
لانه عم النبي صلى الله عليه وسلم لما لم يكن الامر كذلك لم يتخلف علي عن مبايعة
أبي بكر - وى ستة أشهر كما يقولون ثم بايعه بعد وهو أعظم الناس اعتقاداً

بأهليته وطاعة له وعونا على أمره

هذا اذا صح انه تخلف عن بيعته ولم يصح وانما وجد عليه وعلى عمر بن الخطاب لما حكما بحرمان فاطمة رضي الله تعالى عنها من ميراثها من رسول الله صلى الله عليه وسلم مما افاء الله عليه بالمدينة وفدك وهي قرية بخير لما ثبت عند أبي بكر يومئذ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (لا نورث ما تركناه صدقة انما يأكل آل محمد من هذا المال) حتى كان مما قاله يومئذ أبو بكر واني والله لا اغير شيئاً من صدقة رسول الله عن حالها التي كانت في عهده صلى الله عليه وسلم. فوجدت عليه فاطمة وعمرته ومجره علي أيضاً الى أن توفيت فاطمة رضي الله عنها بعد ستة أشهر من بيعة أبي بكر وكان لعلي من الناس وجهة حياة فاطمة فلما توفيت استنكر على وجوه الناس فالتمس مصالحة أبي بكر فصالحه وربما وهم الرواة من هذا الامر انه لما صالحه بعد ستة أشهر بايمه أيضاً وسترى من الروايات الآتية ما يدل على أن علياً لم يتخلف عن البيعة الا قليلاً والله أعلم ولكن ما الحيلة وقد رزى هذا الدين بشر اذ من المناققين انما دخلوا في هذا الدين للنشويش على أهله لكن وقوف الرسول صلى الله عليه وسلم على أحوالهم وهيبة الاسلام التي ملأت قلوبهم لم يمكنهم من بث الفتنة في الدين فبشوها وبعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم من طريق السياسة حتى نشأ عنها من الخلاف على الخلافة أمور ورأى بعد مناققوا الاعاجم ومجوسهم الذين ابتزوا الاسلام ملكهم وثل عروش ملوكهم فهاهم أمره وساءت لهم ثلثة شأنه أن يتخذوها وسيلة لادخال الوهن على الاسلام وتعطيل حدوده وشماثره فالتفتوا السياسة بالدين وضربوا بسلاحهما في وجوه المسلمين فزعموا أن نصب الخلافة فرع من النبوة لا يتخلف عن أصله. ولا يصح وضعه في غير محله. واشترطوا فيه ما يشترط في

النبوة من العصمة وهي لا تكون على زعمهم الا في علي وأهل بيته والا فلا امام يؤتم ولا جمعة تصبح ولا حكم ينفذ . وهو عين التعطيل الذي رموا اليه يومئذ يسهم نفذ في كبد المسلمين . وفرق وحدة المؤمنين ولا يزال يتابعهم عليه الى الآن فريق الشيعة الذين اعماهم التقليد على غير علم بمن يقلدون . ولا فهم حقيقة ما هم فيه من تعجيل اركان الدين مسترسلون . انظاراً لا امام . وهووم ويوم معلوم وامصيتاه من هذه العقول التي لم تدرك الى الآن مرامي غرض السائقين ومهاوي ضلال الزنادقة الكاذبين الذين جعلوا مشكلة الامام المعصوم عقبة دون اقامة شعائر الدين . ان نزول من وجه الاسلام الى يوم الدين . ما دامت مدعمة بأحاديث المهدي الموضوعة . وأخبار الامامة المصنوعة . التي يدل على انها مكذوبة على الرسول مفتراة على أهل بيته الطاهرين ما أصاب المسلمين من جرائها من التفريق وما أصيب به الاسلام من الوهن وهذا شيء لا يرضاه رسول الله صلى الله عليه وسلم لأئمة كما لا يرضاه الله سبحانه وتعالى لدينه ولو صح شيء منه لما ترك الله عباده الى الان يتخبطون في ظلمات التوضي بلا امام معصوم والعصمة انما هي لله وللانبياء والمرسلين الذين أرسلهم الله رحمة للعالمين وان يرسل للبشر الأئمة والسلاطين المعصومين كما يريد فريق المتخرجين من الشيعة . وهذا العالم البشري على اختلاف الامم والشعوب مازال وان يزال قلقاً بمن يتولى شؤون الناس من الرؤساء والسلاطين وفيهم وثنيون وهم أعدل من ساس الممالك كملك اليابان الان أو كسرى في قديم الزمان . فاللهم نسألك هداية هذه العقول الزائنة وتأليف تلك القلوب المتفرقة الملك مجيب السؤل وانرجع الى الكلام على خلافة أبي بكر رضي الله تعالى عنه ونبدأ من ذلك بذكر بيعته فنقول

﴿ بيعة أبي بكر ﴾

لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أبو بكر غائباً في أهله بالسج
 فلما أتاه منعاه أقبل على الناس فوجدهم في اختباط عظيم لوفاة رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فمنهم المصدق ومنهم المكذب فدخل على رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فكشف عن وجهه وقبلة وقال باني أنت وأمي قد ذقت الموتة التي كتب
 الله عليك ولن يصيبك بعدها مودة أبداً. ثم خرج إلى الناس فحمد الله وأثنى
 عليه وقال: أيها الناس من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات ومن كان يعبد الله
 فإن الله حي لا يموت. ثم تلا (وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل)
 الآية فكان الناس لم يعدوا أن هذه الآية في النزل لما أصابهم من الدهشة بوفاة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم. وقال عمر فما هو إلا أن سمعت أبا بكر يتلوها
 فوقعت إلى الأرض ما تحماني رجلاي. فآللهم ارزقنا قلوباً كهذه القلوب ملئت
 بالآيمان وأثربت بحب الرسول حتى ما تصدق أنه مات لدهشة أخذتها
 وحزن أصابها وأسى أراعتها وبلاء فاجأها ولما لم تغلق على هذا كله زهلت لحظة
 كما يشرب الطير ثم نابت إلى نفسها. وعاد إليها وعيها. بآية تلاها أبو بكر كأنما
 المسنون كانوا في ذهول عنها وما هو إلا زهول الحزن ووقع اليم المصاب
 وبينما كان الناس مشتغلين بوفاة النبي صلى الله عليه وسلم وبجهيزه ودفنه
 جاء خبر فأخبرهم بالجماع الانصار في سقيفة بني ساعدة بقصد المناوضة في
 شأن الخلافة فأسرع اليهم أبو بكر وعمر وجماعة من المهاجرين ليتداركوا هذا
 الامر قبل افتراق الكلمة فأثروا الانصار وقد اجتمعوا بالسقيفة يبايعون سعد
 ابن عباد فأعجلهم المهاجرون عن أمرهم وغلبهم عليه وتكلم يومئذ أبو بكر
 فأدلى بالحجة وكان مما قاله

يا معشر الانصار انكم لا تذكرون فضلاً الا وانتم له اهل . وأن العرب
لا تعرف هذا الامر الا لقريش . هم أوسط العرب داراً ونسباً قد رضيت
لكم أحد هذين الرجلين وأخذ بيدي عمر بن الخطاب وأبي عبيدة بن الجراح
فسكر حيثئذ اللفظ بين الانصار وقال قائلهم منا أمير ومنكم أمير . ثم ان عمر
لما رأى أن بعض الانصار ومنهم بشير بن سعد يرون رأي المهاجرين بحمل
الخلافة في قريش وأن الامر اذا أجل النظر فيه ربما صلب حله قلم الى أبي
بكر وقال ابسط يدك أبايعك فبسط يده فسبقه بشير فبايعه وبايعه عمر
وسائر الناس

وتخلف عن بيعته علي وطالعة والزبير وبنو هاشم لما كانوا يتوقعونه
من مصير الخلافة اليهم وعدم صرفها عنهم حتى كان مما قال يومئذ عقبه بن
أبي لهب

ما كنت أحسب أن الامر منصرف عن هاشم ثم منهم عن أبي الحسن
ولما رأى بنو هاشم انحياز الناس الى البيعة لابي بكر واتفاقهم على الرضا
بخلافته لما ثبت عندهم من ان الخلافة خير النبوة وان أبا بكر احق الناس بها
بعد ان انابه عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصلاة بالمساجين في حل
مرضه فقبلوا على بيعته وبايعه علي رضي الله تعالى عنه بعد ايام على الأرجح
لا بعد ستة اشهر وقد سبق الكلام على هذا في اول الفصل ويؤيده ما رواه
الرواة عن ابي سعيد الخدري انه قال في حديث طويل ان ابا بكر صعد المنبر
عقب البيعة فنظر في وجوه القوم فلم ير الزبير فدعا بالزبير فجاء فقال تابت ابن
عمة رسول الله صلى الله عليه وسلم وجواريه اردت ان تشق عصا المسلمين
فقال لا تثريب يا خليفة رسول الله فقام فبايعه

ثم نظر في وجوه القوم فلم يرَ علياً فدعاه فجاء فقال. قلت ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وخنته على ابنته أردت أن تشق عصا المسلمين فقال لا تريب يا خليفة رسول الله فقام فبايعه

وأخرج ابن عساكر عن علي أنه قال. لقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم أبا بكر أن يصلي بالناس^(١) واني شاهد وما أنا بغائب وما بي مرض فريضنا لدينا ما رضي به النبي صلى الله عليه وسلم لدينا . وأخرج الدارقطني في الأفراد والخطيب وابن عساكر عن علي رضي الله تعالى عنه قال . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سألت الله أن يقدمك ثلاثاً فأبي علي إلا تقديم أبي بكر

هذا كله يدل على أن علياً رضي الله عنه لم يتردد عن بيعة أبي بكر إلا قليلاً وبعضه أيضاً أن جماعة من بني أمية منهم أبو سفيان بن حرب وخاله ابن سعيد أرادوه على الخلافة يومئذ فزجرهم زجرأ وقرعهم قرعاً

هذا ولما استقرت الخلافة لأبي بكر وذلك سنة إحدى عشرة صعد على المنبر ثم تكلم فحمد الله وأثنى عليه ثم قال

أيها الناس قد وليت عليكم ولست بخيركم فإن أحسنت فأعينوني وإن أسأت فتقوموني . الصدق أمانة والكذب خيانة . والقوي فيكم ضعيف عندي حتى آخذ منه الحق . والضعيف فيكم قوي عندي حتى آخذ له الحق

(١) أخرج الشيخان عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال مرض النبي صلى الله عليه وسلم فأتته مرضه فقال مروا أبا بكر فليصل بالناس قالت عائشة أنه رجل رقيق القلب إذا قام مقامك لم يستطع أن يصلي بالناس فقال مري أبا بكر فليصل بالناس فعادت فقال مري أبا بكر فليصل بالناس فانك صواحب يوسف

إن شاء الله تعالى . لا يدع احد منكم الجهاد فإنه لا يدعه قوم الا ضربهم الله بالذل . أطيعوني ما أطيع الله ورسوله فإذا عصيت الله ورسوله فإطاعة لي عليكم قوموا الى صلاتكم رحمكم الله

كلام يمثل معنى الرئاسة العامة في الاسلام تمثيلاً تستكن امامه القلوب التي أشربت حب العدل وتنصر عن التناول الى نتائج اعناق زعماء الحرية في كل أمة وجيل

كلام صدر عن اول خليفة في الاسلام يشير الامم بنزع أغلال الذل والاستعباد من أعناقهم وانزع قيود السيطرة الجائرة من أيديهم وأرجلهم بل كلام يقرر صاحبه أول قاعدة للحكومة في الاسلام ويسجل الشفاء على من تسامح بها من المسلمين . فانا لله وانا اليه راجعون . على ما كان بعد ذلك في المسلمين وما سيكون

﴿ انفاذه جيش أسامة بن زيد ﴾

لم يكن امر البيعة أول عتبة قطعها المسلمون بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم فإنه لم يكده يتشعرا في الافاق . حتى ظهر النفاق واشترأت من الأمم المجاورة الاعناق . ومنع العرب الزكاة والمساواة يومئذ في ارتباك عظيم لفقد نبيهم وقائدهم وكثرة عدوهم

كان النبي عليه الصلاة والسلام اعد قبل وفاته جيشاً وعليه مولاه اسامة ابن زيد لبعثه الى الشام فتأخر ذلك الجيش عن السفر بسبب مرضه ووفاته عليه الصلاة والسلام . ولما استقرت الخلافة لابي بكر قال له الناس ان هؤلاء (يعنون جيش اسامة) جند المسلمين والعرب على ما ترى فقد انقضت بك فلا ينبغي ان تفرق جماعة المسلمين عنك فقال ابو بكر رضي الله تعالى عنه والذي

تقي بيده لو ظننت أن السباع تخطفني لانفذت جيش اسامة كما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم

وهو نبات امام الاخطار واستصغار للخطب ومضاء عزيمته نافذ في مثل ذلك الموقف الحرج الذي وقف به المسلمون لا تصدر الا عن مثل أبي بكر رضي الله تعالى عنه . ثم أمر بالتجهز وان يخرج كل من هو من جيش اسامة الى معسكره بالجرف . فخرجوا كما أمرهم وجيش ابو بكر من بقي من تلك القبائل التي كانت لهم الهجرة في ديارهم فصاروا مسلحاً حول قبائلهم وهم قليل لما خرج الجيش الى معسكرهم وتكاملوا أرسل اسامة عمر بن الخطاب رضي الله عنه وكان معه في جيشه الى أبي بكر يستأذنه أن يرجع بالناس وقال أن ممي وجوه الناس وجلتهم ولا آمن على خليفة رسول الله والمسلمين ان يخطفهم المشركون

وقال من مع اسامة من الانصار لعمر بن الخطاب ان أبا بكر خليفة رسول الله ألا فامضي فابلغه عنا أن يولي أمرنا أقدم سنًا من اسامة فخرج عمر بأمر اسامة الى أبي بكر فأخبره بما قال اسامة أصر على نبات رأيه واستمر في مضاء عزيمته على انفاذ جيش اسامة وقال لعمر لو خطفتي الكلاب والذئاب لانفذته كما أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو لم يبق في القرى غيري لانفذته

قال عمر فان الانصار تطلب رجلاً أقدم سنًا من اسامة . فأدرك ابو بكر من هذا ما يحتاج ضماير القوم من تأمير اسامة عليهم لما لم يزل في نفوسهم من آثار القفر الجاهلية والاستمسك بعمرى التفاضل بالانساب فرأى ان يحوم من نفوسهم كل أثر من آثار الكبرياء والتفاضل الا بالقوى والاعمال وان يبدأهم

من ذلك بنفسه فماذا صنع ؟

خرج أبو بكر حتى أتاهم وأشخصهم وأشبههم وهو ماش وأسامه راكب فقال له أسامة يا خليفة رسول الله لتركبن أو لأنزلن فقال والله لا نزلت ولا أركب وما علي أن أغبر قدمي ساعة في سبيل الله . فلم يسع الانصار لما رأوا خليفة رسول الله ماشياً في ركاب أسامة الا السكوت ولم يبد من أحد منهم بادرة قط بل صاروا صحبة أسامة وابدوا ما عرفوا به من الاخلاص في الجهاد والذب عن حياض الاسلام والاستماتة في قتال الاعداء فرضي الله تعالى عنهم أجمعين

ولما أراد أبو بكر أن يرجع قال لأسامة ان رأيت ان تعينني بعمر فافعل فأذن له

امام أمره نافذ في جيوشه وسلطته مبدوطة على قواده احب استبقاء عمر بن الخطاب عنده ليستعين برأيه فلم يشاء أخذه من الجيش الا بأذن قائده أسامة بن زيد تنبيهاً لمن فيه الى وجوب الطاعة لأمره وعدم الخيد عن اشارته ما دام فيهم أميراً ولهم قائداً وقد كان في استطاعته ان يشاقه الجيش بمثل هذا التنبيه لو لم ير ان يبدأهم بنفسه ويؤدب قوسهم بأدبه وهيئات هيئات ان تلد الولادات مثل أبي بكر وعمر

هذا وقد أوصاهم أبو بكر قبل رجوعه عنهم بوصية قصارى ما يقال فيها أن الدول المتمدنة الآن مع حرصها على تخفيف بلاء الحروب ودعواها العريضة في خدمة الانسانية والانسان ، ومراعاة حقوق العمران ، لم تستطع واحدة منهن أن تقيد جيوشها بمثل مضمونها او يرتبطن جميعاً بقاعدة من قواعدها وما هي بنصها

لا تخونوا ولا تغدروا ولا تقتلوا ولا تمثلوا ولا تقتلوا طفلاً ولا شيخاً
كبيراً ولا امرأة ولا تعقروا نخلاً وتحرقوه ولا تقطعوا شجرة مشرة ولا
تذبخوا شاة ولا بقرة ولا بعيراً إلا للاكل . وسوف تمرون بأقوام قد فرغوا
أنفسهم في الصوامع فدعوهم وما فرغوا أنفسهم له . وسوف تقدمون على قوم
خضوا أوساط رؤوسهم وتركوا حولها مثل العصائب فاخفقوهم بالسيف خففاً
ثم قال اندفعوا باسم الله وأوصى أسامة أن يجعل ما أمر به رسول الله
صلى الله عليه وسلم فساد وأوقع بقبائل من قضاة وأغار على أبي موضع
بناحية البلقاء^(١) وغنم وعاد بعد أربعين يوماً وقيل بعد سبعين يوماً

باب الردة

الكلام على الردة

(بحث في الردة)

ربما يتوهم متوهم من إيراد الكلام على أهل الردة على علته أن الردة
إنما هي ارتداد العرب على الإسلام إلى الشرك كما توهم بعضهم في مناظرة
جرت بيني وبينه من بضع سنين في مجلة الهلال التي تطبع في مصر والحال
أن ردة العرب يومئذ لم تكن بهذه المثابة وإنما اعتبرهم أبو بكر مرتدين لتركهم
ركناً من أركان الدين وهو الزكاة . وللعلماء والمؤرخين مباحث بهذا الشأن
أحييت أن أخلصها في هذا الكتاب ليظهر بها معنى الردة يومئذ على وجهه
الصحيح فاقول

رأى العرب ضعف المسلمين واضطرابهم بعد وفاة الرسول عليه الصلاة والسلام لا سيما لما بلغهم استفعال امر مسيلة الكذاب وطلحة الأسدي فأخذوا يتناجون في الامتناع عن دفع الزكاة التي ثقلت عليهم وعدوها كالا تاوفاً التي لا تطيب نفس العرب بدفعها ولم تلبث ان فشت هذه القالة بينهم حتى أظهروا الامتناع وطرّدوا عمال الزكاة ولما انتهى الخبر الى أبي بكر رضي الله تعالى عنه جمع الصحابة للشورى فاختلفوا في هل يقاتل العرب على تركهم شيئاً من الدين كما لو قوتلوا عليه كله

(قال الشهرستاني في الملل والنحل) فقال قوم لا تقاتلهم قتال الكفرة وقال قوم بل تقاتلهم حتى قال أبو بكر لو منعوني عقلاً^(١) مما أعطوا رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلهم عليه ومضى بنفسه الى قتالهم وواقفه الصحابة بأسرهم وقد ادى اجتهاد عمر في ايام خلافته الى رد السبايا والاموال اليهم واطلاق المحبوسين منهم

وفي سياق حكاية اقرار الصحابة على قتال اهل الردة بيان كاف في حقيقة تلك الردة التي قوتلوا عليها فقد نقل ابن شاذان في عيون التواريخ أن ابا بكر لما جمع الصحابة للشورى في قتال العرب يومئذ اشار عمر بعدم قتالهم فقال أبو بكر والله لو منعوني عقلاً كانوا يؤدونه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) في مشكاة المصابيح نقلاً عن النهاية — أراد بالعقل الجبل الذي يعقل به البعير الذي كان يؤخذ في الصدقة لان على صاحبها التسليم وانما يقع القبض بالرباط وقيل أراد ما يساوي عقلاً من حقوق الصدقة اذا أخذ المصدق اعيان الايل قيل أخذ عقلاً واذا أخذ ائناساً قيل أخذ نقداً اه وقال المبرد في الكامل ان المصدق اذا أخذ من الصدقة ما فيها ولم يأخذ منها قيل أخذ عقلاً واذا أخذ الثمن قيل أخذ نقداً

لقاتلهم على مذبحها . فقال عمر كيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله إلا الله)^(١) وإن محمداً رسول الله فمن قاتلناهم مني ماله ودمه إلا بحقها وحسابهم على الله)

فقال أبو بكر . والله لا قاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة فإن الزكاة حق المال وقد قال إلا بحقها . قل عمر رضي الله عنه فوالله ما هو إلا أن رأيت الله شرح صدر أبي بكر للقتال فعرفت أنه الحق اهـ

وذكر الملامة أبو الحسين عمرو الخنيلي في رسالة البدع في الجزء العشرين من كتاب الكواكب^(٢) أن قتال الصديق رضي الله تعالى عنه لاهل الردة إنما كان لمنعهم الزكاة فقط وأفاض في هذا البحث مبيناً أن من ترك شيئاً من الدين يقاتل عليه كما لو قاتل عليه كله والزكاة من الدين فاجتهاد أبي بكر أداه لقتال العرب عليها اهـ

وفي حديث ابن مسعود الذي يقول فيه (وسأبقي تمامه) فوالله ما رضي منهم إلا بالخطبة المخزية أو الحرب المجلدة . فاما الخطبة المخزية فإن يقرأها بان من قتل منهم في النار . دليل على أن الردة لم تكن ردة عن الإسلام إلى الشرك والا فما معنى إقرارهم على أن من قتل منهم في النار ولو كانوا على الشرك فهم في النار بالطبع انكروا أو أقروا

هو إنما حمل العرب على منع الزكاة استئصالاً لها وعدمها كالأناوة بدليل

(١) هكذا في الأصل ولم ترد في هذه الرواية وإنما وردت في رواية حتى يشهدوا أن لا إلح (٢) هذا الكتاب موجود في مكتبة دمشق الشام في جامع الملاك الظاهر وهناك اطلعت عليه وهي المكتبة التي عني بمجمعها من بقايا الكتب الموجودة في المدارس القديمة المرحوم مدحت باشا لما أسندت إليه ولاية سورية سنة ١٢٩٥ وأحسن ما فيها هذا الكتاب والتاريخ الكبير للمعافى ابن عساكر في نيف وأربعين مجلداً

مارواه المؤرخون من أن عمرو بن العاص مر عند منصرفه من جيفر على بلاد بني عامر فنزل بقره بن هيرة وقره يقدم قدماً ويؤخر أخرى ومعه عسكر من بني عامر فذبح له واكرم مشواه فلما أراد الرحلة خلا به قره وقال يا هذا إن العرب لا تطيب لكم نفساً بالأتاة فإن اغفتموها من أخذ أموالها فستسمع لكم وتطيع وإن أبيتم فلا تجمع عليكم . وكان عمرو من صناديد قريش ودهانها فلم يعبأ بقوله بل أظهر لديه من الشهامة والشمع فوق ما ينتظر منه حيث قال له . أكفرت يا قره وتخوفنا بالعرب فوالله لا وطلق عليك الخيل في حفش أمك واحفاش بيت ينفرد فيه النساء ثم قام وذهب

هذه حقيقة الردة فيمن لم يرتد حقيقة كمن شايع مسيدة الكذاب وطليحة الاسدي قد بسطناها ليكون القارئ منها على علم وهي وإن تكن تلك المثابة إلا أنها كانت تدل على شر عظيم يلحق بالمسلمين لو استعمل أمرها واستهين بشأنها ولكن نهض لها أبو بكر رضي الله تعالى عنه بمنزلة الماضية . وحكمته السامية . فجراه الله عن الاسلام خير الجزاء

﴿ قتال أهل الردة ﴾

اعلم أنه كما كان للمهاجرين والانصار فضل وسابقة في نصرة الاسلام ومظاهرة النبي عليه الصلاة والسلام حتى طأمن بهم من إشراف من ناواه . واستخذى من عاداه . فلما قرش أيضاً مثل هذا الفضل بعد وفاة النبي عليه الصلاة والسلام فإن قرشاً استقبلت بصدورها حوادث الردة المريبة ونيرانها المتأججة وأخذت على عاتقها استنضاع العرب وقد ارتدت قبائلها عامة او خاصة الا قتيلاً وقرشاً فافتحمت رجالات قريش بالمهاجرين والانصار وتقيف وبعض الاحلاف ذلك التفجاج الذي يرتجى بأهل الردة ارتجاعاً .

وخاضت بخيلها من حروب القوم بجرأ مجاجا . وممن عقد له يومئذ من رجالات قريش خالد بن الوليد وعكرمة بن أبي جهل وعمر بن العاص وخالد ابن سعيد والمهاجر بن أبي أمية ولم يلبث أن أطلق أبو بكر نيران الردة بالمثل هؤلاء الرجال حتى رمي برجال قريش أيضا جيوش القياصرة وجنود الأكاسرة وتابعه على ذلك عمر بن الخطاب فكان من أتوادهما في استخضاع تلك الجيوش الجرارة وتدوين تلك الممالك العظيمة الشاسعة التي شيدت فيها صروح الاسلام وذكر على منابرهما اسم محمد عليه الصلاة والسلام . خالد بن الوليد وخالد بن سعيد وعمر بن العاص وأبو عبيدة بن الجراح ويزيد بن أبي سفيان ومعاوية ابن أبي سفيان وعياض بن غنم وحبيب بن مسلمة القهري وسعد بن أبي وقاص واضرابهم من صناديد قريش ورؤسائها الذين ذللوا من الصواب وقطعوا من العقاب ولاقوا من الأهوال ما لا يحلم بذكره الانسان ، ولا يدانيهم فيه من مشاهير العالم مدان ، كما ستري بعد إلا أنه يؤخذ على بعضهم تساهلهم في أمور الدين العظمى حتى استشرى شرها ، وعظم على الأمة ضررها ، وهي شؤون وإن كانت تحدث في كل قوم ، وتصاب بها الدول في كل عصر ، إلا أن قريشاً كانت أولى في مثل عصرها الذي نزل فيه القرآن بأطراح أسباب التخاذل والمزاحمة . والاختلاف بأسباب الحزم والتضافر . بعد إذا انتهت اليهم السيادة في الاسلام كما انتهت في الجاهلية ومع هذا فلا يسعنا أنكران فضلهم على المسلمين بخدمة الاسلام في أيام الفتوح العظيمة وأما ما عدا هذا فلمهم فيه شؤون ربما فاتهم فيها الحزم أو قام لهم في مقامهم ذلك عذر وليست المعصية إلا لله والرسول والله في خلقه شؤون

نعود الى ذكر قتال أهل الردة وذلك الموقف الحرج الذي وقف فيه

المسلمون بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فنقول
 قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه لقد قُتِلَ بعد رسول الله صلى الله
 عليه وسلم مقاماً كدنا نهلك فيه لولا أن الله من علينا بأبي بكر . اجتمعنا على
 أن لا نقاتل على ابنة مخاض وابنة لبون وإن تأكل قرى عربية ونعبد الله
 حتى تأتينا اليقين فعزم الله لأبي بكر على قتالهم فوالله ما رضي منهم إلا بالخطبة
 المخزية أو الحرب المجلية فاما الخطبة المخزية فإن يقرأوا بأن من قتل منهم في النار
 ومن قتل منا في الجنة وإن يدوا قتلانا وتغنم ما أخذنا منهم وإن ما أخذوا منا
 مردود علينا وأما الحرب المجلية فإن يخرجوا من ديارهم

بلغ بعزيمة أبي بكر وعظيم رأيه بعد إذ رأى ما أصاب المسلمين من الغم
 أن آلى على نفسه أن لا يدع العرب يقر لهم قرار إلا والسيف أخذ يرفقهم
 والاسلام ضارب بينهم بجرانه وينما هو يطاول في الامراتظار الرجوع اسامة
 بجيش المسلمين اعجلته عبس وغطقان وأسد وطيء وكان بعضهم نازلاً بذى
 القصة وبعضهم بالابرق فأرسلوا اليه وفداً يبذلون الصلاة ويمنعون الزكاة فردهم
 خائبين فرجعوا وأخبروا القوم بقله المسلمين وضعفهم وقد غرهم كثيرهم
 وأنهم الجهل عن أن مع المسلمين قوة الايمان واليقين وفيهم من الصيد الصناديد
 وليوث الحرب الشجعان مثل عمرو وعلي وطلحة والزبير الذين لا يقل لهم حد
 ولا يدرك لهم جد

خشي أبو بكر بعد مسير الوفد من البيات فجعل على أنصار المدينة علياً
 وطلحة والزبير وابن مسعود وأمرهم بالازمة المسجد خوفاً من الغارة من العدو
 فما لبثوا ثلاثاً حتى طرق العدو المدينة غارة مع الليل وخلقوا بعضهم بذى حسي
 ليكونوا لهم ردة فوافوا ايلاً الاقصاب وعليها المقاتلة فتمنعهم وارسلوا الى أبي

بكر يخرج المسلمين على النواضح فردوا العدو وأبغموه حتى بلغوا ذا حسي^(١)
 فخرج عليهم الردء بأعناء قد غصوها وفيها الخبال ثم دهموها^(٢) على الأرض
 فنفرت أهل المسلمين وهم عليها ورجعت بهم إلى المدينة ولم يصرع أحد منهم
 ثم خرج أبو بكر ليلا على تميمية فما طلع الفجر إلا وهم والعدو على صعيد
 واحد فما شعروا بالمسلمين حتى وضعوا فيهم السيوف فولوا الأدبار وأبغموهم
 أبو بكر حتى نزل بذي القصة وكان أول الفتح ووضع بها التيمان بن مقرن في
 عند ورجع إلى المدينة فطارت المدينة صدقات نفر كانوا على صدقة الناس
 وقدم في أثناء ذلك أسامة بن زيد بجيش المسلمين فاستخفنه أبو بكر على المدينة
 وجنده معه يستريحوا ويريحوا ظهرهم ثم خرج فيمن كان معه فقام إليه عي^(٣)
 والمسلمون ونشدوه الله ليقيم فأتى وقال والله لأؤاسدكم بنسي وسار إلى
 ذي حسي وذي القصة حتى نزل بالابرق فقاتل من به فبرزهم ونلب على بني
 ذبيان وبلاذم وحامها لدواب السابن ثم رجع إلى المدينة فلما استراح أسامة
 وجنده وكان قد جاءهم صدقات كثيرة ففضل عليهم بأدرا أبو بكر إلى تسير
 الجيوش إلى أهل الردة

تسير الجيوش إلى أهل الردة

عقد أبو بكر لقتال أهل الردة أحد عشر لواء
 الأول عقده خالد بن الوليد وأمره بطليحة بن خويلد فاذا فرغ سار إلى
 مالك بن نويرة بالبطاح إن أقام له

(١) ذو القصة وذو حسي « أبو ذو حسي » على رواية البعض « أما كن قرب المدينة
 لجهة نجد وهي منازل القوم

(٢) أي غصوها وألغتها هي القرب

- (٢) أمكرمة بن أبي جهل القرشي وسيره الى مسيلة
- (٣) المهاجر بن أبي أمية الخزوي القرشي وأمره بجنود العنسي في اليمن ومعوثة الابناء على قيس بن مكشوح ثم يمضي الى كندة بمحضر موت
- (٤) خالد بن سعيد بن العاص القرشي وبعثه الى مشارف الشام
- (٥) عمرو بن العاص القرشي وأرسله الى قضاة
- (٦) حذيفة بن محصن الغفاني من حمير وأمره بأهل دبا
- (٧) عريضة بن هرثة الباري من الازد وأمره بعمرة
- (٨) شرحبيل بن حسنة حليف بني زهرة وأرسله في أثر عكرمة بن أبي جهل واذا فرغ يلحق بقضاة
- (٩) معن بن حابز السلمي وأمره ببني سليم ومن معهم من هوازن
- (١٠) سويد بن مقرن من أوس وأمره بتهامة باليمن
- (١١) العلاء بن الحضرمي حليف بني أمية ووجهه الى البحرين
- لما سير أبو بكر هؤلاء الامراء كتب لهم عهداً ستأتي صورته في باب كتبه وخطبه وكتب لجميع المرتدين أيضاً كتاباً وسيره مع الرسل وستأتي صورته أيضاً

❦ باب ❦

❦ حروب الامراء مع أهل الردة واخبارهم ❦

❦ طليحة الاسدي ❦



هو طليحة بن خويلد الاسدي من بني اسد بن خزيمة وكان قد تنبأ

في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكثر جمعه ومات النبي صلى الله عليه وسلم وهو على ذلك فقبه كثير من العرب عصبية لهذا كان أكثر أتباعه من أسد ومخلفان وطىء ولما قصد مهاجمة المدينة أمد هذه القبائل بأخيه حبال فافترقوا فرقتين فرقة أقامت بالريذة وفرقة سارت إلى ذي القصة ثم أوفدوا وفداً إلى أبي بكر يبذلون الصلاة ويمتنعون الزكاة فأبى عليهم أبو بكر ذلك وجري من أمرهم وأمر المسلمين ما تقدم قبل ، ولما سار أمراء المسلمين بالجيوش قصد خالد بن الوليد رضي الله عنه طليحة فهزمه وفرق جمعه وأسر منهم عينة بن حصن الفزاري كما سيأتي تفصيل ذلك في سيرة هذا البطل المغوار إن شاء الله

ولما فرق هذا الجمع أقبل فلالهم إلى امرأة اسمها أم زميل سلمى بنت مالك بن حذيفة بن بدر كانت سبيت في مدة الرسول صلى الله عليه وسلم ووقعت لعائشة فاعتقها فرجعت إلى قومها ولما اجتمع إليها هذا القلأ أمرتهم بالقتال فجاءها خالد قتل جمعا وقتلها

﴿ تميم و - جاح ﴾

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أمر على بطون بني تميم ستة أمراء وهم الزبرقان بن بدر وقيس بن عاصم وصفوان بن صفوان وسبرة بن عمرو ووكيع بن مالك ومالك بن نويرة فلما وقع اليهم الخبر بوفاة النبي صلى الله عليه وسلم سار صفوان بن صفوان إلى أبي بكر بصدقات بني عمرو ووافى الزبرقان فاتبع صفوان بصدقات الزباب وهي ضبة بنت أد بن طابخة وعدى وتيم وعكل وثور بنو عبد مناة بن أد بصدقات عوف والإبناء وكلها من بطون تميم ومنها قيس ابن عاصم ومالك بن نويرة فأما قيس فقدم ولما اظلم العلاء بن الحضرمي أخرج

الصدقات فنلقاه بها ثم خرج معه وأما مالك فتجبر وتشاغلتم تميم بعضها ببعض
فتنام من بقي على الإسلام في وجه من ارتد وبنجاء على اختلافهم اذ جاءتهم من
الجزيرة - جراح بنت الحرث بن سويد بن عقشان التميمية وكانت وردها في أخوالها
من بني تغلب في الجزيرة فادعت النبوة وجاءت تريد غزو أبي بكر فقاتلت من
مالك بن نويرة الموادعة فوادعها وردوها عن غزو المدينة وحملها على غزو المسلمين
من بني تميم فجاءهم أمر أعظم مما هم فيه لاختلافهم ففروا امامها أما هي فسارت
تريد المدينة حتى بلغت التبايع قرية بالبادية فأغار عليها اوس بن خزيمه الهجيمي
ففي بني عمرو من تميم واسر بعض رجلائها ثم تجاوزوا على ان يطلقوا اسراها
وتطلق اسراهم وترجع فلا تجتاز عليهم فيأست بذلك من الذهاب الى المدينة
وانقلب تريد النجاة وجرى لها مع مسيلة مأمور لا محل لذكرها هنا ثم
رجعت الى الجزيرة ولم تزل في تغلب حتى قتلهم معاوية عام الحجابة وجاءت
معهن وحسن اسلامها واسلامهم

أما مالك بن نويرة

ندم بنو تميم كتابهم على ما صنعوا وترجعوا الى الإسلام وأدوا الصدقة
الأما مالك بن نويرة فإنه بقي مترددا بين الأمرين واجتمع اليه قومه بالبحاج
فسار اليه خالد بن عبد الله بن النخعي من أمر طليحة فلما علم مالك بمسيره اليه أمر قومه
فتنصروا في الميادين فبث خالد سرايا في أثرهم فأثى بجماعة منهم اسرى وفيهم مالك
فأمر بقتلهم فقتلوا وسيأتي تفصيل هذا الخبر في سيرة خالد بن الوليد

مسيلة وأهل النجاة

كان مسيلة ممن وفد مع قومه بني حنيفة على رسول الله صلى الله
عليه وسلم ولما رجع ومن معه الى منازلهم بالنجاة ادعى مسيلة النبوة وأنه

أنترك مع محمد بالامر واجتمع عليه بنو حنيفة وكانوا اربعين الف مقاتل
ولما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وبث أبو بكر البعوث عقد اعكرومة
ابن أبي جهل الى الخيامة كما تقدم وامده بشرحيل بن حسنة فلم يتربص
ربما يصله المدد بل تعجل ليكون له الفضل خاصة وتقدم فواقع القوم
فكتب فكتب الى أبي بكر بالخبر فغضب عليه أبو بكر وكتب اليه لا اريك
ولا تراني فتوهم الناس امض الى حذيفة وعرجة فقاتل اهل عمان ومهرة
لأنهم تسير انت وجندك تستبرؤون الناس حتى تلقى مهاجرين أبي أمية باليمن
وحضر موت

وكتب الى شرحبيل بالمقام الى ان يأتيه المدد مع خالد بن الوليد فاذا
فرغوا من مسيلة تلحق بمعرو بن الناص تبيته على قضاة . فلما رجع خالد
من البطاح الى أبي بكر واعتذر اليه عما صنع بمالك وقومه فقبل عذره
ورضى عنه ووجهه الى مسيلة واوعب معه المهاجرين والانصار وعلى الانصار
نابت بن تيس بن شماس لا على المهاجرين أبو حذيفة وزيد بن الخطاب .
وسار خالد تلقاء مسيلة فأمده أبو بكر بسليط ليكون رداء له لئلا يؤتى من
خلفه فلما علم مسيلة ومن معه بدنو جنود خالد خرجوا فمكروا في منتهى
ريف الخيامة واستنفروا الناس فنفر اليهم عدد كثير

تقدم خالد وعلى مقدمته شرحبيل ولما كان على ليلة من معسكر بني
حنيفة التي بسرية منهم راجعة من بلاد بني تميم وعامر لا دراك ثار لهم
وعليهم مجاعة بن سرارة من سادات بني حنيفة فأمروهم خالد فقتلوا الا مجاعة
فانه استبقاه لشرفه ثم سار خالد حتى التقى بجيش الرندين في مكان يدعى
بمقرباء وجرى بينهم قتال شديد بيعت فيه الارواح بيع الدماء وأصيب

المسلمون بناس من ذوي البصائر والشرف وانتهى الامر بقتل مسيلة وانهمزام
بني حنيفة وسيأتي هذا الخبر مفصلاً في سيرة خالد بن الوليد ان شاء الله تعالى
فان هذا الموطن من موطنه العظيمة في حروب الردة

﴿ ردة أهل البحرين ﴾

كان أهل البحرين وهم قبائل من ربيعة قد وفدوا على النبي صلى الله عليه وسلم
في حياته وأسلموا فأمر عليهم المنذر بن ساوى فلما توفي عليه الصلاة والسلام
كان المنذر مريضاً فتوفي عقبه فارتد أهل البحرين فأما بكر فتمت على
رذتها وأما عبد القيس فراجعت الاسلام بهمة الشهم الجليل الجارود بن
الملي العبدى وكان جاء الى النبي عليه الصلاة والسلام وتفقه في الدين وامتلا
قلبه بنور اليقين وعاد الى قومه عبد القيس فكان فيهم الى حين الردة فجمعهم
لما قتلوا لو كان محمد نبياً لم يموت وقال لهم : أتعلمون انه كان لله انبياء فيما مضى .
قالوا نعم . قال فما فعلوا قالوا ماتوا . قال فان محمد قد مات كما ماتوا وأنا أشهد
أن لا اله إلا الله وأن محمداً رسول الله . فأسأوا ونبذوا على اسلامهم

هكذا تسعد الأمم بواحد وتشقى بآخر وليس بين الشقاء والسعادة الا
عقبة لا يقاطعها الا الخفقون من الشهوات الغالبون على هوى النفس المالكون
للارادة التي لا سلطان عليها من الشهوات ولا فائدة لها من التقيد وانما هي
مخالفة في عالم الحس تتناول منه ما طاب وتنبذ ما خبث

فكما بني الاسلام بناس من المعطلين الذين ران الهوى على قلوبهم ،
واستحكمت عادة الضلال والاضلال في نفوسهم فأناروا نائرة الفتنة وأبوا الا
الاسترسال فيها وجدوا عليه آباءهم من الضلال فقد رزق ناساً على العكس من
هؤلاء قد غابت ارادتهم على الهوى ، واستنارت بصائرهم بنور الهدى ، فكانوا

لاحق أنصاراً ، وللإسلام أعواناً ، وفيمن كان من هؤلاء في أهل الردة فاهتدى به قومه وسبغت بالتمسك بمرى الإسلام عشيرته فكانت عوناً للمسلمين على المرتدين هذا الشهم أي الجارود بن الماعلي العبدى وصفوان بن صفوان التميمي وعدي بن حاتم الطائي وأمثالهم من أهل البصرة والرأي الذين أراد الله أن يضرب بهم وجوه المرتدين ، ويكونوا عوناً للمسلمين ، لتعلو كلمة هذا الدين ، ولو كره المشركون

لما اجتمع إلى الجارود قومه من المسلمين واستمروا على الإسلام خرج إليه الحطيم بن ضبيعة من بكر بن وائل ومعه جمع عظيم من المشركين والمرتدين ليستبيحوا حماه وينتقموا على زعمهم ممن جأراه فزلوا على القطيف وهجر وحصروا أصحاب الجارود فأرسل أبو بكر كما تقدم العلاء بن الحضرمي لأهل البحرين فلما كان بحيال اليمامة لحق به ثمامة بن أثال الخنفي في مسلمة بن حذيفة وقيس ابن عاصم المنقري في قومه وأتاه كثير من أهل اليمن فسلك بهم الدهناء حتى إذا كان في بحبوحتها نزل وأمر الناس بالنزول في الليل فنشرت إليهم بأجمالها فما بقي عندهم بئر ولا زاد ولا ماء فلحقهم من الهم ما لا يعمله إلا الله ووضي بعضهم بعضاً فدعاهم العلاء فاجتمعوا إليه فقال ما هذا الذي غالب عليكم من الهم فقالوا كيف نلام ونحن أن بلغنا غداً لم نحم الشمس حتى نهلك

حقاً أنه لموقف برؤع القلوب ، ويستدعى اليأس من الحياة ، إبل نافرة بالزاد والماء ، وصحراء رملية تغطي تلطي الرمضاء ، منقطعة عن العمران لا يعمد فيها الماء ولا يقامها إلا المزود بالكفاية توسطها المسدون وهم لا زاد لديهم ، ولا ماء يبيل صدام ، فماذا يصنعون ؟

رحمك اللهم فإن العلاء آلى أن لا تهلك هذه العصاة المسدة في مثل

هذه الدهناء ما دام في سبيل الله سعيها ، وإلى نصرة الحق قصدتها ، فقال لهم :
 لن ترأعوا أنتم المسلمون وفي سبيل الله وأنصار الله فابشروا فوالله لن
 نخذلوا : فلما صلبوا الصبح دعا العلاء ودعوا معه فرفع لهم الماء فشربوا إليه وشربوا
 واغتسلوا فما تعالى النهار حتى اقبلت الابل تجمع من كل وجه فأنأخت إليهم
 فسقوها

فكان الله سبحانه وتعالى امتحن بهذه النازلة فلو لم يتمكن منها اليقين
 وأسفهم بعد الشدة برحمته ليقنوا أنه لا يتغلى من عباده الخالصين
 ثم أرسل العلاء إلى الجارود يأمره أن ينزل بالخطم مما يليه وسار هو
 فيمن معه حتى نزل عليه مما يلي هجر فاجتمع المشركون إلى الخطم إلا أهل
 دارين واجتمع المسلمون إلى العلاء وخندق كل نفسه وكانوا يتراوحن
 القتال فإذا أمسوا رجع كل إلى خندقه حتى إذا كان ليلة سمع المسلمون صوتاً
 من ناحية المشركين فأرسل العلاء من يستأمن الخبر فجاء بأهم سكرى
 فيهم المسلمون شربيات ووضعوا فيهم السيف كيف شاؤوا حتى هربوا وهم
 بين مقتول ومأسور وقتل زعيمهم الخطم ثم قصد فلمهم جزيرة دارين في
 الخليج الفارسي وعبروا إليها في السفن فعبث خلفهم المسلمون وقتلهم هناك
 فظفروا بهم وتم النصر للمؤمنين فكتب العلاء إلى أبي بكر بالفتح

﴿ عمان ومهرة ﴾

لما أسلم أهل عمان في حياة النبي صلى الله عليه وسلم ولما عليهم الأخوين
 جعفر وأبي عبد الله الجندى وكان تدبير في عمان ذو الناج لقيط بن مالك
 الأزدي وكان يسمى في الجاهلية الجندى وأدعى مثل ما ادعى من تنبأ بذلك
 على عمان مرئداً فتبعه كثير من أهلها فخلفه أبنا الجندى فعادوا بالحبلىك وبيت

جيفر الى ابي بكر فيمث اليه حذيفة بن محصن وعرجة بن هرثة كما تقدم
 الخبر عن هذا وأرسل في أثرهما عكرمة بن أبي جهل بعد هزيمته في اليمامة
 فلحقهما قبل ان يصلا عمان فلما قاربوها كاتبوا جيفراً فانهم وعسكروا بصحار
 عاصمة عمان أما لقيط فانه جمع جموعه وعسكر بدبا فالتقى الفريقان واقتتلا
 قتالا شديداً كاد المسلمون يهزمون فيه لولا ان الله من عليهم بمدد عظيم
 من بني ناجية وعليهم اخريت بن راشد ومن عبد القيس وعليهم سيحان بن
 صوحان وغيرهم فاستظهروا بهم وهزموا المشركين ثم سبوا الذرية وقسموا
 الغنيمة وبعثوا الى ابي بكر بالخمسة مع عرجة وأقام حذيفة بعمان يسكن الناس
 وأما مبرة فان عكرمة بن أبي جهل سار اليهم لما فرغ من عمان ومعه
 جمع من ناجية وعبد القيس وراسب وسعد فافتحم بلادهم فوافق بها جميعين
 من مبرة مختلفين أحدهما مع سخريت رجل منهم والثاني مع المصباح أحد
 بني محارب ومعه معظم الناس معه فالتمس عكرمة الحيلة بأن كاتب سخريتا فلجابه
 وأسلم وكاتب المصباح يدعوه فلم يجب فرأى أن يحجو ما لحقه من غضب أبي
 بكر لانهزام جيشه في حرب مسيلة فقاتل المرتدين قتالا شديداً فانهزموا
 وقتل رئيسهم وأصاب المسلمون ما شاؤوا من الغنائم فيمث عكرمة بالانحسار
 الى ابي بكر مع سخريت وأقام هناك يدبر الامور ويدعو الناس الى الاسلام
 حتى اجتمع الناس على ما يحب وضرب الاسلام بحجرانه

﴿ ردة اليمين ﴾

لما فتحت اليمين في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولى عليها بأذان
 الفارسي الذي كان عاملاً للاكاسرة على اليمين ثم دان بالاسلام وكان مقره
 صنعاء فلما مات قسم النبي صلى الله عليه وسلم عمله على ولده شهر وتفر من

الصحابه منهم ابو موسى الاشعري وخالد بن سميد بن العاص وغيرهم فثار عليهم رجل من عنس اسمه عبهلة ولقبه ذو الحمار وشهرته الاسود فادعى النبوة فاجابه بعض العرب ثم جرت معه أمور يطول ذكرها انتهت بقتله وأقام أصحاب الاسود يترددون بين صنعاء وعدن لا يأوون الى أحد وتراجع عمال رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أعمالهم وبعثوا الى المدينة بالخبر وقد توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما شاع خبر الوفاة ارتد قيس بن عبد يغوث وكاتب المنزعين من جنود الاسود فاجتمعوا اليه وأراد ان يحتال في قتل كبار الابناء (وهم جماعة أصلهم من فارس واستوطنوا اليمن وهم الذين قتلوا الاسود النسي) فبأى لهم طعاماً ودعاهم اليه فظفر بواحد منهم وهو داذويه ونجا الباقون وهما اثنان فيروز وخشاش^(١) فطلبهما فامتنعتا بقبيلة خولان فرجع قيس الى صنعاء فاستأثر بها وعمد الى عيالات الابناء ففرقتهم وأخرجهم فلما علم بذلك فيروز استمد بني عقيل بن ربيعة وعك فساروا واستخلصوا عيالات الابناء التي سيرها قيس وقتلوا من معها من الرجال ثم انصرفوا الى فيروز فقاتل بهم قيساً ورجاله حتى هزمهم وفي غضون ذلك أتاهم المهاجر بن أبي أمية الذي عقد له أبو بكر لواء وسيره لقتال جنود النسي ومعاونة الابناء وجاء على اثره عكرمة بن أبي جهل بعد ان انتهى من عمان ومهرة فساعدوا الابناء على قتال جنود قيس بن عبد يغوث حتى انهزموا واسر قيس وعمره ابن معد يكرب الزبيدي الذي كان ارتد واتبع الاسود فسيراهما الى أبي بكر كان ابو بكر رضي الله تعالى عنه يتألف القلوب بالاناة ولا يتعجل بالعقوبة فلما وصل اليه قيس أتبه على ما فعل فأنكر أن يكون قارف من أمر داذويه

شيئاً ولم يكن هناك دليل ظاهر على قتله له لأن القتل كان خلسة فتجافى له عن دمه وتجاوز له عن سوء عمله وقال لمرو بن معد يكرب أما تستحي أنك كل يوم مهزوم أو مأسور^(١) لو نصرت هذا الدين لرفعك الله . فقال لا جرم لأقبلن ولا أعود . ورجعا الى عشاثرهما مؤمنين وكان لمرو بن معد يكرب البلاء الحسن في فتوح نهاوند بعد ، وفيها استشهد على ماستري

﴿ كندة وحضر موت ﴾

كان زياد بن ليلى الانصاري عاملاً على كندة وحضر موت بالنيابة عن المهاجر بن أبي أمية الذي تولى هذا العمل من قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما تأخر بالمدينة بسبب وفاة النبي صلى الله عليه وسلم استخلف على عمله زياداً وكان قد ولي صدقات بني عمرو بن معاوية من كندة بنفسه فقدم عليهم فوقع بينه وبينهم خلاف على بكرة وقع عليها ميسم الصدقة غلطاً فطلبوا اليه استبدالها بغيرها فأبى وأغلظ على شيطان بن حجر وأخيه العداء فاستغاثا بحارثة بن سراقبة بن معد يكرب فأقبل الى زياد وحل عقال الناقة وبعثها وقام دونها فأمر زياد شباباً من حضر موت والسكون فنعوه وكنعوه وكنعوا أصحابه وأخذوا البكرة وتصايحت كندة وغضبت بنو معاوية لحارثة وأظهروا أمرهم وغضبت حضر موت والسكون لزياد ونوافي عسكران عظيمان من هؤلاء ولم تحدث معاوية شيئاً خوفاً على أسرارهم ولم يجد أصحاب زياد سبيلاً يتعلقون به عليهم وأمرهم زياد بوضع السلاح فلم يفعلوا ونهد اليهم ليلا فقتل منهم ونفروا

(١) كان عمرو قد انهزم من خالد بن سميد بن الماص في اول ردة وأخذ منه خالد سيفه الصمصامة ولم يزل عنده حتى استشهد بالشام فصار الى بني الماص ثم الى بني أمية ثم الى بني العباس الى عهد الواثق حيث أمر بدفنه الى صيفي ايسافته فغير

لما تفرق القوم اطمأن زياد من جهتهم فأطلق حارثة ومن معه ولم
يتربص ريثما يصل اليه المهاجر بجيشه ليأمن غارهم فلما رجع الاسرى الى
أصحابهم حرضوهم على زياد ومن معه واجتمع منهم عسكر ونادوا بمنع
الصدقة . ومن هذا يعلم ان كثرة آخر من منع الصدقة بعد ردتهم الاولى
مع الأسود العنسي وانما الجأهم الى ما فعلوا الآن ما وقع بينهم وبين زياد
من الخلاف

اجتمع الملوك الاربعة منهم ونزلوا المهاجر وهي احماء حموها ونزلت
بنو الحارث بن معاوية مهاجرة فنزل الاشعث بن قيس محجراً والسمط بن
الاسود محجراً وأطبقت بنو معاوية على منع الصدقة الا الشهم الهمام
شرحبيل بن السمط وابنه فلهما قالا ابني معاوية : انه لقيح بالاحرار التنقل
ان الكرام يلزمون الشبه فيتكرمون ان ياتقلوا الى أوضح منها مخافة الدار
فكيف الانتقال من الامر الحسن الجميل الى القبيح ومن الحق الى الباطل
اللهم انا لا نغالي قومنا على ذلك

فلا ما أسى هذه النفوس وأشرف هذه الشيم وأعلا هذه المدارك
وانما ساد المسلمون لا بكثرة وغلوا على من غلبوا من الامم لا بقوة عدد
وعديد وانما هو برجال مثل هذين لم تصب في مواطن الشدة قلوبهم ولم تلفهم
عن الحق رغبة بأهل أو وطن أو رهبة من عدو ذي شوكة فاللهم ارزق
المسلمين الآن امثال اولئك الرجال وغير حالهم الذين اتهموا اليه بأحسن حال
الملك محيب السؤال

قال شرحبيل وابنه لقومهما ما قالتم انتقلا الى المسلمين ومعهما امرؤ
القيس بن حابس وكان من حسن رأيهما وعظيم فضلهما وبعد نظرها ان أشارا

على زياد يديات القوم وقالوا له ان اقواما من السكالك والسكون قد انضموا اليهم وكذلك شداد من حضرموت فان لم تفعل خشينا ان تفرق الناس عنا اليهم. فاستحسن رأيها وأجابهما الى تبليت القوم فطرقوهم في محاجرهم وجاؤهم من خمسة أوجه وهم جلوس مكبون على نيرانهم فقتلوا المالك الاربعة وقد كان لعنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأدركتهم لعنته وفرن قومهم من نجا من القتل وعاد زياد بن ليلى بالسبي واجتاز بالاشعث بن قيس فثار في قومه واستنقذهم وجمع الجموع فكتب زياد الى المهاجر بن أبي أمية يستحثه فلقية الكتاب في الطريق فاستخاف على الجند عكرمة بن أبي جهل وتعجل في سرعان الناس وقدم على زياد وسار الى كندة فالتقوا بمحجر الزبرقان فاقتلوا فانهزمت كندة وخرجوا هربا الى ما جأ لهم يسعي النجير وقد رموه وأصلحوه وسار المهاجر فنزل عليهم وتحصنت كندة بالنجير فحصرهم المسلمون وقدم عكرمة فاشتد الحصار على كندة وتفرقت سرايا في طلبهم فذلوا وخشعوا وخاف من بالنجير من الامراء على قوسهم فخرج الاشعث مع تسعة نفر فطلبوا من زياد أن يؤمنهم وأهليهم على أن يفتحوا لهم الباب فأجابهم الى ذلك وقال اكتبوا ما شئتم ثم هادوا الكتاب حتى اختمه ففعلوا ولقي الاشعث نفسه فأخذوا وأرسل مع السبي الى أبي بكر

لما قدم الاشعث المدينة أبه أبو بكر وشدّد عليه النكير فلما خشى القتل قال أو تحسب في قطاعي إساري وتقبلي عثرتي وتفعل بي مثل ما فعلت بأمثالي وورد على زوجتي (وقد كان خطب أمه فروة أخت أبي بكر فلما قدم على النبي صلى الله عليه وسلم أخبرها أن يقدم الثانية) فان فعلت ذلك تجديني خير أهل بلادي لدين الله فمضى أبو بكر دمه وردّ عليه أهله وأقام بالمدينة حتى فتح العراق

وكان له شأن ربما يمر معنا ذكره

﴿ كلمة في حروب الردة ﴾

انتهت حروب الردة على ما رأيت وثاب العرب الى السكون بعد ان علموا ان الاسلام يعلو ولا يعلى عليه وأن المسلمين قوم نصروا الله والحق فنصرهم على أعدائهم ومكن لهم السلطان في الارض لو علم العرب ما أعد لهم بواسطة الاسلام من سعادة الدنيا والآخرة وكشف لهم الغطاء عن ذلك الملك العظيم الذي سيؤول اليهم والسلطان الميم الذي سيصبح بأيديهم لما لعبت الهواء برؤسهم ، وأخذت الجاهلية الاولى بمجامع نفوسهم ، ولكن هو الدين دأبه ان يلقى من الناس عناداً ، ومن العقول القاصرة اعراضاً . حتى يتبين لها انه الحق فترضاه ، وانه سبيل الهدى والسعادة فتقصد اليه وتتوخاه ،

تبين معنا من أخبار الردة أمور جديرة بالاعتبار حرية بامعان النظر لانهجب أن يفوتنا النظر اليها وبيان ما يستتج منها وهي

(١) ان المرتدين منهم من توقف عن أداء الزكاة فمطوهم عامة العرب ومنهم

من ارتد فعلا وهم بعض القبائل التي قام فيها المنتهون الاربعة

(٢) ظهور دعوى النبوة بين العرب حتى ادعاهها اربعة رجال وامرأة من

عهد الرسالة الى نهاية أيام الردة وهم الاسود العنسي في اليمن وطليحة في

أسد وغطفان ومسيلمة في بني حنيفة وسجاح في اخوالها من بني بكر

ورمطها من بني تميم ولقيط بن زراراة في عمان

(٣) انقسام معظم العرب في حروب الردة فبعضهم للاسلام وبعضهم عليه

(٤) سرعة التوفيق في انتهاء حروب الردة

(٥) مصاحبة النصر للمسلمين في كل وقائعهم

فاما الأمر الأول فهو يؤيد ما تقدم معنا في مقدمة الكلام على الردة من انها ليست على اطلاقها وانما هو اجتهاد من أبي بكر رضي الله تعالى عنه خالفه فيه كثير من الصحابة ثم لما رأوا ان المصلحة تؤيد وقتئذ ما ذهب اليه أبو بكر وافقوه على ما ارتآه ومع هذا فلما كانت خلافة عمر بن الخطاب ورأي ان هذه المصلحة زالت بزوال أسبابها وان بقاء من أسر من المرتدين في حالة الرق مع أنهم لم يكونوا ممن يجوز عليهم الرق عار على العرب مظهر في الاسلام قال : انه اقبیح بالعرب ان يملك بعضهم بعضاً وقد وسع الله وفتح الاعاجم فاستشار الصحابة في فداء سبايا العرب ثم وضع الفداء ورد السبايا واما الأمر الثاني وهو فشو دعوى النبوة بين العرب فهو عندي معجزة من معجزات النبوة وقد حملها بعضهم على ترقى افكار العرب قبل ظهور الاسلام ولا دليل لهم على ذلك وانما هو الغرض يشير بالنفوس تاثرة البغضاء ويستل من بين الجوانح روح الحق فيسمى البصائر ويكشف ما تكنه من ذلك السرائر وإلا فأي باحث في التاريخ طالب للحقيقة يقول ان فشو دعوى النبوة يومئذ منشأوه ترقى افكار العرب مع ان هذه الدعوى انما فشيت بعد ظهور الاسلام وبعثة محمد عليه الصلاة والسلام لا قبل ظهوره واذا ادعاها واحد أو اثنان قبل البعثة فلاذن لبعض الحكمة منهم كانوا يعلمون ببعثة نبي في العرب بشرت به الكتب السابقة فكانوا يترقبونها لانفسهم وأما عامة العرب فقد كانوا كالصم البكم مستغرقين في عبادة الاوثان لا يعرفون معنى الرسالة ولا يسمعون باسم النبوة إلا أهل الكتاب منهم كطلى مثلاً وهم أول من خذل مسيلة وكان للاسلام نصيراً والمموحين ظهيراً

والحقيقة التي يشهد بها التاريخ ويؤيدها العقل ان دعوى النبوة انما ظهرت في العرب بعد الاسلام حسداً للرسول عليه الصلاة والسلام وطلباً للرياسة وغانا من القائمين بهذه الدعوى ان مجرد الاعتصام بالقوة وجمع الجموع يكفي لتأييد دعوى النبوة ثم التذرع بها للقبض على زمام السيادة بحجارة للرسول على زعمهم وحسب العاقل ان يفرق بين النبوة وبين النبي بما اقترن بهاتين من الحوادث يومئذ ومنها ان النبي محمداً عليه الصلاة والسلام ظل عشرين سنة يدعو الى الاسلام ومات ولم يجمع لديه من المقاتلة ما اجتمع في بضعة أشهر لمسيلة الذي كان جيشه الذي قاتل به خالد بن الوليد أربعين ألفاً باتفاق المؤرخين ومع هذا فقد سحق هو ودعواه وجيشه بضمة واحدة من صدمات الاسلام كما سحق غيره من المنتهيين الذين حشدوا الجيوش وأعدوا العدة لمكاخة الاسلام فصدتهم بقوة رجاله القليلين وأرداهم . وشاعهم من الوجود في أقل من سنة ودعواهم .

وأما الرسول صلى الله عليه وسلم فقد ظلمت العرب تناصبه المداوة وتنازله ومن تبعه في ساحة القتال مدة رسالته كلها ومع هذا فقد كانت كلمته هي العليا والمسودون على قلوبهم هم الظافرون . فلم هذا ؟

لانه صلى الله عليه وسلم كان مؤيداً بمعد النبوة الصحيحة والفيض الالهي العظيم الذي لا تغني عنه الجيوش السكيفة ولا يقوم مقامه رقي الأفكار ولو انصف أولئك الناس وأنعموا النظر في كثرة المنتهيين في عهد الرسالة وكثرة ما حشدوا وجندوا لتأييد دعواهم ثم انطفاء نارهم وانسحاق جندهم وانحسار دعوتهم في تلك المدة القليلة واستمرار قوة النبي محمد صلى الله عليه وسلم نامية مهيبة ودعوته قائمة منتشرة واتباعه في ازدياد حتى بلغوا الى هذا العهد

سدس البشر وضرب الاسلام بجرانه في معظم انحاء الارض لعدوا هذا كله
معجزة من معجزات النبوة أراد الله بيانها للناس ليؤيد بها رسالة نبيه محمد
عليه الصلاة والسلام ويظهر الباطل في جانب الحق ليميز بين الاثنين . ويعلم
المعاندين أن محمداً نبي الله حقاً بلامين . ولكن ما الحياة (قالها لا تعنى
الابصار ولكن تعنى القلوب التي في الصدور)

وأما الامر الثالث وهو انقسام العرب في حروب الردة بين من تنصر
للالاسلام وقبم عليه فهو من لعف الله تعالى الذي أراد به تأييد جانب المسلمين .
وتعجيل الفتح المبين . وفيه دليل على أن الناس انما يصاحون بالرؤساء ويتسدون
كذلك لانهم لرؤسائهم تبع ولزعمائ السيطرة عليهم متلدون . فان كلمة من
عدتي بن حاتم الطائي مثلاً كفت لانحياز انجاد طي وقرسانها جانب المسلمين
وقتلهم في صفوف الموحدين فان عدوا لما كان شهما بأبي النقيصة وقد سبق
منه الايمان بدين الله القويم . وتوكيد العهد على مظاهره المسلمين . باذر
الى قومه لما انحازوا الى طليعة الأسدي وانصحبهم على الوفاء بالعهد . وعدم
الخروج عن الايمان فسمعوا له وأطاعوا . ولما أشار به انصاعوا . حتى قيل
يومئذ (كان عدتي خير مولود في طيء وأعظمه بركة عليهم) وذلك لانخائهم
بكريم أخلاقه . وتمسكهم بالاسلام اقتداء به . وأتباعاً لخصيخته

وكذلك ما كان من صفوان بن صفوان والزيبرقان بن بدر في قومهما
من تميم حتى اقتدوا بهما وأطاعوا اشلوتنهما فقاموا في وجه من ارتد من
احياء تميم . وانحازوا مع ذينك الشهمين الى المسلمين .

وأما الامر الرابع . وهو سرعة التوفيق بانهاء حروب الردة . والامر
الخامس وهو مصاحبة النصر للمسلمين . فانهما ولا ريب من نتائج حسن

اليقين عند المجاهدين وتجردهم لنصرة الاسلام تجرد من لا يرى الحياة الا
بالموت ويرجو من ثواب الشهادة في اعلاء كلمة المسلمين ، أكثر مما يرجو من
متاع الدنيا ومكافئة المكافئين ، وحق لرجال باعوا نفوسهم في سبيل الدين
واعزاز جانب اخوانهم الموحدين أن تذكر امامهم شوايح الجبال ، لا صفوف
الرجال ويستحذى لهم الملوك الكبار ، لا سكان القلار

ولا ينكر ما لا يبي بكر رضي الله تعالى عنه من حسن الاختيار بمن ولاهم
حروب الردة من القواد العظام الذين أمعنوا بجيوش المسلمين القليلة في أحشاء
بلاد العرب وجابوا انحاءها القاصية حتى بلغوا مشارف الشام والجزيرة شمالا
وشطوط البحر الهندي جنوباً والعراق العربي وخليج فارس شرقاً وشطوط
البحر الاحمر ومضيق باب المندب غرباً ولم تكن غيبتهم الا كما يغيب المارتاد
للتناجع ثم انقلبوا ظافرين وقد عمموا في جزيرة العرب دعوة القرآن ، وجمعوا
سكانها على كلمة الايمان ،

وقد نتج عن هذا كله ان وقعت هيبة الاسلام في قلوب العرب وأيقنوا
انه الدين الحق الذي لا يفلح مناوئته ، ولا ينجح شائته ، فاقبلوا بأجمعهم اليه ،
وجمعوا كلمتهم المتفرقة عليه ،

— ❧ — باب ❧ —

❧ فتوحات أبي بكر ❧

❧ تمهيد للفتح الاسلامي ❧

رأى أبو بكر رضي الله تعالى عنه أن لا يدع لبعض المنافقين الذين لا

يروق لهم سمو شأن الاسلام وقتاً لدس سموم الفتنة في جسم تلك الأمة العظيمة التي جمعها كلمة الاسلام وان يشغلهم مع الجيوش الاسلامية بالفتح تعميماً للدعوة الاسلامية وبناء لروح العدل والخبرة بين الأمم فما هو إلا ان ولج بالعرب هذا الباب حتى انكفأوا على الأمم التي مزقت أحشاءها سيوف الاهواء والاهوام، وتغاضي على مجدها القديم ظلم أرباب السيطرة على النفوس والاجسام، فلم تلبث أن وافاها المسلمون يحملون لفريق أهل الكتاب منها (قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً) ولتفريق الصائبة ومن على نحلهم من المشركين (الاسلام أو الجزية أو السيف) ^(١) حتى اشترأت لعدل سلطانهم أعناق الناس، ودانت لدينهم الشعوب. وخضعت لسلطانهم الأمم فعمروا المسالك، وشادوا الممالك، ومصروا الامصار وكانوا خير أمة أخرجت للناس يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون القسطاس يأخذون من أنفسهم للظالم حتى يرضى،

(١) قاعدة الجهاد وبث الدعوة في الاسلام هي أن لا يقبل من مشركي العرب الا الاسلام واما اهل الكتاب فالاسلام وان أبوا فالجزية وهي ما يستعان به على اصلاح شأن الأمة وان أبوا فالسيف أي الحرب وهي متبني درجات الدعوة وانما كانت الحرب مصاحبة للدعوة لمخابنتها كما يفعل الآن وقبل الآن دول الافرنج في حماية المبشرين بالاساطيل والجند والعدة والمديد

وقد اختلف في المشركين من غير العرب أي المجوس هل يحاربون على الاسلام أو الجزية أم على الاسلام فقط والمشهور أن النبي صلى الله عليه وسلم قبل من المجوس من اهل هجر الجزية وأما العرب فإن يقبل منهم الا الاسلام وبهم نزل كثير من آيات الجهاد ومن ثم تعلم خطأ الفاتلين بغيام الاسلام بين الأمم بالاكراه وهو لم يعم الا بالدعوة كما فصلنا ذلك في رسالتنا المهمة كيفية انتشار الأديان تفصيلاً شاملاً

كما يأخذون على يد الظالم حتى يتخذى ،

أما والله ان تبلغ أمة بالظلم والقوة ، وكثرة العدد ، ما بلغه المسلمون في ربع قرن من استخضاع الأمم بالعدل والايغال في احشاء الممالك بدعوة القرآن فليسك المتخردون ، وانصف الغربيون ، فان سلطان الظلم اذا أسرع بسيفه الى الرقاب ، فلا سلطة له على النفوس ، وانما تملك النفوس بالعدل ، وتقف الناس على قائم بالتسطاس ، السائس بالرحمة ، الباسط بساط الحرية والامن ، ومن لهذا غير أولئك الفاتحين الاخيار ، وأنى يجاريهم ساسة الممالك في هذا الخمار ، جزاء الله خير جزاء على ما تركوا من حسن الارامل المسلمين ، وبأس من غلبتهم الشروات بعدة فقيروا وبدلوا فكانوا من الخاسرين ، وقذفوا بالامة من حائق مجدها الى وهذه الدل المرين .

أجل ان أكثر ما فتح أولئك الفاتحون البواسل بالعدل لا بالسيف ، وبصفة الغلوبين لهم لا بالحيف . ولما سقلت على الأمم القديمة وطأة الاستعباد ، واستحكمت قوس ساستهم شكية الظلم والاستبداد ، تلقوا المسلمين في الظاهر بالحرب ، وفي الباطن بالمسرة والحب ، ولا يسع المغلوب على أمره من مستبد قاهر الا أن يساق بعصاه كما سيق المحاربون لاهل الاسلام وهم مكروهون ، ولأدلة دولتهم من العرب متمنون ، وأنى شاهد على هذا عدل من التاريخ الذي ينطق عليهم بالحق ولا يقول الا الصدق

روى البلاذري في فتوح البلدان انه لما جمع هرقل للمساكين الجموع وبلغ المسلمين اقبالهم لوقمة اليرموك ردوا على أهل حمص ما كانوا أخذوا منهم من الخراج وقالوا قد شغلنا عن أعمالكم والدفع عنكم فأنتم على أمركم فقال أهل حمص لولايتكم وعدلكم أحب إلينا مما كنا فيه من الظلم والغشم

وإدفع من جند هرقل عن المدينة مع عاملكم . ونهض اليهود وقالوا والنوراة
لا يدخل عامل هرقل مدينة حمص إلا أن تغلب ونجهد فاغلقوا الأبواب
وحرسوها . وكذلك فعل أهل المدن التي صولحت من النصارى واليهود
وقالوا إن ظهر الروم واتباعهم على المسلمين صرنا إلى ما كنا عليه والأفانا على
أمرنا ما بقي للمسلمين عدد

واحزنناه على ذلك العدل . قوم نشأوا في عهد دولتهم ونشأت في أحضانهم .
ودانوا بدينها ودانت بدينهم . يتلقون في وجهها الأبواب . ويظهرون عليها العدو
ويقسمون على الوفاء للمسلمين ما بقي منهم عدد يقاوم دولتهم . وينكس أعلام
سلطانهم . وهم ليسوا على دينهم . ولا من جنسهم . ولا من أهل لغتهم . هل
صرقوا من الدين . وخافوا الدولة . وباعوا الوطن . وماتت فيهم طواطف العزة .
كلًا وإنما هو العدل العدل . العدل الذي جمع بين الأمير والأمور
والخادم والمخدوم والكبير والصغير فصيرهم في شرعة الحق سواء وضمهم تحت
راية الحرية والاخاء

شيء شاهدوه أولئك القوم من العرب وشهدوه وذاقوا طعمه بعد أن لم
يذوقوه . خيَّب إليهم دولة المسلمين بعد أن أصبحوا من حقيقتهم على علم . وقالوا
لهم لو لا يتكلم وعدكم أحب إلينا مما كنا فيه من الظلم والغشم
اللهم أنك إذا حييت سلطان الأرض قوماً فقد أذنت له ولهم بالسادة ،
وأزلت عليهم من سماء رحمتك روح السكينة ، وأفرغت عليهم لباس الأمن ،
وأردت له سعة السلطان . ومكنت له في الأرض كما مكنت لانصار دينك
يومئذ سلطانهم ، وجمعت أعداءهم أعوانهم ، ومن استمسك بعروة كتابك الوثيق
فإن رحمتك قريب منه ، وأنى يشتهه بأولئك غيرهم وأولئك قوم رضي الله عنهم

ورضوا عنه ،

من يصدق ان تلك القبائل البدوية التي نشأت على حب العصبية والتهاك على قتال بعضها بعضاً والبدع عن معنى سياسة الأمم وحكم الشعوب ، والنفرة من مظاهر الحضارة ودواعي المدنية ، تنتهي اليها في بضع سنين سياسة فارس والروم ورياسة آسيا وأفريقيا لو لم ينزل اليها القرآن وتستثير بشريعة سيد ولد عدنان ، لله ما أعظم فضل القرآن وما أسمى مقاصد الاسلام . بالامس كانت هذه القبائل مشهورة سيوفها على المسلمين والسمط بن الاسود السكندري والاشعث بن قيس في محاربتها بقومها من كندة يضربون بالسيوف في وجوه المسلمين واليوم أحدهما الاشعث في العراق يخوض بقومه غمرات الموت ويتحطم صفوف الفرس ، وينادي يا للاسلام ، والثاني في حمص يقسم منازلها على المسلمين ، وأهلها من ورائه يلقون في وجه دولتهم الابواب ، ويدفعون عنه جند الروم ان هذا لمن العجب العجيب ،

أصبح العرب بعد تلك الحمجية المعروفة من قادة السياسة والحرب وأفضل من ساس الأمم قبائل المغلوبون لهم ، الخاضعون لسلطانهم من الروم أحرص الناس على حكمهم ، وأرفعهم في شرعهم ، أفليس في هذا كله ما يكفي عن الاسلام السنة الخرز صين ؟ ويشهد بأن الفتح الاسلامي كان خيراً وبركة على الناس أجمعين

لو قدر المسلمون قدر هذه الذمة وحافظوا على سنن السلف من الصحابة ولم يحد أمراؤهم عن صراط القرآن ، ويشاق بعضهم بعضاً بسيف الخذلان ، خدمة للاهواء واتقياداً لغلبة الشهوات لما ازداد المسلمون الأجداد وريقاً والاسلام إلا انتشاراً وتعميماً وسكن هي الاخلاق اذا فسد جوهرها والاهواء اذا

انفجرت ينابيعها صارت طوفانا اذا اندفع على البشر، لا يقى ولا يذرى، والنعم
لا تدوم الا بالشكر، ولا تزول الا بالكفران، وحسبنا من هذا قوله تعالى
في القرآن (ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم)

فتح العراق

اول من حرك في تمس أبي بكر رضي الله تعالى عنه أمر العراق هو
البطل الجليل المثنى بن حارثة بن ضمضم الشيباني من بكر بن وائل وهو ممن
لم يتابع بكراً على رذيتها وبقي وقومه على الاسلام وكان يغير على - واد
العراق على رجال من قومه فبلغ أبو بكر الصديق خبره فسأل عنه فقال له
قيس بن عاصم بن سنان المنقري . هذا رجل غير خامل الذكر ولا مجهول
النسب ولا ذليل العاد هذا المثنى بن حارثة الشيباني

والظاهر ان المثنى بمجاورته لبلاد فارس وتوالي غارته على اطراف ملكهم
من جهة العراق خبر حالهم ووقف على أمورهم وعلم اضطراب جبل دولتهم
فقدم على أبي بكر ورغب اليه ان يستعمله على من أسلم من قومه ليغزو بهم
اطراف فارس وسهل لديه أمرهم ورغبه بعزومتهم فكتب له أبو بكر في ذلك
عهداً وسار الى بلاده ثم ان أبا بكر رأى ان المثنى وحده لا يقوم بالمهمة التي
خالجت فؤاد أبي بكر وهي نشر راية الاسلام على ارجاء العراق ثم فارس فاستدعى
اليه خالد بن الوليد المخزومي من البصرة في المحرم من سنة اثنتى عشرة للهجرة
وأمره بالمسير الى العراق وان يبدأ من أسفله وكتب الى عياض بن غنم
الفاتح الشهير الذي كان على يده فتح الجزيرة وتسم من ارمينيا بعد وأمره
ان يأتي العراق من أعلاه ويسير حتى يلتقى خالداً وأوصى أبو بكر خالداً وعياضاً
أن لا يضرا بفلاحى العراق وأهل السواد حرصاً منه رضي الله تعالى عنه على

منابع الثروة وعلماً بأن العمران أمر لا تقوم بدونه الدولة . والفلاحة كما لا يخفى مصدر حياة الناس وتقدمها أساس عمران الممالك وإنما هي قائمة بالفلاح فهو أولى الناس برعاية السلطان وحراسته من أذى الجند فما أبعد هذه المهمة وما أسعى هذا النظر . يبعث بالجند ليثلوا عرش الملوك ويستغضوا جبابرة الاقوام ويدكوا صروح أولى السيطرة الظالمين ثم يبعث فيهم روح الرأفة بالفلاحين ، والمحافظة على المستضعفين ، لينزع في نفوسهم احترام حقوق أهل الفلاح الذين هم مصدر قوى الدولة ويرشدوهم الى مبلغ عناية أرباب السلطان بالطبقة العاملة منهم ليحفظوا عليهم مصدر قوتهم ومنبت قوتهم وليعلموا أن أولى الناس برعاية الأمير عامل يعمل بأرضه ويشغل لقومه وانفسه فيكونوا من العاملين

وأوصاها أيضاً ان لا يغزون معها أحد ممن ارتد وذلك لضعف ثقته رضي الله عنه بأهل الردة بعد ما ظهر منهم ما ظهر من حرب المسلمين ولعله خشى من أن يكون في قلوب بعضهم ضغن على المسلمين فيبتلون فيهم روح الفتنة ويفسدون عليهم أمر الفتح وهو احتياط وحذر لا يعجب من صدورهما من مثل أبي بكر بعد نظره في المواقب وتأنيبه في الأمور ومع هذا فإن عمر رضي الله تعالى عنه لما رأى حاجة المسلمين الى الجند أيام خلافته استنفر العرب للجهاد وأذن لعامةهم بالانضمام الى جيوش الفتح وكان لزعماء الردة منهم كطلحة الاسدي وعمر بن مديكرب والسمط بن الاسود الكندي والاشعث بن قيس وامثالهم البلاء الحسن في فتوح الشام والعراق والاحلاص العظيم في اعلاء كلمة الاسلام وممظهم استشهد في أيام الفتوح وانما قويت ثقة عمر رضي الله عنه بالعرب لاتساع الفتوح وامتداد سلطان الاسلام ولان في

توالى الجهاد شاعرا لاهل الفتنة عن الفتنة . ولعل ما أصاب المسلمين من بلاء
النشيع والتخرب والانتقام في خلافة عثمان رضي الله عنه وما بعده لما استقر
أمر المسلمين في فارس والروم وأخلدوا الى الراحة من عناء الفتنة كان لا يخلو
من أصابع كثير من أولئك الذين حذرهم أبو بكر والله بالحققة عليم

لما سار خالد الى العراق كان معه من الجند عشرة آلاف واستقبله المشي
ابن حارثة بنمية آلاف وبعد مسيره أمدته أبو بكر بالقمقاع بن عمرو بطل
المسلمين المتوار . فقبل له أعداه برجل واحد . قتال لا يهزم جيش فيهم مثل
هذا . وكذلك أمد عياض بن غنم بعبد يغوث الحميري وكتب الى المشي بن
حارثة يأمره بالسمع والطاعة لخالد وكان مذعور بن عدي العجلي قد كتب الى
أبي بكر يعلمه حاله وحال قومه من الاسلام والطاعة وحب الجهاد ويستأذنه
بقتال الفرس فأمره أن ينضم الى خالد . وكذلك كان سويد بن قطبة الذهلي
من بكر بن وائل يتربص في البصرة محبي خالد ليكون وقومه معه على قتال
الفرس . فحيا الله هؤلاء الرجال الكرام . ورضي عن تلك النفوس الطاهرة .
التي بيعت في سبيل الاسلام وأخلصت النية لهذا الدين الذي هيا الله لاهله
أسباب النصر لما نصره . وأعزهم لما أعزوه .

وقد اختلف المؤرخون في أول بلد قصده خالد فقال بعضهم انه سار الى
الأبلة^(١) وقال الدينوري في الاخبار الطوال انه سار الى الحيرة وان فتح الأبلة
كان في عهد عمر بن الخطاب على يد عتبة بن غزوان . ولعلها انتقضت فارسل

(١) قال الدينوري في الاخبار الطوال « الموجود منه نسخة في المكتبة الخديوية
طبع ليدن » لم يكن موضع البصرة يومئذ الا الحيرية وكانت الابلة مرفى سنن البحر
من عمان والبحرين وفارس والهند والصين اه

عمر عتبة لا خضاع أهلها اذ المشهور ان خالداً بلغ الحقيير والكواعظ عند مصب
 الفرات ودجلة في خليج المعجم ثم عاد الى الأبله ففتحها عنوة وخاف عليها سويده
 ابن قطبة وقال له . قد عركننا هذه الاعاجم بناحيثك عركة أدلتهم لك . ثم أتى
 الحيرة وكانت مكان البصرة الآن وهي منازل خربة بها مسالح اكسرى تمنع
 العرب من العيث فداردهم منها واستخلف فيها عامر بن فين من بني سعد بن
 بكر من بني هوزان ثم تابع شط الفرات بجاء بانقيا وبار وسماو آيس فصالحه
 أهلها على مال معلوم وعلى أن يكون أهل آيس عيوناً له ثم سار الى الحيرة فناوش
 أهلها الحرب فخرج اليه آيس بن قبيصة الطائي من أشراف الحيرة وكانوا من
 أهل الكتاب فدعاهم (الى الاسلام أو الجزية أو الحرب) فقال له آيس ماننا
 بحربك من حلبة بل نقيم على ديننا ونعطي الجزية فصالحهم على الجزية واختلفوا في
 مقدارها فقال بعضهم انها كانت تسعين الفا وقل بعضهم مائة الف وروى البلاذري
 ان أهل الحيرة كانوا ستة آلاف رجل فوزم كل رجل منهم أربعة عشر درهما ووزن
 خمسة فبلغ ذلك أربعة وثمانين الفا تكون ستين وزن سبعة . وروى الطبري انها
 كانت مائة وتسعين الفا ويؤيده ما جاء في كتاب عهد خالد لأهل الحيرة على ما سترى
 وأهدى أهل الحيرة هدايا الى خالد بنى عادتهم مع الفرس فبعث بها مع
 خبر الفتح وما اجتمع لديه من النقي الى أبي بكر فقبل الهدايا وعدها لأهل
 الحيرة من الجزية تمقفاً عما لم يأذن به الشرع وتعلماً لدار العادات الانجسية
 التي كان يحتال بها على سلب أموال الناس

هذا أول فتح بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم فتحه أبو بكر خارج
 جزيرة العرب . وقد رأيت أنه لم ترق فيه نقطة من الدم في غير الأبله وفيه دليل
 على ارتياح أهل البلاد الى حكم المسلمين ومثلهم من ظلم الفرس وتوقعهم

لاضطراب جبل دولتهم وزوال ملكهم وانما قبول خالد بهذا الحرب
لدماء أصابها من النمر وتغلب واياهم وغيرهم من نصارى العرب الذين امتنعوا
عليه ثم استجاشوا جيوش الفرس طلباً للشار

ثم ان خالداً بعد ان استخضع أهل الحيرة وقضى على دولة المناذرة التي
كانت تحكم العراق من قبل الاكلسة وقاعدتها الحيرة أخذ يتم فتح العراق
العربي فسار مصعداً جنوباً فافتتح الانبار الواقعة شرقي الفرات وبادقلى وعين
النمر وقطربل الواقعة شرقي دجلة ولما وصل الى دومة الجندل التقى بعباد بن
غشم بناءها عياض من أعلاها وخالد من أسفلها فافتحها عنوة . وكانت آخر
حروب خالد في الفراض التي هي آخر تخوم العراق مما يلي الشام والجزيرة
وكان كلما فتح فتحاً وتوفرت لديه الغنائم يبعث بالخمس الى أبي بكر رضي الله
تعالى عنه مع خبر الفتح حتى قال فيه ابو بكر (عجزت النساء أن يلدن
مثل خالد)

وسأني معنا بعض الكلام على حروب خالد في العراق في سيرته ونورد
كتبه التي كتبها الى الفرس بعد فتح العراق وجغرافية البلاد التي افتتحها
ان شاء الله

انصرف خالد بعد وقعة الفراض الى الشام واستخلف المشي بن حارثة
الشيباني على جند العراق فأقام في الحيرة يرتب المقاتلة ويذكرى العيون وكان ملك
فارس يومئذ شهريران بن اردشير فظن أن غياب خالد ربما يوهن جانب
المسلمين فجهز جيشاً عظيماً بقيادة قائد يسمى هرمز فلاقاه المشي في بابل شرقي
الفرات والتحمت هناك الحرب بين المسلمين والفرس وكانت حرباً جديدة انجالت
عن هزيمة جنود الفرس ومات عندها شهريران ملك فارس فعاد الاضطراب

في المملكة الى ما كان عليه واختلاف القرس فيمن يولونه أمر الملك اختلافا
يؤذون بأدالة دولتهم من المسلمين وينذر بالأحلال العاجل الذي يصيب الممالك
عند بلوغها منتهى درجات الترف والنعيم واشتغالها بالفساد والاهتمام
دون البلد والحزم (واذا أردنا ان نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسدوا فيها فحق
عليها القول فدمرناها تدميراً)

باب

﴿ فتوح الشام ﴾

﴿ تمهيد ﴾

لما انتهى فتح العراق العربي وجلس المسلمون خلال ديار القرس واستقر
لهم في نخوم فارس الملك والباطن واتخذوا بها الثغور يدخرون بها معدات
القوة للاجواز على ممالك القرس ورأى أبو بكر ان الله سبحانه وتعالى منجز
وعده الذي وعده المؤمنين (وعده الله الذين آمنوا منهم وعملوا الصالحات
ليستخلفنهم في الارض) اعرفت همة الى الشام التي هي مركز التجارة بين
الشرق والغرب ومدخر الخيرات التي اعدها الله للمسلمين

كانت الشام يومئذ تابعة لمملكة الروم تبعية أشبه بالاسمية وكان سادات
الروم هناك في تناقص . ونفوذهم في اضمحلال . وموظم ولاية الشام في أيدي
العرب واليهم ترجع الامارة وعلى الملوك من بني هاشم حراسة البلاد . ولم
يكن لقيصر في باطن الأمر على أهل الشام - روي الاثارة . والنفوذ والسكان
انما كان للعرب الذين كانوا لا يميلون الى الروم وبودون اجلاءهم الى حيث نبت

بهم بقاع العرب لما كانوا عليه من الظلم الذي يصاحب غالباً أواخر الدول
الفاطمية الغربية عن البلاد المخالفة لها في الجنس والعادة فلهذا ولأن الشام في
الحقيقة أشبه بجزء طبيعي من جزيرة العرب كانت الأسباب متوفرة لغزو هذه
البلاد إلى سلطان المسلمين وطرد ذلك الفاتح الغريب العاثر بنظام العدل
المتعمد على حقوق الملك الطبيعي والاستقرار الثابت للعرب. يضاف إلى هذا
أن انضواء الأمة العربية إلى لواء الإسلام واجتماعها على كلمة الإيمان أمر
لامتدوحة عنه يومئذ بحكم الوحدة في الجنس واللغة التي تقضي بوحدة الدين
والسلطان

وأنت ترى أن الشام بهذه المثابة حقت طبيعى للمسلمين وهي لما حكمت
بالإسلام إنما حكمت بالعرب أبواب هذا الحق وأصحاب البلاد لحكمين
حكم الجوار واللغة وإن لم تكن عامة وحكم الجنسية الشرقية والشرقي أولى
بالشرق .

إذن فما أسخف عقول طائفة من الغربيين يدعون حقاً قديماً في البلاد
يسمون المسئلة الشرقية ولم يكن لاسلافهم في الشرق إلا ما يكون لكل فاتح
غريب من السيادة إلى حين . ثم يتقاص ظله . وينكش إلى وطنه . كما
انكش الرومان إلى حيث نبت بقاعهم وتقاص عن المشرق ظاهراً (سنة
الله في الذين خلوا من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً)

وحبذا لو كان حاكمنا الغربيون بهذه الدعوى إلى مجالس العدل والمناقشة ،
وولجوا بنا باب الانصاف في المناظرة ، إذن والله لأدلينا بالحجة ، وكنا في
جانب الحق ، وكانوا في جانب الباطل ، ولكنهم القوة تغلب كل حق وإن
كانت في نفسها حجة لا مغلوب لا يستظهر بها إلا إذا عادل خصمه واستألى

على عدوه وأتى لنا هذا معاشر المسلمين الآن وليس فينا كافي بكر وأخوانه
ومعاوية والخلفاء من بني عمه والمنصور وأحفاده وعبد الرحمن الداخل وأشباه
أشباهه وصالح الدين وعزيمته والسلطان سليمان وأضرابه من آل عثمان الذين
فضوا بمزائهم على بقايا دولة الرومان في الشرق

ذكرى تمزق الأفئدة والقلوب وحال من ضعف البصائر وغلبة
شهوات النفوس قد اتينا إليه أفقدانا كل صبر، وسلكا بمقول النابئين في
الأمة من مذاهب الخيرة كل مذهب، ودون اهتدائهم إلى التخلص من
شرك الخيرة وخروجهم بالأمة من وهدة هذا الضعف أسوار من شهوات
الأمراء واقتلاف الأمة لحكم الاستبداد الذي أوهن عقولها، وذهب بآثار
الشم من نفوسها، لا نزول إلا بخلق جديد في الاسلام فقد استقلاله، وقضي
حب الذات على دوله، فلم يبق له أمل بغير نفسه، واعتماد إلا على جده، يهب
هبة الغافل أيقظته الصيحة من كل مكان وأخذت بناصيته يد العدو وفي قول
علي بن أبي طالب ما يشير إلى هذا (الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا) (١)

هذا الحق الذي يظم وقعه في نفوس العقلاء، ويشغل جماعه على البسطاء.
تقوله بحكم المشاهدة لما يحيط بنا من الوسط، والتحقيق من حالة المسلمين
وحكوماتهم. والنظر إلى من الله في خلقه التي أبانها لنا القرآن وأيدها تاريخ
الإنسان. وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها مصلحون. ومن لم يحكم
بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون. ياد اود أنا جعلناك خليفة في الأرض
فلحكم بين الناس بالحق. وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا
فيها فحرق عليها القول فدمرناها تدميراً. ان تصبروا الله ينصركم ويثبت

(١) وفي النسخة الأولى قلنا انه حديث وهو خطأ لزم اصلاحه هنا

أقدامكم — وتلك الايام نداولها بين الناس — الى غير ذلك من آيات البيان التي تثبت ان الله في خلقه سدينا لا تتخلف والمعرضين عنها من عباده جزاء لا مهرب منه ومع هذا فانا نرجو أن نخاف ظننا الاتدار ويخلق الله لهذه الأمة ما لم يكن في الحساب فتعود على بدئها وتسترد بقوة العلم والعمل ذاهب مجدها وليس على المجد اذا عزم أن يتوقف . وكل سالك في طريق الى نهايتها يصير . وانما نصر الله المسلمين في عهد أبي بكر ومن بعده بجدهم ورودهم على الامم بالغلبة على شهواتهم والاستظهار بقوة يقينهم والله ولي الصالحين

﴿ استدراك ﴾

ربما يظن ظان مما قدمناه في هذا التمهيد انا بالغنا في القول بسيادة العرب في سورية ابان الفتح وأنهم كانوا حماة البلاد وأصحاب السيادة العظمى على قسم عظيم منها والحال ان ما ذكرناه من ذلك في هذه المقدمة انما هي حقائق تاريخية أوردناها على وجه الاجمال لهذا ودفعاً لخطأ الظن أو تهمة التشيع للعرب أحيينا أن نستدرك ما فات بيان تاريخي لما تقدم فقول ان قسماً عظيماً من سورية كان مأهولاً يومئذ بالعرب فكان سكان القسم الجنوبي منها ومن حوران وما يليها من البلاد الواقعة في الجنوب الغربي وهي الكرك وبعان الى العقبة قرب البحر الاحمر كانت مأهولة بالعرب من غسان ونخع وجذام وكلب وقضاة وغيرهم وكانت عاصمة هذا القسم بصرى المدينة الشهيرة في حوران التي لم تزل آثار العظمة باقية على بقاياها الى الآن وكانت حاضرة الملوك من بني غسان .

وكان قسم عظيم من الجزء الشرقي والشمالي الشرقي الممتد من غوطة

دمشق الى مدينة تدمر وما بعدها الى شط الفرات مأهولا بالعرب أيضاً من
 بني غسان والنمر وبهراء وتغلب وغيرهم وعاصمة هذا القسم مدينة دمشق
 فاما القسم الجنوبي وكونه كان مأهولاً بالعرب وفيه نشأت دولة بني
 غسان الشهيرة فمشهور لا حاجة فيه الى البيان

وأما القسم الآخر وكونه كان مأهولاً بالعرب فالدليل عليه ما رواه
 الطبري وغيره من المؤرخين عن الفتح الذي فتحه خالد والبلاد التي مرَّ عليها
 أثناء مجيئه من العراق الى الشام لتجدة المسلمين ومنه يستنتج أنَّ كل البلاد
 التي مرَّ عليها يومئذ منذ أشرف على وادي الفرات حتى انتهى الى دمشق
 بلاد مأهولة بالعرب واليك البيان

لما قصد خالد بن الوليد الشام وقطع اليها المفازة أشرف منها على حدود
 سورية الشرقية في وادي الفرات وهو المعروف الآن ببلاد الزور وعاصمته
 الدير المعروف الآن بدير الشعار وكانت كلها مساكن للعرب في بهراء والنمر
 وتغلب وغيرهم لم تزل الى الآن كذلك فأنى أرك وهي واقعة بين تدمر والدير
 ومنها سار الى تدمر وهي على حدود البادية الشرقية وسار منها الى القريتين
 (ولم تزل معروفة الى الآن بهذا الاسم) ومنها سار الى دمشق (عن طريق
 القلمون الاسفل وهو الجزء الشرقي من العمالة المعروفة الآن بجبل قلمون
 ويسمون هذا القسم القلمون التحتي وهو طريق القوافل لهذا العهد من الشام
 الى العراق) فأنى خالد في طريقه على حوارين وقصم وكانت آخر ما فتحه من
 البلاد الواقعة في طريقه من شمال دمشق فقاتله أهلها وكانوا من بني مشجعة
 من قضاة فظفر بهم ثم سار عنهم الى ثنية العقاب (التي تشرف على المرج المعروف
 الآن بمرج عذراء الواقع في الجهة الشمالية الشرقية من دمشق) ومنها انحدر

الى مرج راهط (وهو المرج المتصل بمرج عذراء ممتداً الى جهة الجنوب)
فأغار على بني غسان في يوم خضهم فقتل وغنم وبعث بالانماس الى أبي بكر
هذا ما أثبتته الطبري بشأن البلاد التي مر عليها خالد وفتحها أثناء مجيئه
من العراق الى الشام ومنه علمت ان آخر ما افتتحه خالد من جهة الشمال الشرقي
عن دمشق (قُصَم) وأهلها من العرب من بني مشجعة وهو يدل على ان
القلون الاسفل وما يليه شرقاً الى شطوط الفرات كان مأهولاً بالعرب من
التمر وتغلب وباد وبهراء وغيرهم^(١)

وكذلك القسم الواقع شرقي دمشق وهو مرج راهط قد كان مأهولاً
ببني غسان. والظاهر ان دمشق نفسها كانت عربية يومئذ بدليل انها كانت
تحت الحارث النماني أحد ملوك بني غسان في عهد الفتح الاسلامي فهي إذن
كانت عاصمة ذلك القسم العظيم الممتد منها الى الشمال والشرق حتى البادية
والفرات ومن الجنوب والجنوب الغربي حتى الحجاز والعقبة وكله كان
مأهولاً بالعرب

إذا تقرر هذا علمت ان لا مبالغة فيما قلناه من أن سورية كانت أشبه
بولاية عربية كان النفوذ والسلطان فيها للعرب واليهم ترجع حماية البلاد
وحراستها ولم يكن للروم فيها إلا الاسم اللهم إلا ما كان منها واقعاً في الجهة

(١) هذا الاستنتاج يصح فيما لو صح ما ذكره الطبري في تاريخه من أن خالد بن الوليد
أتى الغربيين ثم حواريين وبعدها قصم ومنها أتى ثنية العقاب فجعل قصم آخر الفتح الى
جهة دمشق. وبعده كانت غارة على غسان في مرج راهط لكن ذكر يافوت في مجمعه
أن قصم موضع بالبادية قرب الشام فإذا صح هذا ضف استدلالاً على ان قلون
الاسفل كان مأهولاً بالعرب

الغربية والشمالية ك فلسطين والاردن وحلب وانطاكية وما يليها فربما كانت
سلطتهم عليها أظهر وكلهم أنفذ والله أعلم

﴿ بعث البعوث الى الشام ﴾

كان بعث أبي بكر البعوث الى الشام في أوائل سنة ثلاث عشرة بعد
عوده من الحج وكان أول لواء عقده الى الشام لواء خالد بن سعيد بن العاص
وقال ابن الاثير وتابعه عليه كثير من المؤرخين انه عزله قبل ان يسير بإيعاز
عمر بن الخطاب رضي الله عنه وذلك لما في نفسه عليه من ريبه ببيعة أبي
بكر كما تقدم الكلام عليه وأمره ان يكون بقاء ردا للمسلمين وان لا يفارقها
وان يدعو من حوله من العرب وان لا يقاتل إلا من قاتله فاجتمع اليه جموع
كثيرة واتصل خبره بالروم فضربوا البعث على العرب الضاحية بالشام ثم
جاءه ماهان بالجيوش ففرقهم ثم جمع له قاتله فهزمه فكتب الى أبي بكر
بذلك فاهتم لأمر الشام واستنفر العرب وجهز البعوث الى آخر ما ذكره
من خبره

هذا ما ذكره بن الاثير وغيره وردى البلاذري في فتوح البلدان عن
أبي مخنف قال

لما عقد أبو بكر لخالد بن سعيد كره عمر ذلك فكتب أبا بكر في عزله
وقال انه رجل غفور يحمل أمره على المغالبة والتعصب فعزله أبو بكر ووجه
أبا أدوى الدوسي لأخذ لوائه فلقية بذي المروة فأخذ اللواء منه وورده على
أبي بكر رضي الله عنه فدفعه أبو بكر الى يزيد بن أبي سفيان فسار به معاوية
أخوه بحمله بين يديه ويقال بل سلم اليه اللواء بذي المروة فمضى على جيش خالد
وسار خالد بن سعيد محتسبا في جيش شرحبيل له

والذي يستنتج من هذه الرواية ان أبا بكر عقد لخالد بن سعيد ليكون
 رداً للمسلمين لا ليفزومع الأمراء ثم بعد مسيره كله بشأنه عمر فعزله واستعاد
 لواءه فدفعه الى يزيد وسيره على أثر مسير الأمراء . وروى الطبري في تاريخه
 عن سيف نحو هذه الرواية وروى أيضاً من طريق آخر ان أبا بكر لما عقد
 الالوية للأمراء عقد لخالد بن سعيد فيمن عقد ولما كله بشأن عزله عمر أطاعه
 أبو بكر في بعض أمره وعصاه في بعض وأمر خالد أن ينزل بقياء وان
 لا يبرحها وان يدعو من حوله الى الاسلام ففعل واجتمع اليه جوع كثيرة
 فلما بلغ الروم ذلك جمعوا له فكتب الى أبي بكر بذلك فكتب له ان اقدم ولا
 تحجم فسار اليهم خالد فنفروا فكتب الى أبي بكر بذلك فكتب اليه أبو
 بكر . اقدم ولا تتحمن حتى لا تؤذي من خلفك . فسار فيمن كان معه فلقبه
 باهان بجيوش الروم فقاتله خالد فظفر به وهزم جنده وكتب الى أبي بكر
 يستعده فاهتم أبو بكر لأمر الشام وجيز البعوت فتمجل خالد بالحرب قبل
 وصول الأمراء فنكبه الروم فعاد الى المدينة مهزوماً فغضب أبو بكر عليه
 ثم استأذن أبا بكر وذهب متطوعاً في جيوش الأمراء . وهذه الرواية توافق
 مارواه ابن الاثير وتحالف رواية البلاذري وفي كلا الحالين فان يزيد بن
 سفيان صار أميراً على جيش خالد بن سعيد كما يتضح ذلك من وصية أبي بكر اليه
 لما استنفر أبو بكر المسلمين من أطراف البلاد العربية للجهاد أخذوا
 يقدون عليه من كل فج ويمسكرون بالجرف قرب المدينة ولما تكامل جمعهم
 وذلك في منهل صفر سنة ثلاث عشرة عقد الالوية فعقد لواء عمرو بن
 العاص وكان قد استدعاه من ولايته على صدقات سعد هزيم من قضاة
 ووجهه الى فلسطين . وعقد لواء أشرك حنبل بن حسنة وكان قد وفد اليه من

العراق ووجهه إلى الأردن . وعقد يزيد بن أبي سفيان على جمهور من
 اتدب إليه فيهم سبيل بن عمرو واشباهه من وجوه مكة وأشرف قريش
 ووجهه إلى البلقاء وقال بعضهم إلى دمشق . وعقد لأبي عبيدة عامر بن عبد الله
 ابن الجراح القهري ووجهه إلى حمص . وكان المقد في بدء الأمر لكل أمير
 على ثلاثة آلاف رجل فلم يزل أبو بكر يتبعهم الامداد حتى صار مجموعهم
 أربعة وعشرين ألفاً ؟

هذا هو الجيش القليل العدة فتأتي الديار الذي سار على بركة الله لينزو
 الروم في عقر دارهم . ويجوس خلال ديارهم . ويرضع أركان ملكهم . وينذر
 بتقص سلطانهم . وينشر راية الاسلام على ربوع الشام وأسيا الصغرى
 والجزيرة وأرمينيا وقد فعل فكيف وبماذا ؟

بقوة العزيمة والصبر ، والاعتماد على الله في السر والجل ، وعدم المبالاة
 بالحياة في سبيل إعلاء كلمة الدين ، ونصرة الاسلام ، والتعفف عما بأيدي
 الناس ، وانصاف الغلوب وحماية ماله ونفسه ، وإطلاق الحرية له في عوائده
 ودينه ، مادام يدفع للمسلمين جزءاً من ماله ، يستعينون به على اصلاح حاله ،
 وتأمين بلده ، وتمديد طرق الراحة والنظام لقومه ، ويكون له من الحقوق
 حينئذ مائة مسلمين ، وعليه من واجب الممونة وطاعة الأمير والامانة في الجوار
 ما عليهم ، لا يضار في عرض ولا نفس ولا مال ، هذا اذا اختار البقاء على
 دينه ، ورضي بأداء جزية ، وأما اذا أسلم فالمسلمون كما في الحديث (تكافأ
 دماهم ويسمى بذمتهم أدناهم ويرد عليهم أفصاحهم وهم يد على من سواهم)

ضف إلى هذا ما يصاحب أولئك المجاهدين من حسن الرأي بمن
 يصاحبهم من رجال الاسلام وأقطاب السياسة والحرب يومئذ كعب بن العاص

وأبي عبيدة بن الجراح ويزيد بن أبي سفيان ومعاوية بن أبي سفيان رضي الله تعالى عنهم أجمعين ومن ورائهم مثل أبي بكر يعدم بالرأي . ويتابع اليهم النصائح . وحسبهم من وصاياه وصيته يزيد بن أبي سفيان التي تهجز أقطاب السياسة وتضع قادة الجيوش وساسة الأمم في كل عصر . وقد أوصاه بها لما شيعه ماشيا كما أوصى سائر الأمراء

﴿ وصية أبي بكر ليزيد ﴾

اني قد وليتك لأهلك وأجربك فان أحسنت رددتك الى عمالك . وزدتك . وان أسأت عزلتك . فليكن يتقوى الله فانه يرى من باطنك . مثل الذي يرى من ظاهرك . وان أولى الناس بالله أشدهم توليا له وأقرب الناس من الله أشدهم تقربا اليه بعله . وقد وليتك على خالده ^(١) فاذك وعية الجاهلية فان الله يفضيها ويغض أهلها . واذا قدمت على جنك فالحسن صحتهم وابدأهم بالخير وعدم إياه . واذا دخلتهم فأوجز فان كثير الكلام يذى بعضه بعضا . وأصلح نفسك يصلح لك الناس واصل الصلوات لأوقامها بتمام ركوعها وسجودها وانخضع فيها . واذا قدم عليك رسل عدوك فأكرمهم واقبل لبثهم حتى يخرجوا من عسكريك وهم جاهلون به . ولا ترينهم ذيروا خلفك ويملوا عليك . وأزلهم في زوة عسكريك . وامنع من قبلك من محادثتهم . وكن أنت المتولي لكلامهم . ولا تجعل سرك لئلا يتك فيخطأ أمرك . واذا انتشرت فاصدق الحديث تصدق المشورة . ولا تخزن عن المشير خبرك فتؤتي من قبل نفسك . واسمر بالليل في أصحابك تأمك الاخبار وتكشف عندك الاستار واكثر حرسك وبتدعه في عسكريك . واكثر

مفاجأتهم في محاربتهم بغير علم منهم بك فن وجدته غفل عن حرسه فأحسن
أدبه وعاقبه في غير افراط واعتقب بينهم بالليل واجعل النوبة الاولى أطول
من الاخيرة فانها أسرها لقربها من النهار . ولا تخف من عتوبة المستحق
ولا تلجن فيها ولا تسرع اليها ولا تخذلها مدفعاً . ولا تغفل عن أهل عسكري
ففسده . ولا تجسس عليهم فتفضحهم . ولا تكشف الناس عن أسرارهم
واكتف بملائمتهم . ولا تجالس العباثين وجالس أهل الصدق والوفاء .
واصدق اللقاء ولا تجبن فيجبن الناس . واجتنب الغلول فانه يقرب الفقر
ويدفع النصر . وستجدون أقواماً حبسوا أنفسهم في الصوامع فدعوا وما
حبسوا أنفسهم له اه

﴿ ابتداء الفتوح ﴾

(بالشام)

علينا مما سبق أن الجهاد مبني على الدعوة وأن المسلمين لا يبدأون أهل
الكتاب بحرب ما لم يدعواهم الى خصلة من ثلاث (الاسلام أو الجزية أو
السيف) أي الحرب وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم كتب الى هرقل
في جملة من كتب اليهم من الملوك يدعوه الى الاسلام ففي رواية انه أجابه
وأسلم سرّاً وفي رواية انه لم يجبه ولما سار الامراء وكتبوا اليه يدعونه الى
خصلة من الثلاث وقد كان وقتئذ بالقدس جمع اليه البطارقة وكبار القواد
وشاورهم في أمر المسلمين وأشار عليهم بصلحتهم فأبوا عليه الا الحرب وكان
مما قال لهم (والله لأن تصالحوهم على نصف ما يحصل من الشام ويبقى لكم

نصفه مع بلاد الروم أحب اليكم من أن يلبوكم على الشام ونصف بلاد الروم)
ولما لم يوافقوه على رأيه أخذ بأعداد الجنود والعدة وأرسل لكل أمير جيشاً
ليشغل لكل طائفة من المسلمين بطائفة من قومه

وأما أمراء المسلمين فقد أوغلوا بجيوشهم في احتشاء البلاد فنزل أبو
عبيدة الجابية . ونزل شرحبيل الاردن . ونزل عمرو بن العاص العربية من
فلسطين . ونزل يزيد البلقاء . ومن ثم اختلف المؤرخون في كيفية ترتيب
الوقائع فن قال ان أول واقعة كانت بين المسلمين والروم واقعة اليرموك ومن
قائل غير ذلك والذي قال بالاول بنى قوله على ان المسلمين لما تفرقوا في البلاد
وراعهم ما حمله لهم هرقل من الجوع استشاروا عمراً فأشار عليهم بالاجتماع
فاجتمعوا باليرموك وكتبوا الى أبي بكر فأمدّه بخالد بن الوليد ولما وصل
اليهم وجد الامراء متساندين فتأمر عليهم ثم هاجم جنود الروم وجرى بين
الفرقتين قتال شديد انتهى بانكسار الروم وبينما هم في اليرموك جاء الخبر
ب وفاة أبي بكر وتولية عمر رضي الله عنهما ومع الخبر أمر بعزل خالد وتأخير
أبي عبيدة بن الجراح

مع ان امعان الامراء بجيوش المسلمين في الجزء الجنوبي والجنوب الغربي
من البلاد ووصول بعضهم الى الاردن قرب طابرية والبعض الآخر الى
فلسطين ثم اختلاف المؤرخين في عزل خالد بن الوليد هل كان وهم علي دمشق
أم في اليرموك كل هذا يؤيد أن واقعة اليرموك انما كانت بعد وقائع كثيرة
كواقعة مرج الصفر (على وزن سكر) وواقعة اجنادين التي بشر أبو بكر
بظفر المسلمين فيها بأخر رمق وواقعة العربية من فلسطين وغيرها وان
المسلمين افتتحوا كثيراً من البلاد قبل اليرموك صالحاً أو حرباً ويؤيد هذا

ما ذكرناه سابقاً نقلاً عن البلاذري من أن أهل حمص عاهدوا المسلمين على الوفاء لما انجالت حاميتهم عن حمص بقصد الاجتماع مع بقية الجيوش على اليرموك

وقد اتفق ابن الأثير والبلاذري على حصول وقائع المسلمين مع الروم قبل وقعة اليرموك وهي وقعة بصرى في حوران ودان في فلسطين ومرج الصفر وغيرها

والظاهر من هذه الروايات أن الروم في ابتداء الأمر لم يخفوا بأمر المسلمين ولم يظنوا فيهم القوة والجرأة على افتتاح عواصم البلاد والتغلغل في أحشاء الممالك بجيشهم القليل وعدتهم الضئيلة وهو من سوء الرأي الذي على الكبرياء الباطلة والغرور المضر فإن الاستهانة بالعدو مهازل وهزل في السياسة منشأ ما يصيب عقول السياسة في الدول الهرمة من فقد قوة التجارب أو الاعراض عن مصالح الملك حبا بمصالح النفوس وشهواتها

قد مهدت سياسة الروم هذه للمسلمين أن يقتحموا بجيوشهم البلاد اقتحام الحبريين في الحروب العارفين بمواضع الخطر الواقفين على عورات العدو الخبيرين بطرق البلاد فاتهم أوغلوا في جنوب الشام على شكل مثلث متقارب المثلث رأسه في اللقاء مع يزيد بن أبي سفيان مما يلي الحجاز وطرفاه الواحد في الجنوب الغربي في فلسطين وهو مع عمرو بن العاص والآخر في الجنوب والجنوب الشرقي في حوران وهو مع أبي عبيدة بن الجراح وفي الوسط عملة إلى الغرب أيضاً شرحبيل بن حسنة وهو في الأردن بحيث يمد بعضهم بعضاً من قرب . ومن وراءهم يزيد يحفظ عليهم خط الرجوع ويذهب النظر في طرق المواصلات

على هذه الصفة دخلت الجيوش الإسلامية الى الشام وافتتح كل أمير ما مر عليه من البلاد صلحاً أو حرباً حتى اذا أخذت الصيحة الروم من كل مكان هبوا من غفلة هبوب المذعورين . وانتهوا انقباه الغارين . فضرب هرقل البعث على العرب الضاحية بالشام من بهراء وسليج وغسان وكلب ولخم وجذام وهم يومئذ حماة البلاد والى الملوك من بني غسان ينتهي القول والعمل فاجتمع لديه منهم ومن الروم زهاء مائة وخمسين ألفاً قسمهم وبعث لحرب كل جيش من جيوش المسلمين قسماً منهم بقيادة أحد مشاهير القواد

حـ اجتماع الامراء في اليرموك

ووفود خالد بن الوليد عليهم

لما رأى أمراء الجيوش الإسلامية كثرة ما أعد لهم هرقل من الجنود كتبوا بذلك الى عمرو بن العاص وهو صاحب الرأي فيهم فأشار عليهم بالجللاء عن البلاد والتقهقر الى اليرموك وهو نهر في واد واقع في الجهة الشمالية من جبل عجلون الى الجنوب الغربي من الشام وكتبوا الى أبي بكر فأشار عليهم بالاجتماع أيضاً ريثما يصلهم المدد وكتب الى خالد بن الوليد يأمره بالمسير الى الشام وان يأخذ نصف الناس ويستخاف على النصف الآخر المشي بن حارثة بطل العراق الشهير ولا يأخذ من فيه نجدة إلا ويترك عند المشي مثله فامتثل خالد الأمر وسار بمن معه حتى أتى تدمر وهي على حافة البرية مما يلي وادي الفرات وموقعها الى الشمال الشرقي من دمشق على بعد ١٥٠ ميلاً منها بعد ان عانى وجيشه مشقة عظيمة في الطريق وغزا من صادفه من القبائل كما ستري في

سيرته بعد ثم قام من هناك الى ثنية العقاب ومنها الى مرج راهط الواقع شرقي النوبة فأغار على ارباض دمشق ثم اتجه جنوباً الى بصرى وقاتل أهلها فظفر بهم وأرسل بالانحسار الى أبي بكر ثم سار فطلع على المسلمين في ربيع الآخر وقيل في جمادى الاولى سنة ثلاث عشرة

كان المسلمون الى ذلك الحين يراوون العدو القتال ويحاولونه في النزال متساندين كل أمير على جيشه والعدو أمامهم بجند الكثيف الذي يبلغ المائة وخمسين الفاً لا يتزعزع بل هو أشبه بالمحصور من ورائه الوادي ومن أمامه جند الاسلام فلما رأى ذلك خالد بن الوليد وكان عظيم الرأي في الحرب بعيد النظر في ترتيب الجيوش لم يرق لديه تساند الأمراء وليس لهم أمير يجمعهم بجمعهم اليه وخطب فيهم خطبة أنهم فيها على ما هم فيه من الاقتراق في الامارة على ما تترى ذلك في سيرته وطلب اليهم ان يجمعوا على أمير واحد ويتأوبوا الامارة العامة كل يوم واحد وان يؤمروه ذلك اليوم فأطاعوا اشارته وأمروه فرتب الجيش ترتيباً حسناً ثم نشب القتال وكانت معركة عظيمة ظهر فيها من حمية قريش وشجاعتهم ما يؤيد قولنا فيما سبق ان الله سبحانه وتعالى كما أيد الدين في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالانصار أيدته بعده بقريش . وانجلى المعركة عن انهزام الروم شر هزيمة بعد ان قتل منهم مقتلة عظيمة جداً وأصيب من المسلمين بين قتيل وجريح ذهاء ثلاثة آلاف فيهم من وجوه المهاجرين وجملة قريش عدد كبير منهم عكرمة بن أبي جهل من أبطال حروب الردة وعمر بن الخطاب وسميد بن الحارث بن قيس ابن عدي وهو قديم الاسلام ومن مهاجرة الحبشة وأمثالهم من أهل البلاد ووجوه قريش من المهاجرين الأولين ومهاجرة الفتح

لا جرم ان واقعة اليرموك سواء كانت أول وقائع المسلمين مع الروم بالشام أو غير ذلك فإلها كانت آخر وقعة قضي فيها على سلطات الروم في سورية حتى لم يبق لهم بعدها قائمة ولم يستتب لهم فيها أمر واذا رأينا كثرة من أصيب يومئذ من المهاجرين علمنا أنهم كانوا محور الحرب الذي دارت عليه رحاها وجنتها التي تلقت سهام أذاها . واليه ينتهي الفضل في كسر شررة الروم وتمهيد السبيل لتدوين بلاد الشام . واستنارة أهلها بنور الاسلام

ليس بمعجيب ان يظهر من قرينش ما ظهر منهم في اليرموك وهم سادة العرب وحماة الذمار وانما العجب لهذا الرهط أن ينهض بعد الرسول صلى الله عليه وسلم بهذا الأمر فهو ضا يدهش ساسة الممالك من الفرس والروم ويقضى على كثير من ممالك الارض بذلك الانقلاب العظيم في السياسة والدين . والعرب يومئذ على ما تعلم من الاستغراق في البداوة والبعد عن نعيم الحضارة . وانما كان يقودها هذا الرهط من المهاجرين الذين سبقوا الى العلم بالدين وامتلات قلوبهم بنور الايمان

لا ريب ان هدى الاسلام قد نفذ منهم الى أعماق القلوب وكشف عن بصائرهم غشاء الغرة فأخرجهم من الظلمات الى النور فأروا طريق السيادة على الأمم واضحا فلكوه . وسبيل سعادة الآخرة ينأ فانصرفوا بكليتهم اليه . فتأزوا بالنعمتين . وسلكوا بالعرب طريق السعادتين . جاهدوا في الله حق جهاده . وعمموا هدى دينه بين عباده

من أبلى بهذه الحرب يومئذ أبو سفيان بن حرب وذهبت فيها عينه وخالد بن الوليد والسمط بن الاسود السكندي وعكرمة بن أبي جهل وهو الذي قال لما اشتد الأمر على المسلمين وبلغت جنود الروم فسطاط خالد

قالت النبي صلى الله عليه وسلم في كل موطن ثم أفر اليوم^(١) ثم نادى من
يباعني على الموت فدايمه الحرث بن هشام وضرار بن الازور في أربعمائة من
وجوه المسلمين وفرسانهم فقاتلوا قدام فسطاط خالد قتال من باع نفسه في
سبيل الله وأصبح الموت أحب إليه من الحياة حتى أصيبوا جميعهم بالجراحات
والقتل وأصيب عكرمة وابنه عمرو بجراح فأتى بهما ناني يوم إلى خالد فوضع
رأسيهما على فخذه وجعل يقطر في حلقيهما الماء ويقول ، زعم بن حنمة يعني
عمرانا لا نستشهد

رحم الله تلك النفوس التي استهانت بالدنيا ومتاعها فتخلى الأمير عن
أمارته والغنى عن ماله وملذته والشرىف عن عزته والعائل عن أهله وولده
التماساً للشهادة . ورغبة بنصرة الاسلام ، وطلباً لقهر العدو وخذلانه ، ونصر
الدين وأعدائه

أبلى النساء المسلمين في ذلك اليوم كما أبلى الرجال وحملن العمد يضرين
بها وجوه الخيل اذا لوت وينادين إلى أين يا حماة الاسلام ، وطلاب
الشهادة ، يشددن بذلك عزائم الرجال ، ويواسينهم بأنفسهن في ساحات
القتال ، حتى يلقن من كيد العدو ما لا تبلغه منه السيوف ، وقمن بخدمة
الاسلام كما قام رجالهن الذين أوردوا الروم مولود الختوف ،

فكان النساء يومئذ مجاهدات محرضات محرضات يجاهدن العدو
ويحرضن المسلمين ويمرضن الجرحى وربما قتل للمرأة ولد فبعثت إلى ساحات
الحرب أباه . أو تسلت عنه بأخيه

بينما المسلمون في ذلك اليوم في أشد حالات الحرب والصدام قدم

(١) يعني من مواطن قريش لان اسلام عكرمة كان بعد فتح مكة

البريد من المدينة واسمه محمد بن زعيم فأسأله الخبر فأخبرهم بسلامة وامداد
وانما جاء بموت أبي بكر وتأمر أبي عبيدة فحكم هذا الخبر عن المسلمين
ربما تضع الحرب أوزارها وتولي الروم أديارها

وقد اختلف المؤرخون في هل جاء الخبر بوفاة أبي بكر والمسلمون في
اليرموك أو على دمشق كما اختلفوا في هل فتح شي من الشام قبل اليرموك
في خلافة أبي بكر ومما لا ريب فيه أن جيوش المسلمين لما أوغلت في القسم
الجنوبي من الشام افتتحت كل ما مرت عليه من البلاد وربما بلغت حص
شمالا كما رواه البلاذري إلا أن انجلاءهم بعد عن البلاد وتقهقرهم إلى اليرموك
جعل ذلك الفتح الأول كأن لم يكن لانقراض البلاد بعد خروج المسلمين
عنها وعدم استطاعتهم ترك الحامية فيها لقلة عددهم وكثرة جنود عدوهم لهذا
عول المؤرخون في سياق أخبار الفتح على ما كان منه بعد اليرموك في خلافة
عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وحار بعضهم فأوردوها مشوشة وفي كلا
الحالين فإن الفتح الحقيقي للديار الشامية إنما تم في زمن عمر بن الخطاب
ولأبي بكر الفضل العظيم فيه لسبقه إليه وإعداده مثل جيش اليرموك له وأما
عزل خالد بن الوليد فالأصح أنه جاء وهم على دمشق كما سترى بعد

﴿ باب ﴾

﴿ مناقب أبي بكر وأخلاقه ومآثره ﴾

ان أحسن وصف يُمثل أبا بكر بفضائله وأخلاقه تمثيلاً لا يدع في
النفس حاجة إلى المزيد ما وصفته به أم المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنه وعنها
بخطبة وجيزة العبارة عظيمة المعنى جامعة لشمائل أبي بكر وأخلاقه وإذا أثبت

بشيء من ذكر فضائله ومناقبه فانما يكون تفصيلا لما أجملت. وشرحا لما أوجزت
فقد روى انه بلغها ان أناسا يتناولون من أبيها فأرسلت اليهم فلما حضروا قالت
أبي ما أتيتكم لا تعطوه الأيدي ذلك والله حصن منيف وظل مديد أنجح
إذا كديتم. وسبق اذ ونيتم. سبق الجواد اذا استولى على الامد. فتي قريش
ناشئا وكهفها كهلا. يرش مملتها. ويفك عانيها. ويرأب صدعها. ويلم
شعبها. حتى حليت قلوبها. واستخرى في دينه. فابرحت شكيمته في ذات
الله عز وجل حتى اتخذ بفنائيه مسجدا يحيى فيه ما أمات البطلون. وكان رحمة
الله عليه غزير الدمة. وقيد الجوانح. شجى النشيج. فانصفت عليه نسوان
مكة وولداتها يسخرون منه ويستهنون به والله يستهنون بهم ويعدنهم في
طرائفهم يعمهون. وأكبرت ذلك رجالات قريش خذت له قسيها. وفوقت
اليه سهامها. فامتثلوه غرضا فما فلوا له صفاة. ولا قصفوا له قناة. ومر على
سيبائه. حتى اذا ضرب الدين بجرانه. وأرست أوتاده. ودخل الناس فيه
أفواجا من كل فرقة ارسالا وأشتاتا. اختار الله لرسوله صلى الله عليه وسلم
ما عنده فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب الشيطان رواقه وشد
طنبه ونصب حباله وأجلب بخيله ورجله وألقى بركة. واضطرب جبل الدين
والاسلام. ومرج عهده. وماج أهله. وعاد مبرمه انكاثا. وبني الغوائل
وظن رجال ان قد اكثبت اطاعهم نهزها. ولا حين الذي يرجون. وأنا
والصديق بين أظهرهم فقام حاسرا مشمرا. قد رفع حاشيته. وجمع قطريه
فرد نشر الدين على غره ولم شعثه بطيه وأقام أوده بشافه. فابذع النفاق
بوطائه. وانتاش الدين فنعشه. فلما أراح الحق على أهله. وأقر الرؤوس على
كواهلها. وحقق الدماء في أمهبا. وحضرته منيته. فسد الله بشقيقه في

المرحمة . ونظيره في السيرة والمأدلة ذلك ابن الخطاب لله أم حملت به ودرت عليه لقد أوحدت فتنخ الكفرة ودينها . وشرد الشرك شذر مذر وبيع الأرض ونعمها فقامت أكملها . ولفظت خبثها ترأوه ويصد عنها . وتصدى له ورأبها . ثم وزع فيأها فيها وتركها كما صحبها فأروني ما ذا ترتوون . وأي يوم أبي تنمون . أيوم أقامته اذ عدل فيكم . أم يوم طعنه اذ ظر لكم أقول قولي هذا وأستغفر الله لي ولكم^(١)

﴿ سياسة في الخلافة ﴾

لم يكن بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم موقف أشد وأخرج على المسلمين من موقف وقفه أبو بكر رضي الله تعالى عنه فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مذ كان حياً يتحدثى العرب بالقرآن ويتألفهم بالمعجزات ويملك عليهم طرق الرغى بتوالي نزول الوحي بالدلالة على المتألفين منهم . وكشف خبايا ضمائرهم . ومع هذا فقد عانى منهم ما عانى ولقى أشد ما يلقى نبي من قومه ولما تولى الخلافة أبو بكر وجاء المسلمين من اخبار الردة وانتقاض العرب ما أوهم عزائمهم وقت في عضدهم نظر أبو بكر فرأى أن العرب كان يتألفها النبي بالوحي والمعجزات وقد انقطع الوحي وهم مع حداثة عهدهم بالاسلام عريقون بالبدواة ساذجو الفطرة قل أن يتأثر وجدانهم الا بما يتأثر به حسهم فلا سبيل الى اجتذاب قلوبهم وامتلاك ضمائرهم واستخذاء نفوسهم بلين الكلام أو قواصر التقرير للاحتيال على ضمائرهم . والتوصل الى كبح

(١) نقلنا هذه الخطبة عن كتاب اثر المختار بهذا الضبط فلتحجروا وقد اوردها ابن عبد ربه في العقد الا ان ايدي النساخ مسحوا مسحات شجاعت نائصة عن هذه في بعض الجمل ومختلفة عنها في البعض فمقابل

جماهم وإن القوة هي أحسن ما تراض به نفوسهم . وتناثر به حواسهم .
وتأين من عريكتهم . وتخضع عاصيهم فانقرض بهذا الرأي دون كثير من الصحابة
كما علمت مما مر في أخبار الردة فكان رأيه الصائب . وقوله الحق . وعمله
الموفق وسياسته الناجمة . حتى اعترف له بالاصابة وحزم الرأي بعد جميع
الصحابة رضي الله تعالى عنهم وكان من وراء عمله في الردة سلامة الاسلام
والمسلمين من هجمات الشرك وغوائل الهرجسية وسطوات الاعداء بدليل
ما أخرجه البيهقي وابن عساكر عن أبي هريرة قال (والذي لا إله إلا هو لولا
أن أبا بكر استخلف ما عبد الله ثم قال الثانية ثم قال الثالثة) قليل منه يا أبا هريرة
فذكر لهم موقف أبي بكر في انقاذ جيش اسامة وجيوش الردة في حديث
طويل قد مضى منا ما هو بمعناه من أخبار أبو بكر فلا حاجة لبراده هنا
وكذلك رأيه في انقاذ جيش اسامة يدل على علو كعبه في السياسة وبعد
ظرة في مهمات الامور فانه ظهر به للعرب بمظهرة القوة . واستهان بانقاده
يخطب الردة . فنفت في روع العرب روح الرهبة فكانوا بين مقبل على الردة
ومدبر عنها ومتردد بين الامرين حتى وافقهم جيوش المسلمين وهم على فرقهم
وتشت رأيتهم فأخضعتهم بما صنعوا . وردتهم عما ابتدعوا . وضرب الاسلام
بينهم بجراحه . وقضى على شيطان الجهل وأعوانه

ومن حسن سياسته انه لما استخضع العرب وأراهم سطوة المسلمين
وبأس الموحدين . فاستكانوا للاسلام وأخلدوا الى الطاعة . ولم ير بعد
ذلك من حاجة لاستعمال الشدة معهم . رفع العقوبة عن زعمائهم . وألان
القول لأمرائهم . تأليفاً لقلوبهم . واستفادة من تقوذر رأيهم في أقوامهم فلما
جئ له بالسمط بن الاسود الكندي أحد ملوك كندة . وعمر بن معد يكرب

والاشعث بن قيس أسراء مكبلين غفر لهم ذلهم وعفا عما صدر عنهم فأسر قلوبهم . وامتلك ضمائرهم . فكانوا في المستقبل من أنصار الاسلام الكبار . وأعوانه الشداد .

ومن حسن سياسته رفقته بخالد بن الوليد وانصاؤه عن هفوته في قتل مالك بن نويرة مع الخاخ عمر عليه باستدعاء خالد الى المدينة ليحكم ويجري العقوبة عليه . ولما قال له عمر أن سيف خالد فيه رهي وأكثرت في اللاتعة على خالد . قال يا عمر تاول خالد فاختطأ فارفع لسانك عنه فاني لا اشم سيفاً لله الله . وودى مالكا وكتب الى خالد أن يقدم عليه فعمل وأخبره الخبر واعتذر اليه فغفله أبو بكر ثم تجاوز عنه وقبل عذره

كان خالد ذا عصبية في قومه محبوباً من الجند عظيم الرأي في الجهاد موفقاً في الحروب فرأى أبو بكر أن رجلاً هذا شأنه لما يرضى به ويحرص عليه . لا سيما وأنه كان يضر أن يرمى به الفرس والروم . ويجمع تحت رايته العرب لبث الدعوة ونشر الاسلام في الممالك القاصية . لما يعود فيه من سداد الرأي والشجاعة والتوفيق . فاكتفى بتعنيفه علماً منه بأنه ان أخطأ هذه المرة فالتعنيف كاف في تنبيه مثله الى أن لا يعود الى مثلها

ولا يخفى ما كان بعد ذلك لخالد من البلاء العظيم في جهاد الأعداء وما افتتحه من البلاد الواسعة في العراق والشام بحسن اختيار أبي بكر له وعفوه عنه فرضي الله تعالى عنهم أجمعين

ومن حسن سياسته استجلابه لمن توفى عن بيعته من بني هاشم وغيرهم وهم نذر قليل فيهم طلحة والزبير بلين القول والادلالة بالحجة دون العنف واستعمال سلطة الخلافة وسلطان القوة وذلك لخرج الموقف الذي وقف

فيه المسلمون وقتئذ واشترطوا الاعتراف بالاختلاف . وتلظي نار الردة . وترقب المنافقين لفرصة الاختلاف . وترهبهم الشر بالخلافة . وناهيك به موقفاً يحتاج الى الأناة والبصيرة . والصبر والعزيمة . وما زال به أبو بكر حتى بدد غيومه . ومهد للسكون والسكينة طريقه . فوافته الامور كما شاء . وانقضت خلافته على أحسن حال كما أحب . ومما قاله يومئذ وهو يدل على اخلاصه في القول والعمل وتوجه نيته الى درء الاخطار المحيطة بالخلافة والفتنة المهددة للمسلمين بتوابعه الخلافة وقبوله لها وأخبرجه الحاكم وصحبه عن عبد الرحمن ابن عوف قال خطب أبو بكر فقال

(والله ما كنت حريصاً على الامارة يوماً ولا ليلة قط . ولا كنت راغباً فيها ولا سألتها الله في سر ولا علانية . ولكنني أشفت من الفتنة ومالي في الامارة من راحة لقد قلدت أمراً عظيماً مالي به من طاقة . ولا يد الا بتقوية الله) فقال علي والزبير ما غضبنا الا لانا أخرنا عن المشهورة وانا نرى أبا بكر أحق الناس بها انه لصاحب الغار وانا نعرف شرفه وخيره ولقد أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصلاة بالناس وهو حي آم

وناهيك به عظيم سياسته ونائب رأيه وصاياه للقواد والامراء بالرفق بالأمم المغلوبة وتجنب كل ما يثير بالحارب نائرة الاشجان ، أو يدعو الى مس جانب الانسانية أو يخدش وجه العمران . حتى كان من ذلك ان قام ميزان الشريعة بين الامم المغلوبة بالقسط ، وانتشر نور الاسلام على الارض . فأخذ عدله بمجامع قلوب الشعوب فانضوا الى لوائه ، وكانوا من أنصاره وأوليائه ،

كان جند الاعاجم من القرس والروم اذا وطئوا أرضاً أفسدوها .

وإذا ظفروا بعدو مثلوا به واستباحوا حماه . فجاء جند الاسلام بحمل الدعوة قبل الحرب في يد وأمان البلاد من أمثال تلك المنكرات الخبيسة في يد أخرى . وكانوا إذا انتصروا على عدو واستباحوا حمى ملك أو أمير يحملون رؤوس البشر الى سدة ملوكهم كبشائر للنصر ، وعلان للفخر ، فرأى أمراء المسلمين في حرب الروم أن يعاملوهم بنفس عملهم فبعث عمرو بن العاص وشرحبيل بن حسنة برأس بنان أحد بطارقة الشام الى أبي بكر مع عقبة بن عامر فلما قدم به عليه أنكر ذلك عليه . فقال له عقبة . يا خليفة رسول الله فانهم يصنعون ذلك بنا قال . افيستنان بفارس والروم لا يحمل الي رأس انما يكفي الكتاب والخبر اه أخرجه البيهقي

اللهم ليست المدينة بالزخارف التي يتجلى بها الغربيون الآن ومن وراثها الشهوات تهدم ما يبنون ، وتضع مما يرفعون ، تنزع بالقوي اذا استعلى على الضعيف منازع الظلم والجبروت فلا يبالي أخيراً صنع أو شراً ، وعدلاً أتى أو ظلماً ، يحشرون الى الفرث من البشر ويسدون عليهم فوهته بالحطب يوقدون فيه النار ليميتوهم خنقاً بدخانه . ويرون التمدن الجديد بسائر ألوانه .^(١) أو يصفون الناس صفاً ، وينسفونهم بقذائف البارود نسفاً^(٢) أو يعملون المعابد مرابط للخيول والكلاب . ويحشرون الطائفة المسالمة لدوت كما يحشر الادة المازجة الذباب .^(٣) وانما المدينة ما سنتت لمبادل في

(١) هكذا صنع الفرنسيون بمساحي الجزائر لما دواخوا بلادهم

(٢) هكذا صنع الانكليز لما استخضوا ثوار الهند في ثورتهم الكبيرة

(٣) هكذا صنع جنود الدول الأوروبية هذه السنة في الصين وهكذا صنع الدول

الأوروبية في كل حرب الا بعضها مع بعض فربما يرفق قليلا

كتابك ، وما فطرت عليه من الرحمة نفوس أوليائك ، الذين آمنوا بنبيك ،
وعدلوا بين خلقك ، وتجاؤا مضاجع الراحة في سبيل مرضاتك ، وأقاموا
الميزان بالقسط لا يظلمون ولا يظلمون

أجل رفع الاسلام نفوس المسلمين عن أمثال تلك الخسائس التي كانت
فأشية بين الامم وهدىها على الرأفة والعدل صدرا من خلافة الخلفاء الراشدين
كان من وراثتهم فيه حكمة ابي بكر وبقية عمر تسدان على ذوي العادات
الوثنية وخسيس السفن الرومية منافذ التسرب الى نفوس المسلمين ،
ويقيان في وجهها حواجز الدين الاسلامي المبين ، وما نشب ان امتد الفتح
وكثر الاختلاط وامتزج الأمم بحكم الوحدة الاسلامية روميا وعربيا
وعجميا وتركيا حتى أعجز الخلفاء الامر ، وارهق غاشيتهم من العلماء
والمقرئين الافتتان بحب الدنيا ، فسامعوا طوعا بحكم الخفافة ، أو كرها بحكم
الغلبة ، ففسدت الفطرة ، وامتزجت الاخلاق بالاخلاق ومن ثم كان
معظم المصائب التي حلت بالمسلمين متأتيا عن غلبة العادات الاعجمية ، وفقد
التربية الاسلامية ، وليس هذا محل الاسهاب وربما نأتي بالمناسبة على شيء
من ذلك في هذا الكتاب

أخرج البخاري عن تيس بن حازم قال دخل أبو بكر على امرأة من
احس يقال لها زينب . فرأها لا تتكلم . فقال ما لها لا تتكلم . فقالوا حجت
مصمتة قال لها : تكلمي فان هذا لا يحل هذا من عمل الجاهلية : فتكلمت
فقلت من أنت : قال امرؤ من المهاجرين ، قالت أي المهاجرين ، قال
من قريش قالت ، من اي قريش ، قال انك لسؤل انا ابو بكر . قالت
ما بقاؤنا على هذا الامر الصالح الذي جاء الله به بعد الجاهلية . قال بقاؤكم

عليه ما استقامت أمتكم . قالت وما الأئمة . قال أو ما كان لقومك رؤوس
واشراف يأمرهم فيطيعونهم . قالت بلى . قال فهم أولئك الناس
هذا هو الحق الذي ألقاه الله به أبابكر خسينا الله ونعم الوكيل وهو
بحسن عاقبتنا كغياض (ربنا اننا أطعنا سادتنا وكبراءنا فأضلونا السبيل)

﴿ سياسته في الرعية ﴾

كانت سياسته مع الرعية بشدة من غير عنف . ولين من غير ضعف
بطول العقوبة غير متعجل فيها إلا بقصاص واجب لهذا كان يأخذ على العمال
أيانهم في العقوبة ويأمرهم بالرفق والأناة

ذكر السيوطي ان المهاجر بن أبي أمية كان أميراً على اليمامة فرجع
اليه امرأتان مغنيتان غنت احدهما بشتم النبي صلى الله عليه وسلم فقطع
يدها ونزع نديتها وغنت الاخرى بهجاء المسلمين ففعل بها مثل ذلك فكتب
اليه أبو بكر رضي الله تعالى عنه

بلغني الذي فعلت بالمرأة التي تنمت بشتم النبي صلى الله عليه وسلم فلولا
ما سبقني فيه لأمرتك بقائها لان حد الانبياء ليس يشبه الحدود فمن تجاوز
ذلك من مسلم فهو مرتد أو معاهد . فهو محارب غادر . وأما التي تنمت
بهجاء المسلمين فاني كانت ممن يدعى الاسلام قاذب وتمزير دون الأمثلة وان
كانت ذمية فلمعري لما صفت عنه من الشرك أعظم ولو كنت تقدمت
اليك في مثل هذا لبأفت مكروهاً . فأقبل الدعة وإياك والأمثلة في الناس فانها
مأثم ومنفرة الا في قصاص ام

ومن سياسته في الرعية ان كان يحذرهم من الدخول في غمار الليل التي
تسلك فيها دماء المسلمين ويحملهم على التمسك عن المأثم والقناعة بالكفاف

في إبان الفتوح الذي تحولت فيه كنوز الروم وفارس إلى المسلمين خشية أن تحيا فيهم ملكة الطمع فتزعجهم منازع الظلم وتحرك بواعث الطلب من المزيد فيميلون إلى الترف والنعيم اللذين يقدحان بهم عن متابعة الجهاد ويشغلهم عن بث الدعوة بين المباد

أخرج أحمد في الزهد عن سليمان قال . أتيت أبا بكر فقلت اعهد إلي فقال . يا سليمان اتق الله واعلم أنه سيكون فتوح فلا أعرفن ما كان حظك منها ما جعلته في بطنك أو التيته على ظهرك واعلم أنه من صلى الصلوات الخمس فإنه يصبح في ذمة الله ويمسي في ذمة الله تعالى فلا تقاتل أحداً من أهل ذمة الله فتخفر الله في ذمته فيكربك الله في النار على وجهك
﴿ أدبه وتأديبه ﴾

إذا أطلق لفظ الأدب فالمر به والله أن يطلق على الصحابة الكرام الذين تأدبوا بأداب النبي عليه الصلاة والسلام فكانوا خير أمة أخرجت للناس وأشرف قدوة في مكارم الأخلاق يقتدي بها المسلمون وناهيك بأبي بكر وصحبه لرسول الله من بدء عهد النبوة إلى آخره
﴿ أدبه مع رسول الله ﴾

أخرج ابن عساكر والامام أحمد عن يزيد بن الأصم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأبي بكر أنا أكبر أو أنت قال أنت أكبر وأنا أسن منك^(١) وأخرج ابن أبي حاتم عن عامر بن عبد الله بن الزبير رضي الله عنه قال لما نزلت (ولو أنا كتبنا عليهم أن اقتلوا أنفسكم) الآية قال أبو بكر يا رسول الله

(١) نقلت هذا الحديث في الطبعة الأولى دون أن أربن أنه جاء في رواية أخرى عن العباس عم النبي (ص) وهو الأصح لأن النبي أسن من أبي بكر وعم العباس أسن منه

لو أمرتني ان أقتل نفسي افعلت . فقال صدقت
أخرج الامام أحمد عن عائشة رضي الله عنها انها تمثلت بهذا البيت
وأبو بكر يقضى

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه شمال اليتامى عصمة للأرامل

فقال أبو بكر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم

﴿ أدبه مع نفسه ﴾

أخرج ابن عساكر عن الأصمعي قال كان أبو بكر اذا مُدح قال اللهم
أنت أعلم مني بنفسى منهم اللهم اجعلني خيراً مما يظنون واغفر لي ما لا يعلمون
ولا تؤاخذني بما يقولون

﴿ تأدبه لنفسه ﴾

أخرج أحمد بسند حسن عن ربيعة الاسلمى رضي الله عنه قال : جرى
بيني وبين أبي بكر كلام فقال لي كلمة كرهتها وندم فقال ياربمة رد عليّ مثاتها
حتى يكون قصاصاً قلت لا أفعل . قال لتقولن أو لاستعدين عليك رسول
الله صلى الله عليه وسلم . فقلت ما أنا بفاعل . فانطلق أبو بكر وجاء اناس
من أسلم فقالوا لي رحم الله أبا بكر في أى شيء يستعدي عليك وهو الذي قال
لك ما قال . فقلت أندرون من هذا أبو بكر الصديق ؟ هذا ناني اثنين وهذا
ذو شيبة المسلمين إياكم لا يلتفت فإراكم تنصرونني عليه فيغضب فيأتي رسول
الله صلى الله عليه وسلم فيغضب لغضبه فيغضب الله لغضبهما فيهلك ربيعة
وانطلق أبو بكر وتبعته وحدي حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحدثه
الحديث كما كان . فرفع اليّ رأسه فقال . ياربمة مالك والصديق فقلت يا رسول
الله كان كذا وكذا فقال لي كلمة كرهتها فقال لي قل كما قلت حتى يكون قصاصاً

فأبیت . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أجل لا ترد عليه ولكن قل قد غفر الله لك يا أبا بكر اه

لله أي وجدان هذا الوجدان وأي نفس تلك النفس . بأدرة يدرت منها لمسلم فلم ترض إلا اقتصاصه منها ، وصفحه عنها ، تاهياً بالفضيلة ، واستمساكاً بالأدب . وشعوراً أنك من الجوانح وأخذ بمجامع القلب فكانت عنده زلة اللسان ولو صغيرة لما يتامل منه الضمير فلا يستريح إلا بالاقتصاص منه ، ورضا ذلك المسلم عنه ، فاللهم هبنا من عظيم رحمته أخلاقاً تنفب على شهواتنا وتطهر من إدراك الكبرياء الباطلة قلوبنا لتري مواطن الخطأ فتجنبها ، وطرق الزلل فتنبهها ، فتبعد عن ظلمات الرذائل خطافاً ، وتتمكن فضائل السلف الصالح من نفوسنا ، فتتمكن لنا في الأرض سلطان عزنا ، ونجعل إلى ملائكة الأعلى مصيرنا ، لك سميع الدعاء

﴿ تأديبه للمسلمين ﴾

كان رضي الله تعالى عنه يتلطف بأن يحمل الناس على طريقته . ويؤدبهم بأدب نفسه . مع ما كان عليه المسلمون يومئذ من سلامة الفطرة . وحلاوة الأخلاق . والتمسك بأداب الشرع . مبالغة في النصيحة لهم . وحناناً عليهم . وقياماً مقام الوالد الرؤوف بينهم

أخرج أبو عبيد في الغريب عن أبي بكر أنه مرة بعبد الرحمن بن عوف وهو يماظ (أي ينازع) جارا له . فقال له لا تماظ جارك فإنه يبق ويذهب عنك الناس

وخطب الناس يوماً خطبة قال فيها : ومن يطمع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فقد ضل ضلالاً مميناً ، أوصيكم بتقوى الله والاعتصام بأمر الله

الذي شرع لكم وهذا لكم به فإن جوامع هدى الاسلام بعد كلمة الاخلاص .
السمع والطاعة لمن ولاه الله أمركم فإن من يطع الله وأولي الأمر بالمعروف
والنهي عن المنكر فقد أفلح وأدبى الذي عليه من الحق . وإياكم واتباع الهوى
فقد أفلح من حفظ من الهوى والطمع والغضب . وإياكم والفخر وما نخر من
خلق من تراب ثم إلى التراب يعود ثم يأكله الدود ثم هو اليوم حي
وغدا ميت

وستأتي هذه الخطبة برمتها في فصل الخطب وكثير أمثالها مما تلين له
قلوب الجهاد ، وتسترشد به إلى الفضيلة عقول ذوي العناد ، وتوضح للمؤمنين
سبل الهدى والرشاد ،

﴿ أدبه مع المسلمين وتواضعه لهم ﴾

أخرج الامام احمد في الزهد عن ميمون بن مهران قال جاء رجل إلى
أبي بكر فقال السلام عليك يا خليفة رسول الله . قال من بين هؤلاء أجمعين
(يشير إلى من كان معه من الصحابة أدباً معهم وتأديباً للقاتل)

وأخرج ابن عساكر عن أنيسة قالت نزل فينا أبو بكر ثلاث سنين قبل
أن يستخلف وسنة بعد ما استخلف فكان جوارى الحى يأتينه بغنمين
فيحلبهن لهن

وأخرج ابن عساكر أيضاً عن أبي صالح الغناري أن عمر بن الخطاب
كان يتعهد مجوزاً فكان إذا جاءها وجد غيره قد سبقه إليها فأصلح ما أرادت
بجاءها غير مرة كيلا يسبق إليها فرصده عمر فإذا هو بأبي بكر الذي يأتونها وهو
يومئذ خليفة فقال عمر أنت هو لعمرى

هكذا التسابق إلى الفضيلة والتسارع إلى الخيرات وهذا منتهى الرئاسة

وغاية الغايات من التواضع وحق لأمة هكذا يكون رؤساؤها ، وبهذه
 الاخلاق يتخلق ساداتها ، ان تمتلك رقاب البشر ، وتسود على البدو والحضر ،
 وان ديناً هذا تأثيره في الاخلاق وتهذيبه للفطرة لدين الحق الذي
 لو تمسك أهله بهديه ، واهتدوا في ظلمات الحياة بنوره ، لكانوا الى هذا
 العهد أسعد الأمم حالاً ، وأعلى الناس كعباً ، ولكنهم فرطوا والفرط بالمسارعة
 أولى ، وبالندامة أحرى ، (ولا يظلم ربك أحداً)

وحسب أبي بكر من الادب والتواضع قوله في خطبته يوم السقيفة
 يخاطب المسلمين كبيرهم والصغير وعظيمهم والحقير وغنيهم والفقير (قد وليت
 عليكم ولست بخيركم فان أحسنت فأعينوني وان أسأت فقوموني)

يقول أبو بكر لهذا الجمع لست بخيركم وقد قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم (إن من أمن الناس على في صحبته وماله أبو بكر) ولو كنت متخذاً
 خليلاً غير ربي لاتخذت أبا بكر خليلاً ولكن اخوة الاسلام) اواه كيف
 لا يكون أبو بكر بعد هذا الحديث خير المسلمين بعد رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وهو أبرهم بالنبي وأقربهم اليه وأقدمهم صحبة له وانما هو الادب
 النبوي الذي تأدبت به نفسه والتواضع الذي اشرب به قلبه لا ينفكان عن
 مثله ، ولا يحطان من جلالته قدره ، بل يملآن مكانته في النفوس ، ويحببان

(١) قال في مشكاة المصابيح قوله أبو بكر هكذا بالرفع في صحيح مسلم وعند
 البخاري بالنصب وهو الظاهر ووجه الرفع بان تكون (من) زائدة على مذهب الاختصاص
 وقيل (ان) بمعنى نعم فيكون أبو بكر مبتدأ ومن أمن الناس خبره وقيل اسم ان ضمير
 الشأن وهو نادر مع ان المسكورة كما عرف في النحو والوجه ما ذكر بمضمون انه محكي
 على ما هو عليه وقد ثبت من قول أمير المؤمنين علي فيما افطمه رسول الله صلى الله عليه
 وسلم نمجا الداري (شهد به أبو بكر بن أبو قحافة) الخ

به القلوب ، ويهدان لرعيته طرق الطاعة لأمره ، والخضوع له ، والالتفاف حوله ، والعمل بإشارته ، والذب عن حوزته .

أين هذا ممن اتخذوا بعدد اسم الخلافة سلاحاً يضربون به وجوه المسلمين ويمزقون أحشاء الاسلام ولم يرضوا لأنفسهم من سمات الخلافة التي ابتدعوها الترفع عن مخاطبة الناس والتعجب وراء الستور والاعتلاء على منصات العظمة والكبرياء حتى انتزعوا لأنفسهم من صفات الألوهية القاباء ، واتخذوا من لباس الاممية جلباباً ، وركبوا من متن الغرور مراكب صعباً ، خكموا الناس بالظلم والاستبداد ، وساقوهم بعصا الاستعباد ، ففرقوا عنهم القلوب وشتوا كلمة المسلمين فاندفعوا من قرون طويلة في غمار الفتن وشغلوا عن أمر دينهم بأمر أولئك الجبارة المتآبين خارج عليهم ، ومقاتل معهم ، ومناذبهم ، يأخذ بأسباب الخيطة لنفسه ، ومظاهر لهم شغلوه في خدمة شهواتهم عن النظر الى يومه وأمره ، نغمدت من جراء ذلك جذوة العقول ، وفقرت القوى ، وانحطت الاخلاق وفقد العلم ، وبارت الصنائع

ومن وراء هذا كله الكذابون والوضاعون يستدرجون أولئك الجبارة بالطغیان ويتزلقون اليهم بوضع الحديث ليدوسوا بأقدامهم على رقاب الامة ، ويبددوا نظام الاسلام ، حتى لقد اجتراً أحدهم على أبي جعفر المنصور على قرب عهد بالتأبين وعلمه بالحديث وبعد غوره في الدين فذكر له حديثاً وضعه يثاره فيه فأنكره عليه وطرده من حضرته

لهذا لم يزل فريق من الناس ينسب أسباب تهقر المسلمين الى الدين والدين يبرأ الى الله من كل ما يخالف سيرة الصحابة ، ويصادم قوانين الترقى ، كالعلم والحرية والعدل وانما هي نزعات قامت في النفوس تذرع بها أربابها

إلى الصاق كل شيء بالدين ليحاربوا به كل شيء خالف أهواءهم ، وناشد
اغراضهم ، ومن لنا بتؤرخ صادق اللعجة شديد المعارضة عظيم الاصلاح غير
هيباب من أعداء الحق ولا رغب في غير الثواب من الله والشكر من الناس
يضع لنا تاريخاً يستقضى به أخبار الماضي ويتبع مظان الملل فيكشف عن
بصائر هذه الامة الفطاء ، وينزيل عن أبصارهم الفشاء ، فقد والله سئمت
نفوسنا من سرد تاريخ الامة الاسلامية كما يسرد المنشد قصيداً اختلط غشه
بثبته ، وضعيفه بمتينه ، ونحن مع ذلك لاهون بالسفاسف ولعنون بما ابتدعه
لنا المبتدعون من وسائل الرضا بالحرمان من العلم ، والسكوت على أذى هذا
الظلم ، والله في خلقه شؤون

﴿ زهده وورعه ﴾

اعتادت اسماعنا وألفت أذهاننا من معنى الزهد بما ابتدعه لنا المبتدعة
ووضعه الوضاعون انه عبارة عن ترك الدنيا والارواء في زوايا البطالة
والكسل ليكون الزاهد عالة على سواه ، متربحاً للرزق ممن عداه ، وهو
يهتان على الزهد وعكس لعناه اذ الزهد في الحقيقة هو التعفف عما بأيدي
الناس والقناعة بالكفاف عن الفضول والتماس الحلال من طريق العمل دون
الاعتماد على كفاية الاغيار كما ستري ذلك مبسوطاً في غير هذا المحل
ومذهب الصعابة في الزهد هو العنة عن الفضول والقناعة بالكفاف
وليس منهم إلا من كانت له وسيلة للارتزاق من الحلال هذا مع الرضا
بالقناعة وعدم الطموح الى الفضول تهذيباً لنفوسهم واقتداءً بنبيهم صلى الله
عليه وسلم وذلك هو زهد أبي بكر رضي الله تعالى عنه
مما يروي عن زهده وعفته ورضاه بالكفاف من العيش أن زوجته

اشتهت حلواً فقال ليس لنا ما نشترى به . فقالت أنا استفضل من تقفنا في
عدة أيام ما نشترى به . قال افعلي قصات ذلك فاجتمع لها في أيام كثيرة شيء
يسير فلما عرفته ذلك ليشتري به حلواً أخذه فردّه الى بيت المال . وقال هذا
ينضل عن قوتنا وأسقط من تقفته بمقدار ما نقصت كل يوم وغرمه ليبيت
المال من ملك كان له

وروى انه لما ولي الخلافة رأى أن يشتر على استغلال ملكه والارتزاق
من وراء عمل يده ولا ينفق على نفسه من بيت مال المسلمين شيئاً فأصبح يوماً
وعلى ساعده ابراد وهو ذاهب الى السوق فلقيه عمر فقال أين تريد . قل الى
السوق . قال أتصنع ماذا وقد وليت أمر المسلمين . قال فمن أين أطعم عيالي .
فقال انطلق يقرض لك ابو عبيدة . فانطلقا الى ابي عبيدة فقال افرض لك
قوت رجل من المهاجرين ليس بافضلهم ولا اوكسهم وكسوة الشتاء والصيف
اذا اخلفت شيئاً رددته وأخذت غيره . فقرضاه كل يوم نصف شاة وما
كساه في الرأس والبطن : اخرجه ابن سعد عن عطاء بن السائب

وأخرج ابن سعد عن ميمون قال لما استخاف ابو بكر جعلوا له الفين
فقال زيدوني فان لي عيالاً وقد شملتوني عن التجارة فزادوه خمسمائة
وما يدل على شدة ورعه وانه انما قبل فرض العطاء اضطراراً لا اشتئاله
بأمر المسلمين عن التجارة ما اخرج به البخاري عن عائشة رضي الله عنها قالت
لما استخلف ابو بكر . قال لقد علم قومي ان حرفتي لم تكن تهجز عن مؤنة اهلي
وشغلت بأمر المسلمين فسيا كل آل ابي بكر من هذا المال ويحترف للمسلمين
وروى عن عائشة أم المؤمنين انها دخلت على أبيها في مرضه الذي توفي
فيه وطابت اليه ان يهد بالامر وهي حزينة كثيرة فرفع رأسه وقال . يا أمه

هذا يوم يجلي لي عن غطائي واشاهد جزائي ان فرحا فدايم . وان ترحا^(١)
فمقيم . اني اطعمت امانة هؤلاء القوم^(٢) حين كان النكوص اضاعة . والخلل
تقريظا . فشهدى الله ما كان يقيني اياه فتعلقت^(٣) بصحفهم وتعللت بدرة
لحقهم فاقت صلاتي^(٤) منهم لا مختالا اثرآ . ولا متكانرا بطراآ . لم اعد
سدا الجوعة وورى العورة . وقوانة القوام . حاضري الله من طوى ممعض
تهمن منه الاحشاء . ونجب له المني^(٥) . فاضطرت الى ذلك اضطرار المريض
الى المعيف لاجن .^(٦) فاذا انا مت فردى اليهم صحفهم . وعبدتم ولحقهم .
ورحائم ودثارة ما فوقى اتقيت بها اذى البرد ودثارة ما تحتي اتقيت بها
ثر الارض كان حشوها قطع السعف المشع

يترك هذا الخليفة العظيم تجارته ويتخلى عن ذرائع كسبه اشتغالا عنها
بأمور المسلمين وقياماً بوظائف الخلافة فيضطر الى أخذ نفقته من بيت المال
بما لا يزيد عن الحاجة الى سد الجوع وسد العورة ثم هو يؤدي المسلمين
خدمة هيئات ان تؤدي حقها الخزان ويقابلها الشكر ، ولما يقضي واجبه
ويشرف على يومه ، ويرى عنده فضلة من مال المسلمين وهي ذلك المتاع
الحقير . يأمر بردها الى المسلمين ليلقى ربه اماناً مطمئناً ، تزيه القلب . طاهر
النفس خفيف الحمل الآمن التقوى ، فارغ اليدين الآمن الايمان ، ان في
هذا لبلاغاً وانها لموعظة لقوم يعقلون

فالعلم ان هذه التقوى وهذا الزهد وان كان أليق بمثل ابى بكر وألصق

(١) وفي نسخة ان فرح فدايم وان ترح فمقيم (٢) وفي النسخ المختار اني اطعمت
بامانة هؤلاء القوم (٣) في النسخ تبعت (٤) وفي النسخ فاقت صلاتي . منهم في ادايمهم
(٥) وفي النسخ ويجف له الامعاء (٦) وفي النسخ اضطرار البرص الى المذهب الاجن

عن أدرك عهد النبوة وأجدر بالخلفاء المهديين الراشدين إلا أن فيهما عظة
لو تذكرها بعد خلفاء المسلمين وأذرعوا منها جلباباً ليس بالصفيق فيثقل عليهم
حمله . ولا بالرقيق فيتكشف عن ضمايرهم ما دونه . لما زجت بهم نزعات
النفوس في ظلمات المراسم الأعجمية (المنزعة من محض الوثنية التي هدمها وكل
توابعها الاسلام ونمى على أهلها عوائد الحميدة القرآن) فتركهم مثلاً في
الجبارين حاشاً أفراداً منهم اختاروا لا تقسم الاعتدال دناراً ، والتقوى شماراً ،
فألقوا بالراشدين وتركوا أحسن الذكر في تاريخ المسلمين

وهيات تلك النفوس الهائلة في فضاء الحياة الفانية أن ترضى لنفسها
من هذا المتاع الديوى ما رضىه لنفسه ابوبكر . وأنى للمؤرخ النافذ أن
يتبع منافذ القضاء التي أرسلت علينا من شواظ الوثنية الفائرة شرراً ما زال
يعظم ويشتد حتى أعاد لنا سيرتها الأولى ، وأنى على الحضراء واليابسة ،
ومعظم النار من مستصغر الشرر

﴿ جمعه القرآن ﴾

من مناقب ابوبكر العظيمة وما آثره الكبيرة جمعه القرآن . ولا يعلم قدر فضله
بهذا العمل الجليل إلا من عانى أمر الحديث وعرف مقدار ما اجتراً فيه على
الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم جماعة القصاص والوضاعين الذين
شوشوا على الأمة في الدين والسياسة والاخلاق تشويشاً الله أعلم بما جرّ على
الأمة من البلاء ولولم ينهض أئمة الحديث وحفاظه من أواخر القرن الثاني
وما بعده الى تلافي هذا الخطب وتتبع الاسانيد الصحيحة وترتيب درجات
الحديث وتقريب الموضوع عن الصحيح لكان الخطب أعظم . والمصيبة أشد .
أما القرآن فله الحمد والمدة على أنه سبحانه تكفل بحفظه فقال تعالى فيه

(إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون) (كتاب لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من عزيز حكيم) لهذا ألهم الله أبا بكر وعمر ما ألهم من النهوض إلى جمعه من صدور القراء وبعض الصحف فجمع وكتب بين الدفتين دون أن يلحق حرفاً واحداً منه تغيير أو تبديل. وأما سبب جمعه فيظهر مما يلي أخرج البخاري عن زيد بن ثابت قال (أرسل إلى أبو بكر مقتل أهل اليمامة وعنده عمر فقال أبو بكر إن عمر أناني فقال إن القتل قد استحر يوم اليمامة بالناس وإنني لا أخشى أن يستحر القتل بالقراء في المواطن فيذهب كثير من القرآن إلا أن يجمعه وإنني لأرى أن يجمع القرآن قال أبو بكر . فقلت لعمر كيف أفعل شيئاً لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال عمر وهو والله خير . فلم يزل عمر يراجعني فيه حتى شرح الله لذلك صدري فرايت الذي رأى عمر . قال زيد وعمر عنده جالس لا يتكلم فقال أبو بكر إنك شاب عاقل ولا نهملك وقد كنت تكتب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وسلم فتتبع القرآن فأجمعه . فوالله لو كانني نقل جبل ما كان أثقل عليّ مما كانني به من جمع القرآن . فقلت كيف تفعلان شيئاً لم يفعله النبي صلى الله عليه وسلم . فقال أبو بكر هو والله خير فلم أزل أراجع به حتى شرح الله صدري الذي شرح الله صدر أبي بكر وعمر فتأملت القرآن أجمعه من الرقاع والأكتاف والعُصَب وصدور الرجال حتى وجدت من سورة التوبة آيتين مع خزيمة بن ثابت لم أجدهما مع غيره (لقد جاءكم رسول من أنفسكم) إلى آخرها فكانت الصحف التي جمع فيها القرآن عند أبي بكر حتى توفاه الله ثم عند عمر حتى توفاه الله ثم عند حفصة بنت عمر رضي الله عنها .

﴿ قضاؤه ﴾

أخرج البغوي عن ميمون بن مهران قال كان أبو بكر إذا ورد عليه
المخصوم نظر في كتاب الله فان وجد فيه ما يقضي بينهم قضى به وان لم يكن
في الكتاب وعلم من رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك الامر سنة
قضى به فان أعياء خرج فسأل المسلمين وقال أتاني كذا وكذا فهل علمتم ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى في ذلك بقضاء / فربما اجتمع عليه نفر
كلامهم يذكر من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه قضاء . فيقول أبو بكر
الحمد لله الذي جعل فينا من يحفظ عن نبينا . فان أعياء ان يجد فيه سنة من
رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع رؤس الناس وخيارهم فاستشارهم فان أجمع
رأيهم على امر قضى به . وكان عمر رضي الله عنه يفعل ذلك فان أعياء ان يجد
في القرآن والسنة نظر هل كان فيه لأبي بكر قضاء ؛ فان وجد أبا بكر قضى
فيه بقضاء قضى به والا دعا رؤس المسلمين فاذا اجتمعوا على امر قضى به

﴿ مطلب ﴾

﴿ كلام على القضاء في الاسلام ﴾

لا يخفى على من له الملم بأصول الشريعة ان الاحكام القرآنية التي كانت
تنزل بأزاء الحوادث والسنة النبوية التي ورد فيها حكم قضى به الرسول صلى
الله عليه وسلم انما هي اصول عامة أو كليات ليس من شأنها الاحاطة بمجزيات
الحوادث التي تتجدد في كل وقت ومكان لهذا لما أرسل رسول الله صلى الله
عليه وسلم معاذاً الى اليمن قال له بماذا تحكم . قال بكتاب الله . قال فان لم تجد .

قال بسنة رسول الله . قال فان لم تجهد . قال اجتهد برأيي وفي رواية اجتهد رأيي . فقال عليه الصلاة والسلام الحمد لله الذي وفق رسول رسول له لما يرضى به رسول له

وأنت ترى من هذا ان لأبي بكر رضي الله عنه ان يجتهد برأيه في الحوادث التي لا يكون بازائها نص صريح في الكتاب ولا سنة ثابتة عن النبي صلى الله عليه وسلم ومع هذا فهو على بصيرته في الدين وعمله وتقواه وعمله كان يرى ان لا يفرد بحكم في نازلة ولا يقضي قضاء ليس بازائه نص صريح إلا برأي جماعة من الصحابة مبالغة في الاحتياط ودفعاً لشبه الضمائر وقد تابعه على هذا عمر رضي الله عنه وحذا حذوه فيه . واذا علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال . (اقتدوا بالذين من بعدي أبي بكر وعمر) ^(١) اتضح لك من جميع ما قدمناه ان هناك أموراً لا ينبغي في هذا الكتاب السكوت عليها وعدم الامام بأطرافها

ان الاجتهاد بمناهى اللغوي هو بذل الجهد وقول معاذ لرسول الله صلى الله عليه وسلم اجتهد برأيي ظاهر . معناه انه يحكم بما يراه بعد بذل الجهد في تمحيص الرأي ونجوى الحق واستشارة أهل الرأي وليس هناك قرينة أو شيء آخر يدل على ان معاذ أراد بقوله اجتهد برأيي معنى غير ما ذكرناه ^(٢) وقد رضى رسول الله صلى الله عليه وسلم ورخص به لمعاذ لان الله سبحانه وتعالى جعل الاسلام دين اليسر لا دين العسر فقال تعالى (يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) ورسول الله صلى الله عليه وسلم انما رخص لمعاذ بالاجتهاد كي لا تتعطل مصالح المساكين ولا يكون عليهم حرج في الدين

(١) أخرجه الترمذي وحسنه والحاكم ومصححه (٢) أي ما اصطلاح عليه الأصوليون

ومن البديهي ان هذا الترخيص تشريع للاجتهاد الذي هو ادارة الاحكام على المصلحة على تمامي الزمان . وأولى من تحرى مصلحة المسلمين وحكم بالحق أبو بكر رضي الله تعالى عنه ومع هذا ومع ما رخص له به من الاجتهاد فإنه رأى ورأيه الحق ان لا ينفرد برأيه في الاحكام ولا يقضى بقضاء مبني على الرأي إلا باستشارة جمع من الصحابة واجماعهم على ذلك الرأي تمحيصاً للحق وتحرياً للصواب وأخذاً بالأصلح والاحوط

إذن ينتج معنا من هذه المقدمات أمور هي من الاهمية بمكان (منها) مشروعية الترخيص بالاجتهاد عند الحاجة أي عند عدم وجود النص (ومنها) ان الاجتهاد بمنه اللغوي دأب مع المصلحة والحق . مرخص لوضع الاحكام بازاء الحوادث التي لا يقابلها نص من الكتاب والسنة (ومنها) ان أبا بكر سن سنة الشورى وعدم الانفراد سواء بالرأي بوضع الحكم أو بالقضاء فيه وتابعه على ذلك عمر رضي الله عنهما وهما أولى من يستقن إسنهما بمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقتدي بهما للحديث السابق

اذا تقرر هذا علمنا ان المسلمين بما دخل على نظامهم الاجتماعي من الوهن وما تخلل حكوماتهم من فساد النظام انما أتوا من قبل أنفسهم لا من قبل الدين كما يفتره أعداؤه أو يقول به فريق من سوائم البشر الذين هاموا بمظاهر التمدن كما تهيم السائمة في منابت السكلا فتجتر من هنا تارة وهناك أخرى بلا نظام ولا ترتيب . اذ الدين لم يخص كل ما تحتاج اليه المجتمعات الاسلامية من الاحكام الجزئية في المعاملات ولم يقيد الأمة بقيود الحصر بما جاء فيه من كليات الاحكام دون التوسع فيما يقتضي لها من الجزئيات أجل قد أصيب القضاء في الاسلام بأفات عظيمة أثرت كثيراً في

الحالة الاجتماعية عند المسلمين ولكن ما ذنب الاسلام وهو دين اليسر
الذي دفع عن الامة الخرج ونهبها الى وجوب التوسع في القضاء بتوسع الحاجات
وعا لا ينافي قاعدة الحق والعدل التي تدور عليها مصلحة المسلمين وقد عمل
بهذا الخلفاء الراشدون مدة خلافهم التي كانت الامة فيها على حال من
سذاجة النضارة وجدة الدين وصفاء القلوب تكاد تجعل التخاصم بين الناس في
حكم المفقود لقيام الزواجر النفسية بمقام الوازع بالشرع الرادع بالتأديب من جهة
والانحصار المعاملات في دائرة لم تتعد طور السذاجة المذكورة من جهة
أخرى . ثم أعقب ذلك فترة اشتغل بها الناس بالجهاد وتوسعوا بالفتح
وخالفوا الأمم فطراً بعد ذلك انقلاب في السياسة والملك وتغير عظيم في
أصول الميمنة تشعبت فيه طرق الأعمال وتوسعت أحوال المعاملات والقضاء
في غضون ذلك لم تتعد طوره الأول إلا بانتقاله من أيدي الخلفاء الى أيدي
أشخاص آخرين هيئات لاخير خيرتهم ان يلفوا عشر معشار الخلفاء من العلم
بالشرعة والأخذ بأسباب الحزم والمصلحة وانتهاج منهج العفة والعدل فشكل
ينتهي اليهم فصل الخصومات فيفصلون بها على قدر مباهتهم من العلم ومكانتهم
من عفة النفس وزاخرة الضمير بلا سيطرة عليهم ممن هو أرفع منهم أو قيد
بنظام خاص يلزمهم جادة الانصاف ويضطرهم الى تكب طرق الخطأ أو
الجور إلا ما جاء من ذلك في كتاب الله من أمر بالعدل ونهي عن الظلم
وتحذير من اتباع الهوى وإنما يستلجح بالتحذير والزواجر نفس تطهرت
بأصل النضارة من شوائب الهوى ونشأت على سذاجة النضارة وأولئك هم
المسلمون الأولون . وأما من انغمسوا بعد ذلك بحما الحضارة واقتنوا بزخارف
العالم الثاني فأنهم الى سيطرة السلطان أجورج منهم الى التذكير بالقرآن لهذا جاء

في بعض الآثار (إن الله يزرع بالسلطان ما لا يزرع بالقرآن) ولا بد دائماً من قوة تصاحب الثمرات فتقيم شعارها وتنفذ أوامرها وإلى هذا وردت الإشارة في كتابة الكريم (ولقد أرسلنا رسلاً بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس) والاسلام بما جاء به من وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر جعل الناس رقباء على أولي السلطة كما جعل هؤلاء مسيطرين على إقامة احكام الشرع فقط ولكن غفلة الناس واهواء الحكام أضاعا مزايا الاسلام وتركوا الامة منقادة لجور الرؤساء محكومة بالاهواء لا تعرف لها حقاً قبل رؤسائها ولا تفناً تعتمد في تدبير كل شؤونها على قادتها

قام في غضون ذلك من التابعين جماعة نشطوا لجمع السنة في السطور بعد اذ كانت في الصدور ضبطاً لقواعد الشريعة وتقييداً للاهواء ثم تلاهم الائمة والفقهاء الذين وجدوا القرآن مجموعاً يسراً والاحاديث قد أحرزت فضبطت فتفقهروا في القرآن والحديث ثم اشتغلوا بالاستنباط والتفريع فوضعوا علم الفروع الذي يشتمل على قسمي العبادات والمعاملات ونعمة الخدمة خدموا بها الاسلام وضبطوا بها امور القضاء بما وصل اليه اجتهادهم لو لم يزعم من جاء بعدهم من فقهاء كل مذهب انهم تركوا الامور على أكمل الحالات ولم يبق للناس الا أن يحفظوا ما استنبطوه ويملوا ما يبنوه

أجلى ان الامر كذلك في قسم العبادات والاعتقادات لانه ليس مبنياً على شيء من الرأي وإنما هو اصول نابتة في الكتاب والسنة توسعوا في بيانها وتوضيحها وأما في قسم المعاملات فليس الامر كذلك الا من بعض الوجوه بدليل ما كان بينهم من الاختلاف الكثير في المسئلة الواحدة ومنشأوه اجتهاد كل

فرد منهم برأيه في طريقة الوضع والقياس والاستنباط ولو ألهم الله القوم ما ألهم أبابكر وعمر من عدم الاتفراد بالرأي فيما لا يكون بلازائمه نص صريح من الكتاب أو السنة واجمع اهل الرأي والعلم منهم على جمل علم الفروع قائماً بالتكافل خائفاً من شوائب الظنون والاختلاف دائراً مع المصلحة التي تناسب كل عصر ولم يأت بعدهم من ينزل افوالهم منزلة الكتاب العزيز من حيث لزوم الاكتفاء بها وعدم الحيد عنها أو النظر فيما يصلح أو ما لا يصلح اسكل زمان منها لما عرى نظام القضاء في الاسلام ما عراه من الخلل والنقص وتلاعب الاهواء

ان نظام القضاء اراً عظيماً في ترقى الامم وتدينها اذ متى انحرفت حكومة من الحكومات عن طريق العدل وحاولت حكم الامة بالجور والاستبداد فانها اول ما تنكس فلى القضاء فان كان نظام القضاء قوياً ثابتاً منها من الجور وصددها عن سبيل الهوى حفظ على الناس ارواحهم واهوالهم وحقوقهم والمكس بالمكس

ومعاذ الله ان نريد بهذا القول رمى الائمة بالتقصير في جانب الحاجة الاجتماعية الى التوسع في الاحكام بتوسع طرق الماملات فان هذا فوق طوق الآحاد أو يخسهم حقهم من الاحترام وهم لعمري الله اولى من يحترم عملهم ويشكر صديقهم بما خدموا به الشريعة وما عانوه من استنباط الاحكام وتدوينها تسرياً لتناول الاحكام ودفعاً لنوضى الرأي حتى انا لنماخر غيرنا بما عانوه من بعيد الشأو وتعصي الغاية في تتبع احكام الماملات المدنية أو فن الحقوق وانما هناك أمور ربما فاتهم النظر اليها اعتماداً منهم على قرب عهد الناس بالاسلام وتمكن التقوى والعدل من النفوس ولم يصلوا الى مكان النظر في الغيب

ليروا ماذا يحدث من الاقضية بعد المسلمين والى أية درجة تنتهي اليه الاخلاق
وتتبدل العوائد وقد فسحت تلك الامور لقادة الامة مجال العبث بالشريعة
ومهدت للحكام سبيل الهوى فكانوا في كثير من المصور الاسلامية آفة
الامن وسم الاجتماع الا من عصم ربك وهؤلاء لا يبنى عليهم حكم
وأما تلك الامور فهي أولاً كثرة الاختلاف بين المخرجين والمرجحين
حتى على المسئلة الواحدة مما جعل علم الحقوق أشبه برموز لا يتيسر لاحد
من الناس أن يتناول منه حكماً جازماً الا بواسطة الفقهاء والمفتين وقليل من
الناس المعصوم عن الخطأ أو الغرض فيحال أحدهم من طريق أحد المرجحين
ما يحرمه الآخر من طريق غيره^(١) هذا بين علماء المذهب الواحد فما بالك
بتعدد المذاهب أيضاً

ثانياً أحكام العقوبات التي لم يرد فيها نص صريح في الكتاب أو السنة
كالضرب والتعذير والحبس ووضع لها الأئمة والعلماء أحكاماً من طريق الرأي
أو الاستنباط لم تعين فيها درجات الجرائم على وجه يمنع من تحكيم هوى النفوس.
وتوزع الاختصاص بالحكم فيها وتنفيذها بين الولاة والقضاة والمختسين فكان
من ذلك أن تذرع بها الحكام الظالمون للتناول على أموال الناس وحقوقهم
وسلب الراحة والامان من بين ظهرانيهم لا سيما بعد مباغاة الخلفاء بالتمعجب
وترفهم عن النظر في المظالم وانزولتهم في زوايا القصور عن أنظار الناس
والظلم على ذلك الوجه اذا طال في أمة دمرها وأفسد أخلاقها وأوهن
قوتها فتألف المداينة والنفاق وتذل نفوسها لأولي السيطرة وتمتع ثروتها

(١) راجع حاشية الدر المختار لابن عابدين وانت ترى فيها ما كتبه بشأن الدين
في عصره وكيف توسدوا بالافتاء الى أن أضاعوا الحقوق وبالجملة حقوق الاوقاف

من الظهور خوف المصادرة فتبور عندها التجارة والصناعة وتقف حركة الأعمال
وناهيك بها من آفات تخرج جسم العمران وتهدم من التمدن شوايح البنيان وقد
كاد الظلم على ذلك الوجه يتأصل لقدمه في الأمة حتى قال ابن خلدون عن
مداهنة الحكام في عصره أنها لازم من لوازم الأمن على النفس والأموال لأخرج
فيها على المداهنيين . وما أتبعها من حال آلت بالأمة الإسلامية إلى هذا المآل
ثالثاً تبادل المسؤولية^(١) بين طبقات العمال وتعيين اختصاص كل فرد منهم
بوظيفة خاصة لا يتعداها وقد وضع لها الأئمة والعلماء كتباً خاصة كالاحكام
السلطانية وآداب القضاة والمفتين وأشباهاها إلا أنها لشوبها بأفة الخلاف وخلوها
عن تعيين العقوبات التي تقع على المخالفين تعييناً باتاً صريحاً كادت تكون بحكم
العدوم وإن وجد شيء منها فليس وراءه من قوة التنفيذ ما يقف بكل عامل
عند حده وعلة ذلك عدم تحديد المسؤولية في تلك الكتب وارتباط العمال بها
ارتباطاً يشبه السلسلة المتصلة الخلفات بحيث تكون السيطرة عامة من الكبير
على الصغير ومن هذا على الأدنى وأتى ييسر وجود هذه المسؤولية لو فرض
بأنها في كتب الفروع ما دام لا رأى للأمة في التشريع ولا لأولياء الأمر
ارتباط بقانون بل هم قادة الأمة الذين ترك المساون اعتمادهم عليهم وركنوا بكل
شؤونهم اليهم فما راق لديهم من أقوال الفقهاء عملوا به وما لم يرقهم نبذوه
وعاملوا الأمة معاملة السائمة كما تشاء الأهواء ولم تجرت هذه القوضى بنظم
القضاء من البلاء على الناس وصبت عليهم من المصائب ما لا يتحملة الجناد
وليس العهد بها في المملكة العمانية بعيداً فأننا إن لم ندرك شيئاً منها فقد أدرك
آباؤنا وأخبرونا بما يبلغ ما وصل إليه لذلك العهد انحلال نظام الاختصاص

(١) المراد بالمسؤولية هنا على اصطلاح كتاب العصر النبعة

وفقد المسؤولية حتى كان ليأمر بحبس المدين (مأمور الطابو ^(١)) قبل وضع القانون المعمول به الآن لرجاء من الدائن ومثل هذا وأشد لم يزل حاصلًا في بعض الممالك الإسلامية إلى الآن كملكه مراکش التي يموت بسجنها السجين دون أن يعلم بسبب سجنه أو موته السجن أو يأخذ خبر أحد من الحكام إلا من أمر بحبسه لمال يريد ابتزازه منه أو لجرد التشفى والاستقام وهذا من التناهي في الظلم الناتج عن تشويش نظام القضاء والعياذ بالله

ونالته أن الإسلام ليبراً إلى الله من التصاق أمثال هذه الخنازير بالمسلمين وهو إنما شرع الاجتهاد في المسائل التي لا يكون بازائها نص صريح دراً لأمثال هذه المفاسد وتلافياً لكل ما عساه يحدث للأمة من الاقضية التي لم تحدث في عصر الرسول عليه الصلاة والسلام لهذا لما كان يعرض على أبي بكر أو من بعده من الخلفاء الرشددين قضية من هذا القيل يكمون فيها برأيهم ورأي المسلمين بعد تتبع الكتاب والسنة كما رأيت وهكذا أئمة المذاهب إنما أجازهم إلى الاجتهاد في مسائل الفروع والتوسع في وضع الأحكام توسع الأمة بالفتح وتبسطها في مناحي الحضارة وتوفر أسباب التعامل وتنوع طرق التحيل بين الناس

(١) هذه وظيفة قديمة في الدولة وهي خاصة بكتاب صكوك الفراغ والاستفال في الأراضي الأميرية عملاً بقانون الأراضي الذي وضعه السلطان سليمان وقسم به أراضي المملكة إلى قسمين خراجية وعشورية وجعل حق التوريث في الأراضي الخراجية عائداً لأصول القانون وحق بيعها للحكومة وقد توسعت الدولة فيه الآن حتى جمعت كل الأراضي والمسغرات داخلية تحت معاملات قانون الطابو حتى عدت حرية التملك والتخليك في المملكة العثمانية وأصبحت الأعيان جميعها مملوكاً للدولة كما هي ممالك تار قاب أيضاً وهو شأن غريب من شؤون الحكومات المطلقة كما ستري تفصيلاً بعد

ولا جرم ان سنة الترقى والتدريج تقضي بتوفر تلك الأسباب وتمتد تلك الطرق ومن المصلحة الصالحة ان يدور الاجتهاد مع هذه السنة تلافياً لكل ما يحدث للناس من الاقضية وتقييداً للحكام بالقانون ولو استمر ذلك الى الآن لما طرأ على المسلمين ما طرأ من التفتقر الناشئ عن الضيق في نظام القضاء ولبلغت قوايتهم الشرعية الى هذا العهد مبلغاً من الترقى يدرك عندهم كل آفات الظلم التي نخرت عظامهم وزعزعت أركان مجتمعاتهم ولكن ما الحيلة وقد حتم الفقهاء منذ أجيال طويلة بسد باب الاجتهاد لئلا يلهي سوى ان هذا القول وافق هوى من نفوس الأمراء الذين تماكس قاعدة الاجتهاد مقاصدهم فأعانوا الفقهاء على قولهم . ودعّموا بالقوة والجبروت دعواهم اذ الاجتهاد مبني على المصلحة والمصلحة كانت تقضي بسد كل آلة يتسرب منها جود الرؤساء الى الأمة وفي هذا غل لا يهيم عن الاستبداد ، وصد لأهوائهم عن التصرف بنفوس العباد ، وهكذا انطوى الثوب على غرته ، ومضى الأمر لهذا العهد على وجهه . حتى بلغت بنا الحال الآن الى العمل بالقوانين الوضعية التي تتمتع الأمم بها بالسعادة الدنيوية وأمامنا الشرع رحب الجنب وسيع الباب يصدنا عنه الفقهاء ويقتلنا دونه الرؤساء فاللهم ارزقنا من فضلك فرجاً ، واجعل لنا من هذا الضيق مخرجاً ، انك مجيب الدعاء

ربما يتبادر الى الذهن اننا نريد بهذه المقدمة فتح باب الاجتهاد لأهل الرأي يلججه منهم من شاء في أي وقت شاء ليتلافوا حاجة القضاء في كل عصر ، ويعلقوا أعنان النظر والبحث في هذا الامر ، ومعاذ الله ان يخطر لنا مثل هذا في بال ومن قبله جاء الأمة مصاب الاختلاف ، وتشوش نظام القضاء فاصبحت الاحكام عرضة لأفات الخلاف ، وانما الذي نراه حاسماً للملة وافياً بالحاجة واقياً

من التماذي في فوضى التفرع هو الاستئذان بسنة أبي بكر وعمر رضي الله عنهما في الاجتهاد بالمسائل التي لا يكون بازائها نص صريح في الكتاب أو السنة ذلك بأن لا يتحكم فيها رأي فرد واحد ربما يخالفه فيه الآخر وهكذا إلى ما شاء الله فتحكم الأمة الواحدة بعدد غير متناه من القوانين كما هو شأن المسلمين بمخرجهم ومرجعهم الآن بل يكون الأمر في ذلك شورى بين طائفة من العلماء المتضلعين في علوم الشريعة الواقفين على حالة الأمة والعصر ينتدبهم عند الحاجة ولي الأمر في كل قوم من المسلمين (كما كان أبو بكر ينتدب لمعونه بالرأي أهل العلم من المسلمين) ليجتهدوا في وضع الأحكام بازاء الحوادث التي تحدث للأمة^(١) وتوافق حالة العصر وتفي بحاجة الترقى والاجتماع واذ كان اجتهاد الصحابة كما علمنا هو عند الحاجة وتعذر وجود النص كذلك ينبغي لأوليئك العلماء ان يكون اجتهادهم قاصراً على ما تمس إليه حاجة الدولة والأمة من الأحكام التي تقتضيها سياسة الشعوب بلزوم العدل وتدرأ بها مفسدة تعطيل الأحكام . أو الحكم بالمعوى فيما لا يكون بازائه نص صريح في المسائل التي تعرض للأحكام .

ومن ثم يتكون من أحكام الشريعة قانون شامل لأحكام العقوبة والحقوق ليس فيه شيء من مشارات الخلاف يتناول منه الأحكام سائر الناس ويقصر عليه العمل في الدولة على نحو ما صنعه الدولة العثمانية في ترتيب مجلة الأحكام الشرعية التي أغنت الأمة عن تكبد عناء الاستفتاء ودرأت عنهم كثيراً من أذى التلاعب بالنصوص

(١) يؤثر عن عمر بن عبد العزيز أنه قال يحدث للناس من الأفضية بقدر ما يحدث لهم من الفجور وبهذه القاعدة عمل المالكية في التفرع

هذا ما أراه حاسماً لداء القوضي القانونية عند المسلمين قريباً من الصواب
وسنة الخلفاء الراشدين رضي الله عنهم أجمعين وبعدهم فتوفى كل ذي علم
والله ولي الإرشاد واليه يرجع الأمر

﴿ أوليائه ﴾

منها أنه أول من سمي خليفة وأول من ولي خلافة وأبوه حي وأول
من فرض له رعيته البطاء وأول من أسلم وقد تقدم الكلام على إسلامه
وأول من جمع القرآن وأول من وضع بيت المال

— باب —

﴿ كتبه وخطبه ﴾

(كتبه)

— — — — —

(كتاب عهد الامراء في حروب الردة) بسم الله الرحمن الرحيم هذا
عهد من أبي بكر خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلان حين بعثه لقتال
من رجع عن الاسلام وعهد اليه أن يقي الله ما استطاع في أمره كله أمره وجبره
وأمره بالجد في أمر الله ومجاهدة من تولى عنه ورجع عن الاسلام الى أماني
الشیطان بعد أن يعذر اليهم في دعوتهم بدعاية الاسلام فان أجابوه أمسك عنهم .
وان لم يجيبوه شن غارته عليهم . حتى يقرؤا له ثم ينشئهم بالذي عليهم والذي
لهم . فيأخذ ما عليهم ويعطيهم الذي لهم لا ينظروا ولا يرد المسلمين عن قتال
عدوهم فمن أجاب الى أمر الله وأقر له قبل ذلك منه وأعانه عليه بالمعروف . وانما
يقاتل من كفر بالله على الاقرار بما جاء من عند الله . فاذا أجاب الدعوة لم يكن
عليه سبيل . وكان الله حسيبه بعد فيما استدر به . ومن لم يجب الى داعية الله

قتل وقوتل حيث كان وحيث بلغ مرأفة لا يقبل الله من أحد شيئاً مما
أعطى إلا الإسلام. فمن أجابه وأقر قبل منه وأعانته ومن أتى قاتله فإن أظهره
الله عليه عز وجل قتلهم فيه كل قتلة بالسلاح والنيران. ثم قسم ما أفاء الله
عليه إلا الخمس فإنه يلقناه وينعم أصحابه العجالة والفساد وأن لا يدخل فيهم
حشواً حتى يعرفهم ويعلم ما هم لئلا يكونوا عيوناً. ولئلا يؤتي المسفون من
قربائهم. وأن يقتصد بالمسلمين ويرفق بهم في السير والمنزل ويتفقد ولا
يجعل بعضهم عن بعض ويستوصي بالمسلمين في حسن الصحبة ولين القول اهـ

✽ كتابه الى المرتدين ✽

✽ وسيره اليهم قبل مسير الامراء لحربهم ✽

— — — — —

(بسم الله الرحمن الرحيم) من أبي بكر خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم
الى من بلنه كتابي هذا من عامة أو خاصة أقام على الاسلام أو رجع عنه.
سلام على من اتبع الهدى ولم يرجع بعد الهدى الى الضلالة والهوى فاني
أحمد الله الذي لا إله إلا هو وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له
وأن محمداً عبده ورسوله وأؤمن بما جاء به (أما بعد) فإن الله أرسل محمداً
صلى الله عليه وسلم بالحق من عنده بشيراً ونذيراً. وداعياً الى الله بأذنه وسراجاً
منيراً. لينذر من كان حياً ويحق القول على الكافرين. يهدي الله للحق من
أجاب اليه وضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم بأذنه من أدبر عنه حتى
صار الى الاسلام طوعاً أو كرهاً ثم توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد
نفذ لأمر الله ونصح لأمته وقضى الذي عليه. وكان الله قد بين ذلك لأهل

الاسلام فقال (انك ميت وانهم ميتون) وقال (وما جعلنا لبشر من قبلك
 الخلد أفئن مت فهم الخالدون) وقال للمؤمنين (وما محمد الا رسول قد خلت
 من قبله الرسل أفئن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه
 فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين) فمن كان يعبد محمداً فإن محمداً قد
 مات ومن كان يعبد الله وحده لا شريك له فإن الله بالمرصاد حي قيوم
 لا يموت ولا تأخذه سنة ولا نوم . حافظ لأمره . منتقم من عدوه بحزبه .
 واني أوصيكم بتقوى الله . وحفظكم ونصيبيكم من الله وما جاء به نبيكم . وان
 تهتدوا بهديه وأن تعصموا بدين الله عز وجل فإنه من لم يهتد الله ضل .
 وكل من لم يهتد بهتلى . وكل من لم ينصره مخذول . فمن هداه الله كان
 مهدياً . ومن أضله كان ضالاً (من يهد الله فهو المهتدي ومن يضلل فلن
 تجد له ولياً مرشداً) ولم يقبل منه في الدنيا عمل حتى يقرب به . ولم يقبل له
 في الآخرة صرف ولا عدل : وقد بلغني رجوع من رجع منكم عن دينه
 بعد أن أقر بالاسلام . وعمل به اغتراراً بالله عز وجل . وجهالة لأمره .
 واجابة للشيطان . وقال جل ثناؤه (واذ لنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا
 الا ابليس كان من الجن ففسق عن أمر ربه أستخذونه وذريته أولياء من
 دوني وهم لكم عدو بئس للظالمين بدلا) وقال جل ذكره (ان الشيطان لكم
 عدو فاتخذوه عدوا انما يدعو حزبه ليكونوا من أصحاب السعير) واني
 قد أنفذت لكم فلائنا في جيش من المهاجرين والانصار والتابعين
 باحسان وأمرته ان لا يقاتل أحداً ولا يقتله حتى يدعووه الى داعية الله فمن
 استجاب وأقر وكف وعمل صالحاً قبل منه واعانه عليه . ومن أبى ان يقاتله
 على ذلك ولا يبقى على أحد منهم قدر عليه . وان يحرقهم بالنيران ويقتلهم كل

قتلة ويسبي النساء والذراري ولا يقبل من أحد إلا الإسلام^(١) فمن آمن فهو خير له . ومن تركه فإن يُعجز الله . وقد أمرت رسولي أن يقرأ كتابي في كل جمع لكم والداعية الاذان فإن أذن المسلمون فأذنوا كسفوا عنهم وإن لم يؤذنوا فإسألوهم بما هم عليهم فإن أبوا عاجلوه وإن أتمروا قبل منهم وحملهم على ما ينبغي لهم اهـ

﴿ كتاب عهد عمر ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) هذا ما عود به أبو بكر خاتمة محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم عند آخر عهده بالدنيا وأول عهده بالآخرة في الحال التي يؤمن فيها الكافر ويتق الفاجر . اني استعملت عليكم عمر بن الخطاب فان بر وعدك فذلك علي به ورأيي فيه . وإن جار وبدل فلا علم لي بالغيب . وانخير أردت . ولكل امرئ ما اكتسب . (وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون)

﴿ كتابه الى عمرو بن العاص ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) (أما بعد) اني كنت قد رددتك الى العمل الذي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا كه مرة وسماه لك أخرى مبعثك الى عمان انجازاً لمواعيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد وليته ثم وليته وقد أحبيت أبا عبد الله أن افرغك لما هو خير لك في حياتك وممادك منه إلا أن يكون الذي أنت فيه أحب اليك

﴿ كتابه الى خالد ﴾

وكتب الى خالد بن الوليد منصرفه من الحج يعاتبه ويأمره بقصد الشام

(١) كل هذا مبالغة لاهل الردة بالارهاب فقط

(أما بعد) سر حتى تأتي جموع المسلمين باليرموك فأنهم قد شجوا
فأشجوا. وإياك أن تعود مثل ما فعلت فإنه لم يشج الجوع من الناس بمون الله
شجاك ولم ينزع الشجي من الناس نزعك فليمتنك أبا سليمان النية والمظنة
فإنتم يتم الله لك ولا يدخلنك عجب فتخسر وتخذل وإياك أن تدل بعمل فإن
الله عز وجل له المني وهو ولي الجزاء

﴿ كتابه إلى أبي عبيدة في شأن الدارين ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) من أبي بكر الصديق إلى أبي عبيدة بن الجراح
سلام عليك فإني أحمد الله الذي لا إله إلا هو (أما بعد) فامنع من كان
يؤمن بالله واليوم الآخر من الفساد في قرى الدارين وإن كانوا أهلها قد
جلوا عنها وأراد الداريون زرعوها فليزرعوها وإذا رجع إليها أهلها فهي لهم
وأحق بهم والسلام عليك

﴿ كلام على الخطابة عند العرب في الجاهلية والإسلام ﴾

محمل تاريخ الخطابة عند العرب أنها قديمة مع الشعر وكان لهم بها تميز .
وفيهما ولع ، ولها في تاريخهم عظيم الأثر ، وطويل الخبر ، ونحن نحجز من
ذلك بذكر ما يهم إirاده ويناسب ذكره توجه لما يريد معنا من ذكر خطب
أبي بكر وغيره من فصحاء الإسلام فنقول

كانت العادة عند العرب في الخطابة أن يكون الخطيب واقفاً على قدميه
مشرفاً على الناس لهذا كان إذا خطب خطيبهم في العراء علا نشراً من الأرض
وإن لم يجد خطب على الراحلة وفي غير العراء يقف على المنبر وكان لا بد
للخطيب من أن يأخذ بيده العصا أو الخضرة أو القوس وتارة يخطب وفي يده
القناة وللعرب في هذا أشعار كثيرة فمنها قول ميم بن أوس المزني في العصا

فلا تعطى المعصية الخطباء يوماً وقد تكفي المقادة والمقالا
ومنها قول لييد بن ربيعة في القسي
ما ان أهاب اذا السرا دق عمه قزع القسي وأرعرش الرعيد
وقال جرير بن الخطافي في حملهم القناة
من للقناة اذا ما لي قائلها واللاعنة يا عمرو بن عمار
ولما جاء الاسلام أقر كثيراً من هذه العوائد والى استعمال المسلمين
المحصرة والمعصية يشير بقوله كثير من شعراء الاسلام
اذا قرعوا المنابر ثم خطوا بأطراف المخاصر كالغضاب
وربما كان هذا سبب حمل خطباء المنابر السيف الخشي الى الآن
وكان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب واقفاً على منبر^(١)
وكذلك كان بعده الخلفاء الراشدون يخطبون وهم وقوف إلا في خطبة
النكاح فانهم كانوا يخطبون وهم جلوس لهذا قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه
ما تصدني كلام كما تصدني خطبة النكاح ، وذلك لانه كان يخطبها جالساً ،
وكان للخطابة عند العرب من المسكنة السامية ما كان للشعر فآخرون بها في
مشاهدهم ، ويتخير لها الخطباء من اللفظ أحسن ما عندهم ، إلا انها كانت لا
تخلو من السداجة تبعاً لحالة القوم الاجتماعية ، ومعيشتهم النظرية ، ولما جاء
الاسلام يديانه ، وضرب بينهم بجرانه ، نفتقت القرائح واتسع مجال الفكر
وبعدت مراي العقول ، فارتقى فن الخطابة على عهد الصحابة والتابعين ارتقاء

(١) عند الامام احمد وغيره من حديث سعد بن عائذ وسعد الغرظ مؤذن رسول
الله (ص) ان رسول الله كان اذا خطب في الحرب خطب على قوس واذا خطب في
الجمعة خطب على عصا

يدل على ما كن وراء تلك السداجة من الاستعداد الباهر الذي كان أشبه
بكمون النار في الزناد أظهرها الاحتكاك وطير شررها القدح

والفضل في ارتقاء فن الخطابة في عهد الصحابة والتابعين إنما هو عائد
للكتاب المبين وذلك من وجوه (منها) أن القرآن وإن كان نزل بلسان القوم
التي بها يتخاطبون ، وبفصاحتها يتفاخرون ، إلا أن أساليبه العالية التي
أعجزت فصحاءهم ، وأخذت بمجامع قلوبهم ، أكسبتهم ملكة من البلاغة في
تخيير الأساليب السامية غير ملكاتهم ، وأطلقت ألسنتهم من عقال الحوشية
والتقوى الذي كان ديدن كثير من خطبائهم وفصحاءهم ،

حتى أنهم لكانوا يعيون الخطيب المصقع إذا لم يكن في كلامه شيء من
آي القرآن ، فقد روى الجاحظ عن الهيثم بن عدي عن عمران بن حطان أنه
قال : خطبت خطبة عند زياد أو قال ابن زياد فأعجب بها زياد وشهدها عمي
وأبي ثم أتني مررت ببعض المجالس فسمعت رجلاً يقول لبعضهم ، هذا الذي
أخطب العرب لو كان في خطبته شيء من القرآن :

وروى الجاحظ عن الهيثم أيضاً أنهم (يعني العرب) كانوا يستحسون
أن يكون في الخطب يوم الحقل وفي الكلام يوم الجمع أي من آي القرآن
فانه مما يورث الكلام البهاء والوقار وحسن الموقع

(ومنها) أن الإسلام بما هذب من أخلاقهم وألأن من جفاء طباعهم
أدخل من الرقة على عواطفهم مارق به كلامهم وكثر للمعاني المؤثرة في
النفوس اختياريهم في خطبهم ومخاطباتهم

(ومنها) أن ما جاء في القرآن من الترغيب والترهيب على الأسلوب البالغ
حسد الإعجاز في التأثير على الضمائر والاخذ بشكائم النفوس أعانهم على التفنن

في أساليب الوعظ الخطابي عند حلول الازمات ، أو الحاجة الى تأليف قلوب
الجماعات ، حتى لقد كان الخطيب البليغ منهم ليدفع بالخطبة الواحدة من المهمات ،
مالا يدفع بالبيض المرفقات ، ويملك من قلوب الرجال مالا تملكه البدر
والاموال ، كما صنع أبو بكر في خطبه يوم السقيفة التي امتلك بها قلوب
المهاجرين والانصار ، وصرف عن الامة تلك الامور الكبار ، وكما صنع
الحجاج في أول خطبة له في أهل العراق يوم اذ قلبوا للدولة الروانية ظهر
الجن ، وسطرت على جباههم آيات الاستكبار والفتن ، فلهن ما طرق مساءهم
داعي الامير الى المسجد حتى أخذوا يفتدون اليه أفواجاً ويلتقطون من أرضه
الحصى يريدون رجه بها وهو على الشبر استصغاراً لشأنه واحتقاراً لمولاه ولم
يلبثوا أن طرقت اسماعهم زواجره ، واخترقت جدار قلوبهم صواع كلمه ،
حتى تنازت من أيديهم الحصى ، وخشمت منهم النفوس ، وطأطأت الرقاب ،
رهبة منه واجلالاً له ، كما سيمر عليك في هذا الكتاب ان شاء الله

(ومنها) ان الاسلام بما مهد لهم من سبل الفتح ومخالطة الأمم وبما منحهم
من سعة السلطان والسيادة على الشعوب ، وفر لهم الاسباب الداعية الى التوسع
في الخطابة بما تطلبه حاجة التوسع في الملك وتقتضيه عوائد الأمم المحكومة وأخلاقها
هكذا كان شأن الخطابة في صدر الاسلام ومبلغ تبرز القوم فيها
وتسلطهم على النفوس الجافية بقوة سلطانها ، وقوى برهانها ، ولكن والأسفاه
فقد بدأ يبروها الوهن ويحتنها الفساد من أواسط الدولة الروانية حيث كان
استحكم الفساد بالمنة المربية ، ودب في نفوس الخلفاء داء المظنة والكبرياء ،
فأقلوا من الظهور لعامة الامة ، وترفعوا بزعمهم عن الوقوف مرقب المخاطب
للناس ، لاسيما وقد كان الخلفاء في صدر الاسلام يخاطبون الناس عند طرؤ

كل حادث جليل بلا تقييد بوقت ، ولا تكاف لقول ، فكانوا يجمعون
 المسلمين الى المسجد تارة لاعلان خبر عليهم ، وتارة لاستشارتهم ، ووقتاً
 لتحذيرهم ، وآخر لوعظهم وتذكيرهم ، وأتى لمن اتخذوها بمنزلة كسروية ان
 يتقوا للناس هذا الموقف وهم يرون ان الرأي سلطان لا يتبدل ، وان الناس
 بالنسبة اليهم همل لا ينبغي لمصا القوة والجيروب ان تتخطاهم

ما أعظم مكانة الخطيب في النفوس ، وأغذ كلامه في القلوب ، وأشدّه
 أثارة للعواطف ، اذا كان ذلك الخطيب أمير القوم الذي توجه نحوه أنظارهم ،
 وتحقق به أبصارهم ، وتواف حوله قلوبهم ، وتترامى اليه آمالهم ، يستأمنهم
 بالقول اذا قسوا ، ويستخضعهم به اذا عصوا ، يملك نفوسهم بالرغبة تارة ،
 وبالرهبة أخرى ، وينفع فيهم وقت الحاجة روح الحماس فيقذف بهم الجبال
 فيدكوها بين يديه ، ويلين لهم بالقول ، فاذا استوهبهم الاموال والارواح
 وهبوا اليه

فان الله انما المكانة سامية انحط عنها الأمراء على غير علم ، وسلطان نافذ
 القوة في الارواح لا يدانيه قوذفوتهم الجبروتية في الاجسام وأتى يضارع
 الروح الجسم ، واتقد كان أول ومن دخل على سلطان الخطابة في الاسلام
 في عهد الوليد بن عبد الملك حيث بدأ بأن يخطب على المنبر جالساً وقد كان
 الخلفاء قبله يخطبون وهم وقوف ، ومن ثم دب دبيب الاستهانة بهذا الموقف
 العظيم شأنه ، الجليل شرفه ، حتى سجد الخلفاء والامراء ، وانحط عنه القادة
 اما عجزاً عن الوفاء بحقه وأما استهانة به وترفعاً زعموا عنه ، وكان آخر الخطباء
 المحيدين من خلفاء المسائين الخليفة المأمون العباسي رضي الله عنه وانما انحلت
 عرى الخطابة بعد لما انحلت عرى الامامة وأخذ الخلفاء يستنبدون بالصلاة

بالناس كما استنابوا غيرهم بكل وظائف الامامة فاصبحت الخطب تنلى على المنابر في ايام الجمع لا لما وجدت له بالذات بل لانها أصبحت من قبيل الرسوم التي ينبغي اداؤها على أي حال كان ، حتى كان من ذلك ان تنوسي مع الزمان القصد الذي سنت من أجله الخطابة في الاسلام فانقلب نفعا ضرا وخيرها شرا بمن انتهت اليهم هذه الوظيفة السامية من جهلاء المسكين الذين أصبحوا واحزناء يفتشون من أعلى المنابر رسوم الجاهل والأذى في العقول بعد اذ كانت تشرق منه شمس الحكمة فتنبعث أشعتها في الاقطار ، وتزق عن البصائر حجب الجهالة ، وغشاء الضلالة ، فكم فرج ذلك الموقف من الكروب ، وكم أزال من الخدوب ، وكم فرق ما اجتمع على الضلال ، وجمع ما تفرق من القلوب ، وكم أشرف من أغلاد رجال كانت صدورهم ينابيع للحكم يفيضونها على الناس فيضا ، ورؤسهم بما تحمله من العقول أشبه بأوعية البخار ترسل قوته على الناس من أنابيب الافواه ارسالا ، فتحركهم حركة من دبت فيه الحياة ، وامتلأ بروح النشاط . ولكن كان ذلك وأنا أن يكون . والحديث شجون ، وقد اختص بهذه الفضيلة الآن خطباء السياسة الغربيون

﴿ خطبة ﴾

كان أبو بكر رضي الله عنه فصيح اللسان قوى الحججة اذا خطب كثير التذكير بالله والتخويف منه والترغيب فيه وروى عن الزبير بن بكار انه قال سمعت بعض أهل الدلم يقول ، أفصح خطباء رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر الصديق وعلي بن ابي طالب
وها نحن نقبل اليك في هذا الكتاب ما وقفنا عليه من خطب ابي بكر رضي الله عنه

لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم واختلط الناس فأصبحوا بين
مصدق ومكذب جاء أبو بكر من السنع ودخل على رسول الله صلى الله عليه
وسلم وتكلم بكلام سبق ذكره ثم خرج وخطب الناس فقال
أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن سيدنا محمداً عبده
ورسوله وأشهد أن الكتاب كما نزل . وأن الدين كما شرع . وأن الحديث
كما حدث ، وأن القول كما قال ، وأن الله هو الحق المبين ، في كلام طويل
ثم قال أيها الناس من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات ، ومن كان يعبد الله
فإن الله حي لا يموت ، وإن الله قد تقدم اليكم في أمره فلا تدعوه جزعاً ،
وإن الله قد اختار لنبيه ما عنده على ما عندكم ، وقبضه إلى ثوابه وخاف فيكم
كتابه ، وسنة نبيه ، فمن أخذ بهما عرف ومن فرق بينهما أنكر ، يا أيها
الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط ولا يشفلكم الشيطان بموت نبيكم ولا
يفتنكم عن دينكم فمجالوه بالذي تعجزونه ولا تستظروا فيالحق بكم

٢

(خطب يوم السقيفة فقال بعد أن حمد الله وأثنى عليه) أيها الناس نحن
المهاجرون أول الناس اسلاماً ، وأكرمهم أحساباً وأوسطهم داراً ، وأحسنهم
وجوهاً ، وأكثر الناس ولادة في العرب وأمسهم رحماً برسول الله صلى الله
عليه وسلم ، أسلفنا قبلكم ، وقدمنا في القرآن عليكم ، فقال تبارك وتعالى
(والسابقون الأولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم بإحسان) فنحن
المهاجرون وأنتم الانصار اخواننا في الدين ، وشركاؤنا في الفتي ، وأنصارنا
على العدو ، وآويناكم وواسيناكم فجزاكم الله خيراً ، فنحن الامراء وأنتم

الوزراء لا تدين العرب الا لهذا الحي من قريش فلا تنفسوا على اخوانكم
المهاجرين ما منحهم الله من فضله

٣

(وخطب يوم السقيفة أيضاً فقال) نحن أهل الله وأقرب الناس بيتاً
من بيت الله ، وأمس الناس رجلاً رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ان هذا
الأمر وان تناولت له الخزرج لم تقصر عنه الاوس وان تناولت له الاوس لم
تقصر عنه الخزرج وقد كان بين الحيين قتلى لا تأسى ، وجراح لا تداوى ، فان
نعق منكم ناعق فقد جلس بين الحبي الاسديضغمة المهاجري ويجرحه الانصاري اه
ولقد أثرت هذه الخطبة في الانصار تأثيراً بالغاً اذ تنبه لها الاوس فخافوا أن
يصير الأمر دونهم الى الخزرج وتنبه الخزرج فخافوا أن يصير الأمر الى الاوس
فتركوا جميعاً الأمر لقريش فانطلقت بهذا جذوة الفتنة وأمن الناس شر الخلاف

٤

وخطب بعد أن ولي الخلافة وهي غير خطبته التي أوردناها عند ذكر
بيعته وامل هذه خطبته التي خطبها بعد البيعة العامة ، فقال بعد ان حمد الله
وأثنى عليه

(أما بعد) فاني قد وليت أمركم ولست بخيركم ، ولكنه نزل القرآن
وسن النبي صلى الله عليه وسلم السنن ، وعدلنا فعدلنا ، فاعلموا أيها الناس
ان اكيس الكيس التقى ، وأعجز العجز الفجور وان أقواكم عندي الضعيف
حتى آخذله بحقه ، وان أضعفكم عندي القوي حتى آخذ منه الحق ، أيها
الناس انما أنا متبع ولست بمبتدع فاذا أحسنت فأعنيوني ، وان أنا زغت
فقوتوني أقول قولني هذا وأستغفر الله لي ولكم

﴿ كلام على الحكومة في الاسلام ﴾

أورد السيوطي في تاريخه هذه الخطبة وروى في ختامها عن مالك رضي الله عنه انه قال (لا يكون أحد اماماً أبداً الا على هذا الشرط)

ومن تدبر قول الامام مالك وأمن النظر فيما جاء بتلك الخطبة علم أن الخلافة صارت ملكاً عضوياً وسلطة القاهرة لم يأت للمسلمين أن يقو موازين أولياتها منذ عهد بعيد جداً وإن تلك الحكومة الاسلامية الاولى التي تمتع بها المسلمون زمناً ليس بكثير وعين أبو بكر حد السلطة العليا فيها بتلك الخطبة لا ينفك حكومة ديموقراطية قل أن يجد طلاب الحرية والعدل في كل عصر أحسن سياسة الأمم منها ، وإنما تمتع بها المسلمون ذلك الزمن القليل منذ كانوا يشعرون شعوراً واحداً بحاجة الحياة الاجتماعية ويعلمون أن السعادة والشفاء منوطان بالاعتماد على النفس والعمل بسنة النماز لا بمن يتولى أمرهم ، ويعلى مقاليد الرئاسة عليهم وهو واحد منهم يشعر كشعورهم ، ويعمل الصلحة العامة عملهم ، فإذا أحسن أعانوه ، وإذا زاع قوتهم ، ولكن لما فقد منهم ذلك الشعور واستحال الى الاعتقاد بالعجز عن القيام بشؤون الحياة الاجتماعية الا اذا تركوا مقاليد الامور الى رئيس تنجيه آمالهم اليه ، ويعلمون في أسباب السعادة عليه ، فيفنى وجودهم في وجوده ، وتضمحل ارادتهم في ارادته ، فلا يكون الا ما يشاء لا ما يشاؤون ولا يعمل ، الا ما يريد لا ما يريدون ، استحالت حكومتهم من الديمقراطية الى المطلقة وأصبحت الخلافة ملكاً عضوياً وسلطة جائزة نزعت منازع الجبروت واستأثرت بالمصالح واجتثت أصول الشورى ، ومن ثم تشوش نظام الدولة الاسلامية ، وانحطت مدارك الامة عن مقام العرفان بواجب الراعي والرعية ، فسلبت منهم نعمة التمتع بالعدل ، كما حرمت حكوماتها نعمة

الراحة والانتظام

وما زال يتفاقم هذا الداء حتى ألف المسلمون حكم الاستبداد ، ورضوا بالجور والعبودية بدلاً عن العدل والحرية ، وباتوا أضعف الأمم احساساً بالآلام الظلم ، وأبعد الشعوب عن التطلع الى الحرية ، ولم يساووا بالشعور بأذى الحكم المطلق والحاجة الى الحكم المعتدل أقل الشعوب عدداً من الغربيين وأضعفهم قوة فضلاً عن بقية الأمم العظيمة الاوربية وأوضح شاهد على هذا ان المسلمين ما زالوا الى هذا العهد محكومين بأنواع الظلم والاستبداد في كل بقعة من بقع الارض وایس لهم حكومة تضارع أدنى حكومة من حكومات المغرب في الرقي وحسن النظام ومع هذا فليس فيهم ولا شعب واحد يحس بهذا المرض الذي يروح وجرح فيهمض لتلافي الأمر وينظر في سوء المنقلب أو يخطر له محاولة الخلاص من هذه الحال في بال

ولقد أصبح كل فلاسفة العالم في حيرة من هذا التذني البالغ منتهى درجات الرضا بالشقاء ، والصبر على البلاء ، وبات بعض المتنبيين من رجال الاسلام في حيرة من تعليل الاسباب الداعية لجمود هذه الامة ويأس من سلامة مستقبل المسلمين ، وأما فلاسفة أوربا فانهم أصفوا أسباب التذني في الامة الاسلامية بالدين بدعوى أن المسلمين والغربيين من طينة واحدة لا فرق بين الفريقين في الخلق والتركيب بدعو الى مثل هذا التفاوت الكبير في الشعور وهو قول في الحقيقة خال عن التحقيق ، بعيد عن الصحة ، إذ الاسباب الداعية لتذني المسلمين واختلال نظام دولهم كثيرة وهي غير الدين الذي يبرأ الى الله من جمود المسلمين وأهم تلك الاسباب استعانة حب الاستقلال الى الاعتقاد بالعجز والاعتماد في سائر شؤونهم على أولياء الأمر كما قدمناه والدين يبعث

اليهم العجز وينهاهم عن الرضا بالذل

أفرط بعض الخلفاء بحب الآثرة وفرط المسلمون معهم بحرية الهيمنة عليهم
والمشاركة لهم والاشراف على أعمالهم كما كان الأمر على عهد الخلفاء الراشدين
فكان من ذلك الافراط وهذا التفريط ان فسد كثير من شؤون المسلمين
الدينية وانحلت عرى حكومتهم الديتوقراطية فدخل الوهن على الحاكم
والمحكوم ، وشقي الظالم والمظلوم ، وكان الضرر بالخلفاء أعظم ، والندامة بهم
ألزم ، اذ ساءت سياستهم لذلك وانصرفت همهم الى السفساف فتوابع أمراء
الاطراف على ملكهم وتشاطر واسلطاتهم فلم يدعوا لهم من الامامة الا الرسم
ولا من السلطان الا الاسم ، فظنوا من حيث ظنوا ، وأخذوا من حيث
أخذوا وهم لا يشعرون ، ولو علموا أن سنة الخلفاء الراشدين أبقى على ملكهم
وأعز اساطنتهم لما حادوا عنها قيد شبر ، ولما خالفوها أبد الدهر ، وهل كانت
غزوات التار وهجمات أهل الصليب الا نتيجة الوهن الذي دخل على الخلافة
وأصاب بمجموع الامة وسببه ذلك الافراط والتفريط

أي وهن لعمر أيلك أشد على الامة وأظهر في جانب الخلافة من أن
تصير كل قرية كبيرة من قرى الممالك الاسلامية كتكريت في الجزيرة وسيجر
في الشام مثلاً عاصمة لملك من ملوك الطوائف يتفرد بسلاطانه ، ويحكم بشهواته ،
وينابذ جاره في الملك ويقاتل أخاه في الدين ، والامام في عاصمة الاسلام
كبغداد ومصر مغلوب على أمره ، محصور السلطة في قصره

ان بقاء المسلمين الى الآن يتمتعون بشيء من الاستقلال بعد تلك الحال التي
كافوا فيها فوضى الملك والسياسة وجيوش الصليب والتار عدة أجيال لم تجز
من معجزات الدهر التي تحير الالباب وتدعو ملوك المسلمين الى النظر

والاعتبار بقياس الماضي على الحال فان مدينة المسلمين التي كانت في تلك
المصور أرقى من مدينة سواهم وقتهم على تفرق كلمتهم ووهن عصيتهم من
الانحلال ، وحفظت سيادتهم من الزوال ، فان انعكست هذه القاعدة الآن
وأصبح التمدن الغربي على ما نرى باسطاً رواق القوة على ما عداه ، راقياً فوق
كل تمدن ، سبقه فماذا يكون الحكم ؟

انه حكم يستدر عبرات العيون ، ويشير كوامن الشجون ، ويطلق ألسنة
أهل الحق الذين لم يحمد أنفاسهم خلق الرياء ولم تم أبصارهم عن حالة المسلمين
أو تحجب عن بصائرهم سنن السكون فتنادي على ملأ السامعين ان تبعة هذا
المصير عائدة على أولياء أمر المسلمين الذين لم تنفذ في جدار قلوبهم صواعق
العبر ولم يزل دأبهم دأب آبائهم الاول ولو أصبح الحال غير الحال ، وانطبقت
الجبال على الجبال ، أو أذن لاستقلال الامة والملك بالزوال ، ولكل أمة رقدة
ولقد طالت رقدة المسلمين ، ولكل نباء مستقر ولتعلمن نباء بعد حين



(وخطب مرة فقال بعد ان حمد الله وأثنى عليه) أما بعد فاني وليت
هذا الأمر وأنا له كاره ووالله لو وددت أن بعضكم كفائي ، الا وانكم ان
كافتموني أن أعمل فيكم بمثل عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أقم به ،
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عبداً أكرمه الله بالوحي وعصمه به
ألا وانما أنا بشر ولست بخير من أحدكم فراعوني فاذا رأيتموني استقمتم
فابعوني واذا رأيتموني زغت فتقوموني واعلموا أن لي شيطاناً يتريني فاذا
رأيتموني غضبت فاجتنبوني لا اوثر في اعشاركم وابشاركم اه
تالله لو كان لبشر أن يعصم بعهده الرسل لقلنا ذلك أبو بكر وحق لمن أنزل

نفسه تلك المنزلة من التواضع ، وأدبها بذلك الأدب ، وأخذ عليها سبيل الترفع
على المسلمين بمنصب الخلافة والائيرة دونهم بالرأي أن يرفعه الله الى ذلك
المقام الجليل الذي آلف فيه على حبه قلوب المسلمين ، وجعل أيامه كلها خيراً
وبركة على الموحدين ، فرضي الله عنه وعن الصحابة أجمعين

٦

ولما أشار عليه الصحابة بدم قتال أهل الردة وإن لا طاقة له بالعرب
خطب فيهم فقال بدم أن حمد الله وأثنى عليه
أيها الناس من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات ومن كان يعبد الله فإن
الله حي لا يموت ، أيها الناس إن كثير أعداؤكم وقولاً عدوكم ركب الشيطان
منكم هذا الركب ، والله ليظهرن هذا الدين على الأديان كلها ولو كره المشركون
قوله الحق ووعد الصديق ، بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فإذا هو
زاهق وإلهم الويل مما تصفون ، وكم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله
والله مع الصابرين ، أيها الناس لو اقردت من جمعكم لجاهدتهم في الله حق
جهاده حتى ابلغ من نفسي عزراً ، واقتل مقتلاً ، والله أيها الناس لو منعوني
حقاً لجاهدتهم عليه واستغنت بالله خير معين

٧

وجاء مال من البحرين ساوى في قسمته بين الناس فغضب الانصار
فخطب فيهم فقال بدم أن حمد الله وأثنى عليه
يا معشر الانصار ان شئتم ان تقولوا انا آويناكم في ظلالنا ، وشايطناكم
في اموالنا ، وناصرناكم بانفسنا ، لقائم ، وان لكم من الفضل ما لا يحصى
المد وان طال به الامد ، فمجن وانتم كما قال طييل الفتوى

جزى الله عما جعفر آحين أزلقت بنا لنلنا في الواطمين فزلت
أبوا أن يعلونا ولو أن أمانا تلاقى الذي يلقون منا ألمت
ثم أسكنونا في ظلال بيوتهم ظلال بيوت أدفات وأظلت



وخطب مرة فقال بعد أن حمد الله وأثنى عليه
أوصيكم بتقوى الله وإن تدنوا عليه بما هو أهله وإن تخلطوا الرغبة بالرغبة
وتجسروا الخلاف بالمسئلة فإن الله أثنى على زكريا وعلى أهل بيته فقال (إنهم
كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا وكانوا لنا خاشعين) ثم
اعاوا عباد الله أن الله قد ارتهن بحقه أنفسكم ، وأخذ على ذلك موافقكم ،
وعوضكم بالقليل القاني ، الكثير الباقي ، وهذا كتاب الله فيكم لا تنفي عجايبه
ولا يطفأ نوره فتقوا بقوله واتصخوا كتابه واستبصروا فيه ليوم الظلمة ^(١)
فإنه خلقكم لعبادته ووكل بكم الكرام الكائين يعلمون ما تعملون ثم اعاوا
عباد الله أنكم تغدون وتروحون في أجل قد غيب عنكم علمه فإن استعلمتم أن
تنقضي الآجل وأنتم في عمل الله وإن تستطيعوا ذلك إلا بالله ^(٢) فابقوا في
مهل بأعمالكم قبل أن تنقضي آجالكم فتردكم إلى سوء أعمالكم فإن أقواما
جعلوا آجالهم لغيرهم فأنهاكم أن تكونوا أمثالهم ، فالوحي الوحي النجاء النجاء
فإن وراءكم طالبا حثيثا أمره سريعا سيره

٩

(١) وفي رواية الحاكم والبيهقي هكذا (وهذا كتاب الله فيكم لا يطفأ نوره ولا
تنقضي عجايبه فاستبصروا بنوره واتصخوا كتابه واستضيئوا منه ليوم الظلمة الخ
(٢) وفي رواية الحاكم أيضا (إلا بأذن الله)

ومن خطبه الغراء في الوعظ والتذكير قوله

الحمد لله رب العالمين أحمدوه واستعينوه ونسأله الكرامة فيما بعد الموت
فانه قد دنى أجلي وأجلكم وأشهد ان لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن
محمدا عبده ورسوله أرسله بالحق بشيرا ونذيرا وسراجا منيرا لينذر من كان
حييا ويحق القول على الكافرين ، ومن يطع الله ورسوله فقد رشد ومن
يعصهما فقد ضل ضلالا مبينا ، أوصيكم بتقوى الله والاعتصام بأمر الله الذي
يخرج لكم وهداكم به فان جوامع هدى الاسلام بعد كلمة الاخلاص
السمع والطاعة لمن ولاه الله أمركم فانه من يطع الله وأولى الامر بالمعروف
والنهي عن المنكر فقد أفلح وأدى الذي عليه من الحق ، وإياكم واتباع الهوى
فقد أفلح من حفظ من اتباع الهوى والطمع والغضب ، وإياكم والفخر وما
نغر من خلق من تراب ثم الى التراب يعود ثم يأكله الدود ثم هو اليوم حي
وغدا ميت فاعملوا يوما بيوم ساعة بساعة وتوقوا دعاء المظلوم ، وعدوا
أنفسكم في الموتى ، واصبروا فان العمل كله بالصبر ، واحذروا والحذر ينفع ،
واعملوا والعمل يقبل واحذروا ما حذركم الله من عذابه ، وسارعوا فيما وعدكم
الله من رحمته ، وافهموا وتفهموا واتقوا وتوقوا فان الله قد بين لكم ما أهلك
به من كان قبلكم وما نجى به من نجى قبلكم ، قد بين لكم في كتابه حلاله
وحرامه وما يجب من الاعمال وما يكره فاني لا ألوكم وتقصي والله المستعان
ولا حول ولا قوة إلا بالله واعلموا أنكم ما أخلصتم الله من أعمالكم فربكم أطلعكم
وحظكم حفظكم واغبطكم وما تطوعتم به لديكم فاجعلوه نوافل بين أيديكم
تستوفوا لسلفكم وتعطوا جرائتكم حين فقركم وحاجتكم اليها . ثم تفكروا عباد
الله في اخوانكم وصحابتكم الذين مضوا وقد وردوا على ما قدموا فأقاموا عليه

وحلوا في الشقاء والسعادة فيما بعد الموت . ان الله ليس له شريك وليس بينه وبين أحد من خلقه نسب يعطيه به خيراً ولا يصرف عنه سواً الا بطاعته واتباع أمره فإنه لا خير في خير بعده النار ولا شر في شر بعده الجنة أقول قولي هذا وأستغفر الله لي ولكم وصالوا على نبيكم صلى الله عليه وسلم والسلام عليه ورحمة الله وبركاته

١٠

(وخطب أيضاً فقال) الحمد لله أحمده وأستعينه وأستغفره وأؤمن به وأتوكل عليه وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت عز من يشاء ويذل من يشاء بيده الخير وهو على كل شيء قدير وأشهد أن محمداً عبده ورسوله أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون ، الى الناس كافة رحمة لهم وحجة عليهم والناس حينئذ على شر حال في ظلمات الجاهلية دينهم بدعة ودعوتهم فرية فأعز الله الدين بمحمد صلى الله عليه وسلم وألف بين قلوبكم أيها المؤمنون فأصبحتم بنعمته إخواناً . وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون فأطيعوا الله ورسوله فإنه قال عز وجل (من يطع الله فقد أطاع الله ومن تولى فما أرسلناك عليهم حفيظاً) اما بعد أيها الناس اني أوصيكم بتقوى الله العظيم في كل أمر ، وعلى كل حال ، ولزوم الحق فيما أحبينم وكرهتم فإنه ليس فيما دون الصدق من الحديث خيراً ، من يكذب يفجر ومن يفجر يهلك وإياكم والفخر وما نغر من خلق من التراب والى

التراب يعود وهو اليوم حي وغدا ميت فاعملوا واعدوا أنفسكم في الموتى وما
أشكى عليكم فردوا عليه إلى الله وقدموا لأنفسكم خيراً تجدوه محضراً فإنه قال عز
وجل (يوم تجرد كل نفس ما عملت من خير محضراً وما عملت من سوء تود لو أن
بينها وبينه أمداً بعيداً ويحذركم الله نفسه والله رؤوف بالعباد) فاتقوا الله عباد الله
وراقبوه واعتبروا بمن مضى قبلكم واعلموا أنه لا بد من لقاء ربكم والجزاء بأعمالكم
صغيرها وكبيرها إلا ما غفر الله أنه غفور رحيم ، فأنفسكم أنفسكم والمستعان
الله ولا حول ولا قوة إلا بالله أن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها
الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً اللهم صل على محمد عبدك ورسولك أفضل
ما صليت على أحد من خلقك وزكنا بالصلاة عليه وألحقنا به واحشرنا في
زمرته وأوردنا حوضه اللهم أغنا على طاعتك وانصرنا على عدوك اهـ

١١

(وخطب مرة فقال بعد أن حمد الله وأثنى عليه) ان أشقى الناس في
الدنيا والآخرة الملوك فرفع الناس رؤسهم فقال
مالككم أيها الناس انكم لطمعون عجولون ان من الملوك من اذا ملك
زهده الله فيما بيده ورغبه فيما بيد غيره وانتقصه شطر أجله وأشرب قلبه
الاشفاق فهو يحسد على القليل ويسخط على الكثير ويسأم الرخاء وتنقطع
عنده لذة البقاء لا يستعمل العبرة ولا يسكن إلى الثمة فهو كالمدرم القيسي والسراب
الخادع جذل الظاهر حزين الباطن فاذا وجبت نفسه ونصب عمره وضحي
ظله حاسبه الله فاشد حسابه وأقل عفوهِ " ألا وان الفقراء هم الرحومون

(١) كذا في القعد الفريد وفي البيان والنبين وجاء في التر المختار نقلاً عن زهر
الاداب (وأقل الانصار عنه عفوهِ)

إلا أن من آمن بالله حكم بكتابه وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم وأنكم اليوم على خلافة نبوة ومفرق محجة وسترون بمدى ملككم عضواً وملككم عنوداً وأمة شجاعاً ودمماً مباحاً فإن كان للباطل نزوة ولأهل الحق جولة يعفوها الأثر ويموت لها الخبر فليزمو المساجد واستشيروا القرآن واعتصموا بالطاعة وليكن الأبرام بعد التشاور والصفقة بمد طول التناظر أي بلاد خرشنة (١) إن الله سيفتح لكم أقصاها كما فتح عليكم أدناها

١٢

وخطب مرة فحمد الله وأثنى عليه ثم قال
إن الله عز وجل لا يقبل من الأعمال إلا ما أريد به وجهه فأريدوا الله بأعمالكم « واعلموا أن ما أخلصتم لله من أعمالكم فذاعة أنتموها وخطأ (٢) ظفرتكم به وضرائب أدبتموها » وسلف قد متموه من أيام غالية لأخرى باقية حين فقركم وحاجتكم « اعتبروا عباد الله بمن مات منكم ، وتفكروا فيمن كان لهم ذكر القتال والغلبة في مواطن الحرب ، قد تضعض بهم الدهر وصاروا رمياً قد تركت عليهم القالات ، الخبيثات المخيفين والخبيثون الخبيثات ، وأين الملوك الذين ناروا الأرض وعمروها ، قد بمدوا ونسي ذكرهم وصاروا كلاً شيء إلا أن الله قد أبى عليهم الثبات ، وقطع عنهم الشهوات ، وهضوا والأعمال أعمالهم والدنيا دنيا غيرهم ، وبقينا خلفاً بعدهم فإن نحن اعتبرنا بهم نجونا وإن اغتررنا كنا مثلهم ، أين الوضاء الحسنة وجوههم المعجبون بشبابهم صاروا تراباً ، وصار ما فرطوا فيه حسرة عليهم أين الذين بنوا للدائن

(١) وفي القند خرشة وفي البيان والتبيين خرشة

(٢) هكذا في تاريخ الطبري وأصلها حفظ

وحصنوها بالحوائط وجعلوا فيها الاعاجيب قد تركوها لمن خلفهم فتلك
 مساكنهم خاوية وهم في ظلمات القبور هل تحس منهم من أحد أو تسمع لهم
 ركزاً. أين من تعرفون من أبنائكم واخوانكم قد انتهت بهم أجلهم فوردوا
 على ما قدموا خلوا عليه وأقاموا للشقوة والسعادة فيما بعد الموت. إلا أن الله
 لا شريك له ليس بينه وبين أحد من خلقه سبب يعطيه به خيراً ولا يصرف
 عنه سوءاً إلا بطاعته واتباع أمره واعدوا انكم عبيد مدينون وإن ما عنده
 لا يدرك إلا بطاعته أما أنه لا خير بخير بعده النار ولا شر بشر بعده الجنة اه
 رضي الله عن أبي بكر كأنه يريد بهذه الخطبة التي تذكر بالملوك الماضين
 أن يعظ نفسه ويستزيد من الورع والتقوى هذا على ما عرف به من التقى
 والعدل وما اشتهر عنه من الحرص على مصالح المسلمين والتبريز في إقامة
 حدود الشرع على كل أمراء المؤمنين فما اجاز من عبدوا الشهوات وتناهوا
 في حب الذات من أولياء أمر الامة الاسلامية بعد مثل هذه النظة وما
 أخلة بهم بالاعتبار بذكر الماضين وتأديب نفوسهم بأدب الخلفاء الراشدين
 وتالله لو فعلوا لجعلوا سلطانهم فوق كل سلطان ولسودوا هذه الامة لهذا
 العهد على كل الامم ولم يجعلوها عرضة للبوار، وغرضاً ترمي اليه بسهام الاذى
 الاغيار، فانا لله وانا اليه راجعون

١٣

وخطب عند ما انتدب الناس الى غزو الشام فقل بعد ان حمد الله
 وأثنى عليه

الا ان لكل امرجوا مع فن بلغها فهي حسبه، ومن عمل لله كفاء الله.

عليكم بالجد والقصد فإن القصد أبلغ ، ألا أنه لا دين لاحد لا إيمان له ،
ولا أجر لمن لا حسبة له ، ولا عمل لمن لا نية له ، ألا وإن في كتاب الله من
الثواب على الجهاد ، لما ينبغي للمسلم أن يحب أن يخلص به ، هي التجارة التي
دل الله عليها ونجى بها من الخزي ، وألحق بها الكرامة في الدنيا والآخرة اهـ
وله كلام عظيم الأهمية كان خاطب به أبا عبيدة بن الجراح لكي
يقوله لعلي بن أبي طالب حين توقف عن بيعته فرجى إيراده إلى سيرة علي
رضي الله عنه لما ترتب عليه من كثرة الأخذ والرد بين علي وأبي بكر وعمر
بشأن الخلافة يومئذ

﴿ تليه ﴾

اقتصاداً للوقت واشتغالاً بمواد التاريخ قد أغفلت تفسير الالفاظ
الغامضة التي وردت في كلام أبي بكر وعائشة وغيرهما في هذا الكتاب وإنما
أوردت في الهامش بعض الجمل والالفاظ التي اختلفت في بعض الروايات
عن البعض الآخر تسهيلاً لمن يريد مراجعة اللغة لتطبيق المعنى على الالفاظ
الصحيح من تلك الالفاظ

— باب —

﴿ مرض أبي بكر وعهده بالخلافة ووفاته ﴾

(مرضه)

روي في سبب مرض أبي بكر رضي الله عنه أنه اغتسل في يوم بارد
فخم وأخرج الحاكم عن ابن عمر قال (كان سبب موت أبي بكر وفاة رسول الله

صلى الله عليه وسلم كذاً فما زال جسمه يجري (أي ينقص) حتى مات
روي أن عائشة قدمت عند رأسه يوماً وهو في مرضه فقالت شعراً
وكل ذي إيل يوماً موردها وكل ذي سلب لا بد مسلوب
وفي رواية الطبري

وكل ذي إيل مورده وكل ذي سلب مسلوب

وكل ذي غيبة يؤوب وغائب الموت لا يؤوب

فهمها أبو بكر فقال ليس كذلك يا ابتاه ولكنه كما قال الله (وجاءت
سكرة الموت بالحق ذلك ما كنت منه تحيد) وأنشدت مرة فوق رأسه أيضاً
وأبيض يستسقى الغمام بوجهه فقال اليتامى عصمة للأرامل

فقال أبو بكر ذلك ربه ولله صلى الله عليه وسلم

ولما نقل على أبي بكر المرض دخلت عليه عائشة فقالت

يا أبت اتهد إلى حامتك واتخذ رأيك في سامتك^(١) وانقل من دار
جهلك إلى دار مقامك أنك محصور متصل بقلبي لوعتك وأرى تغاذل
أطرافك وامتناع لولتك وإلى الله تزييتي عنك ولديته ثواب حزني عليك
أرقاً فلا أرقاً وأبلى فلا أبلى^(٢). فرفع رأسه إليها وقال

هذا يوم يحل لي عن غطائي وأعاني جزائي إلى آخر ما قال وقد سبق لنا
إيراده فيما مر من الكتاب

﴿ استخلافه عمر ووصيته له ﴾

اشتد على أبي بكر الرض فلم يشأه عن أمر المسلمين ولم يشأ منه عن

(١) وفي العقد العهد إلى خاصتك واتخذ رأيك في عامتك

(٢) وفي نسخة أرقو فلا أرقو وأنكو فلا أنكي

النظر في مصلحة الأمة وخشي أن هو مات ولم يمهّد لاحد بالخلافة أن تكون
 فتنة تضرب لها الدهماء ، وتمتد الأواء ، وفي القوم انهم ينتهي اليهم شرف
 السيادة في الجاهلية والاسلام وعم في الفضل والتقدم سواء ، ولكن السكل
 منهم مكانة في القلوب غير مكانة من عداه ، وعصية تريد على الامر وان
 هو أباه ، فان ترك منصب الخلافة شاغراً وجعله شورى بين القوم خيف
 من تفرق الرأي وتمذر تأليف القلوب على واحد من اولئك الثفر اذ الشورى
 في الامور وان كان يراد بها تمحيص الآراء لاختيار الاصلح منها والاصوب
 فيها الا ان صاحب الرأي مجتهد قد يخطئ وقد يصيب وفي الصعابة كما قلنا
 نقرم في الفضل والشرف والاهلية كالمثقة الثرثرة لا يدري ان طرفاها
 والسكل واحد منهم عصية وحزب يريدونه على الخلافة اجتهداً منهم بوجود
 الكفاية فيه كما هي في سواء

اذن فالاختلاف متوقع حتماً بين المسلمين فيما لم ترك أبو بكر منصب
 الخلافة شاغراً والمعدرة قلعة للصعابة في هذا الاختلاف ما دام فيهم عدة من
 ذوي الكفاية وأخصهم اهل بيعة الرضوان من السابقين كما انها قلعة لا يكر
 ايضاً في عدم تركه الامر شورى والحال ما ذكر دراً نخطار ذلك الخلاف المتوقع
 من بين قوم هو أبصر بهم وادري باخلاقهم وانما نظر أبو بكر فيمن يختاره
 لذلك المنصب الرفيع شأنه الخرج موقفه فرأى انه يحتاج الى رجل فيه شدة
 من غير عنف واين من غير خفاف ومن توفرت فيهم هذه الصفة من الصعابة
 الكرام عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب الا ان الاول كان ربما يريد الامر
 فيرى في طريقه عتبة فيدرو اليه والناني يرى الاستقامة فلا يوالي بالمعقبة تقوم
 بين يديه فهو بهذا الى الشدة أميل منه الى اللين لهذا لما استشار أبو بكر

الصحابة فيمن يستخلفه أشاروا عليه بعمر

لما عزم أبو بكر أن يعهد بالامر ونظر فيمن يعهد اليه فوقع اختياره على عمر جعل يستشير كل من دخل عليه من الصحابة في عمر فسأل عبد الرحمن ابن عوف فقال اخبرني عن عمر بن الخطاب فقال ما تسألني عن أمر الآ وأنت أعلم به مني فقال أبو بكر وإن فقال عبد الرحمن هو والله أفضل من رأيك فيه من رجل ولكن فيه غلظة قال أبو بكر ذلك لأنه يراني رقيقاً ولو افضى الامر اليه لترك كثيراً مما هو فيه ثم دعا عثمان فقال اخبرني عن عمر فقال أنت اخبرنا به فقال علي ذلك يا ابا عبد الله اخبرني عن عمر فقال اللهم علي به ان سريره خير من علانيته وانه ليس فينا مثله وسأل اسيد بن حضير فقال اسيد اللهم اعله الخير بعدك يرضى للرضى ويسخط للسخط الذي يسر خير من الذي يعلن ولن يلي هذا الامر أحد أقوى عليه منه، واستشار غير هؤلاء سعيد بن زيد وجماعة من المهاجرين والانصار فكلهم قال خيراً

ودخل عليه بعض الصحابة فقال قائل منهم "ما أنت قائل لربك اذا سألك عن استخلافك عمر علينا وقد نرى غلظته، فقال أبو بكر بالله تخوفني، اقول اللهم اني استخلفت عليهم خير اهلك، ابلغ عني ما قلت من ورائك

ثم دعا عثمان فقال اكتب: بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما عهد ابو بكر ابن ابي قحافة الى الخ كتاب العهد وقد سبق ايراده في فصل كتب ابي بكر ثم أمر بالكتاب نختمه ثم أمر عثمان بفرج بالكتاب مختوماً فبايع الناس ورضوا به ثم دعا ابو بكر بعمر خالياً فأوصاه بما أوصاه

ومما يؤثر عن ابي بكر هذه الوصية الفراء التي اوصى بها عمر رضي الله عنهما

﴿ وصيته لعمر ﴾

اني مستخلفك من بعدى وموصيك بتقوى الله ان الله عملاً بالليل
لا يقبله بالنهار وعملاً بالنهار لا يقبله بالليل وانه لا تقبل نافلة حتى تؤدى الفريضة
فالما ثقلت موازين من ثقلت موازينه يوم القيامة باتباعهم الحق في الدنيا وثقله
عليهم وحق لميزان لا يوضع فيه الا الحق أن يكون ثقيلاً وانما خفت موازين
من خفت موازينه يوم القيامة باتباعهم الباطل وخفته عليهم وحق لميزان
لا يوضع فيه الا الباطل ان يكون خفيفاً ان الله ذكر أهل الجنة فذكرهم
بأحسن أعمالهم وتجاوز عن سيئاتهم فاذا ذكرتهم قلت انى أخاف ان لا اكون
من هؤلاء ، وذكر أهل النار فذكرهم بدواً أعمالهم ولم يذكر حسناتهم فاذا
ذكرتهم قلت انى لأرجو ان لا اكون من هؤلاء وذكر آية الرحمة مع
آية العذاب ليكون العبد راغباً راهباً ولا يتجنى على الله غير الحق ولا يلقى بيده
الى التهلكة فاذا حفظت وصيتي فلا يكن غائب احب اليك من الموت وهو
آتيك وان ضيعت وصيتي فلا يكن غائب أبغض اليك من الموت ولست
بمعجز الله اه

لما خرج عمر من عند ابى بكر رفع يديه وقال

اللهم انى لم أرد بذلك الا صلاحهم وخفت عليهم الفتنة فعمات فيهم بما
أنت اعلم به واجتهدت لهم رأياً فوليت عليهم خيراً واقوامهم عليهم واحرصهم
على ما ارشدكم وقد حضرني من امرك ما حضر فاخلقني فيهم فهم عبادك
ونواصيهم بيدك اصلح اللهم ولاتهم واجعلهم من خلفائك الراشدين واصلح
له رعيته

وفي كلامه هذا ما يؤيد قولنا السابق أن أبا بكر إنما اختار للخلافة بعده
عمر رضي الله عنهما ولم يتركها شورى خوفاً من الفتنة وثقة بكفائته وسداً
لذرائع النزاع من جهة ومن جهة ثانية علماً منه بمكانة عمر من السياسة وأنه
لا ينجيد الأمة عن سبيل الخسونة في العيش والفناء بالكفاف ولا يترك لها
عنان الخوض في غمرات النعيم الرومي والترف الفارسي فتفسد أخلاقها وتسترخي
قواعدها وتمتر عن بث الدعوة همها ومع أنه اختار لها خير كنهه بشهادة كبار
الصحابة كما رأيت فقد تفرس في بعض المهاجرين عدم الرضا كما ترى مما يأتي
ولا يحمل ذلك منهم إلا على الخوف من شدة عمر عليهم والله أعلم
روى ابن عبد الرحمن بن عوف دخل على أبي بكر بعد ذلك فوجده
مهماً^(١) فقال أصبحت بحمد الله بارئاً يا خليفة رسول الله فقال

أما إني على ذلك لشديد الوجع ولما تقيت منكم يا مشر المهاجرين أشد
على من وجعي إني وليت أموركم خيركم في نفسي فكلكم ودم من ذلك
أنفة يريد أن يكون له الأمر من دونه ورأيت الدنيا قد أثبتت ولما تقبل وهي
مقبلة حتى اتخذوا ستور الحرير ونضائد الديباج وثألوت الاضطجاع على
انصوف كما يألم أحدكم الاضطجاع على شوك السعدان والله لأن يقدم أحدكم
فتضرب عنقه في غير حجة خير له من أن يخوض في غمرة الدنيا ألا وإنكم أول
ضال باتنام غداً فتصدوهم عن الطريق يميناً وشمالاً يا هادي الطريق إنما هو
الفجر أو البجر^(٢)

قال فقلت خفض عليك برحمتك الله فإن هذا بهيضة لك على ما بالك إنما
الناس في امرئ بين رجلين إما رجل رأى ما رأيت فهو معك وإما رجل خالفك

(١) وفي رواية فوجده مضيقاً (٢) وفي نسخة البحر

فهو يشير عليك برأيه وصاحبك كما تحب ولا نعلمك أردت إلا الخير ولم تزل
صالحاً مصلحاً مع انك لا تأسي على شيء من الدنيا

﴿ وفاته ﴾

لما نقل على أبي بكر المرض أوصى عائشة أن يدفن إلى جنب رسول الله
صلى الله عليه وسلم وأشار إلى توبيه فقال اغسلوها وكفنوني فيها فإن الحي
أحوج إلى الجديد من الميت وأوصى أن تغسله امرأته أسماء بنت محبس ويعينها
ابنه عبد الرحمن وكتب وصيته بخمس ماله وقال : آخذ من مالي ما آخذ الله
من في المسلمين : وروى الطبري أن أبا بكر لما حضرته الوفاة : قال انظروا
كم أنفقت منذ وليت بيت المال فافضوه عني : فوجدوا مبلغه ثمانية آلاف درهم
في ولايته وأخرج الإمام أحمد عن عائشة رضي الله عنها أن أبا بكر لما حضرته الوفاة
قال أي يوم هذا ؟ قالوا يوم الاثنين . قال فإن مت من ليلتي فلا تنظروا بي القدر فإن
أحب الأيام والليالي إليّ أقرها من رسول الله صلى الله عليه وسلم : وتوفي أبو
بكر من ليلته تلك وهي ليلة الثلاثاء لثمان بقين من جمادى الآخرة في السنة الثالثة عشرة
من الهجرة وله من العمر ثلاث وستون سنة فغسلته امرأته أسماء كما أوصى وصلى
عليه عمر بن القبر والمذبر وكبر أربعاً ودفن إلى جنب رسول الله صلى الله عليه وسلم
وأخرج ابن هشام عن ابن عروة عن أبيه أن أبا بكر صلى عليه ليلاً ودفن ليلاً^(١)
وكانت مدة ولايته سنتين وثلاثة أشهر وبضعة أيام وكان نقش خاتمه (ثم القادر الله)

(١) هكذا كان دفن أبي بكر فليت شعري متى ابتدع المسلمون في الجناز ما ابتدعوا
من الاحتفال الذي يشبه احتفال قدماء المصريين بموتهم وجنازهم كما يرى ذلك مرسومًا
إلى الآن على أنهم أنما ما يفعله المسلمون الآن في مصر وبعض الممالك الإسلامية
بالاحتفال بجناز موتهم بقية من بقايا الوثنية الأولى لا يرضاهم شرعك ولم يسبق إلى
مثالها أحد من أنحاب نبيك

﴿ خطبة علي في تأييد أبي بكر ﴾

أجمع الرواة أن أبا بكر لما قبض ارتجت المدينة ودهش القوم كيوم قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وجاء علي بن أبي طالب رضي الله عنه باكياً مسرعاً مسترجعاً حتى وقف بالباب وهو يقول

رحمك الله يا أبا بكر كنت والله أول القوم إسلاماً وأخلفهم إيماناً
وأشدّهم يقيناً وأعظمهم غنى وأحفظهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم
وأحبهم على الإسلام وأحماهم عن أهله وأنسبهم برسول الله خلقاً وفضلاً
وهدياً وصيماً جزاك الله عن الإسلام وعن رسول الله وعن المسلمين خيراً ،
صدقت رسول الله حين كذبه الناس وأوسيته حين بخلوا وقت معه حين
فقدوا وسماك الله في كتابه صديقاً فقال (والذي جاء بالصدق وصدق به)
يريد محمداً ويريدك ، كنت والله للإسلام حصناً وللكافرين ناكياً ، لم تضل
حجتك ولم تضعف بصيرتك ولم تجبن نفسك كالجيل لا تحركه العواصف ،
ولا تريله القواصف ، كنت كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ضعيفاً في
بدنك قوياً في دينك متواضعاً في نفسك عظيماً عند الله جليلاً في الأرض
كبيراً عند المؤمنين لم يكن لاحد عندك مطمع ولا هوى فالضعيف عندك
قوي والقوي عندك ضعيف حتى تأخذ الحق من القوي وتأخذه للضعيف
فلا حرمنا الله أجرك ولا أضلنا بعدك

﴿ خطبة ابنته عائشة في تأييد أبي بكر ﴾

نضر الله يا أبت وجهك وشكر لك صالح سعيك فلقد كنت لله نيا مذكلاً
بأدبارك عنها وللآخرة معزاً بأقبالك عليها ولئن كان أعظم المصائب بعد رسول
الله صلى الله عليه وسلم رزؤك ، وأكبر الأحداث بعده فتدك ، أن كتاب الله

عن وجلّ ليعمدنا بالصبر عنك حسن العوض ، وأنا منتجزة من الله موعدة
فيك بالصبر عنك ، ومستعينة بكثرة الاستغفار لك فسلم الله عليك توديع
غير قالية لحياتك ، ولا زارية على القضاء فيك ،

﴿ ودخل عليه عمر فقال ﴾

يا خليفة رسول الله لقد كثرت القوم بمدك تبعاً ووليتهم نصباً فهيات
من شق غبارك فكيف اللحاق بك

باب X X

﴿ ولده وعمله وقضائه وكتابه ﴾

(ولده)

قال ابن قتيبة أولاد أبي بكر عبد الله وأسماء أمهما قتيبة من بني عامر
ابن لؤي . وعبد الرحمن وعائشة أمهما أم رومان بنت الحرث بن الحويرث من
بني فراس بن غنم بن كنانة . ومحمد أمه أسماء بنت عميس . وأم كلثوم أمها بنت
زيد بن خارجة من الانصار (فأما عبد الله بن أبي بكر) فإنه شهد يوم الطائف
مع النبي صلى الله عليه وسلم وبقي الى خلافة أبيه وهلك في خلافته وترك
سبعة دنانير فاستكثرها أبو بكر وولد لعبد الله اسماعيل فهلك ولا عقب له
(وأما أسماء) فهي ذات النطاقين ^(١) وتزوجها الزبير بمكة فولدت له عدة فطلقها
فكانت مع ابنها عبد الله حتى قتل بمكة وبقيت مائة سنة حتى عميت وماتت

(١) ان أسماء هذه رضي الله عنها هي أشجع نساء الاسلام وأثبتهن جأشاً وأعظمهن
تربية لأولاد على الشجاعة وعزة النفس كما سير عليك في سيرة الخباج

(وأما عائشة) فتزوجها النبي صلى الله عليه وسلم وبقيت إلى خلافة معاوية وتوفيت سنة ثمان وخمسين وقد قاربت السبعين ودفنت بالبقيع وقد كانت رضي الله عنها على جانب عظيم من الزكاء وفصاحة اللسان وقد رأيت من كلامها فيما مر ما يدل على قوة عارضتها وفصاحة لسانها ولها خطاب كثيرة في أعلى مكان من البلاغة وقد أوردنا منها فيما مر ما دعت إليه المناسبة وفضلاً عن هذا فقد كان يتلقى عنها الحديث ويؤخذ عنها العلم فرحمها الله ورضي عنها

(وأما عبد الرحمن) فشهد يوم بدر مع المشركين ثم أسلم وحسن إسلامه ومات بجأفة سنة ثلاث وخمسين بجبل يقرب من مكة فأدخلته عائشة الحرم ودفنته وأعتقت عنه وكانت شهد الجمل معها ويكنى أبا عبد الله وولد له محمد وعبد الله وحفصة وروى السعدي أن لعبد الرحمن عقباً كثيراً بدوا وحضرا كانوا بين الحجاز والعراق بالموضع المعروف بالضيبيان

(وأما محمد بن أبي بكر) فكان يكنى أبا القاسم وكان من نسل قريش وولاه علي بن أبي طالب رضي الله عنه معمر فقاتله صاحب معاوية هناك وظفر به فقتله وولد له القاسم لأم ولد وكان فقيهاً فاضلاً

(وأما أم كلثوم بنت أبي بكر) فتزوجها طلحة بن عبيد الله فولدت زكريا وعائشة ثم قتل عنها فتزوجها عبد الرحمن بن عبد الله بن أبي ربيعة المخزومي

﴿ عماله وقضائه وكتابه ﴾

لما ولي أبو بكر قال له أبو عبيدة أنا أكتفيك بيت المال وقاله عمر أنا أكتفيك القضاء وكان يكتب له علي بن أبي طالب وزيد بن ثابت وعثمان

ابن عفان وإن غابوا فكان يكتب له من حضر
 وكان عامله على مكة عتاب ابن أسيد ومات في اليوم الذي مات فيه
 أبو بكر وقيل مات بعده وكان على الطائف عثمان بن العاص وعلى صنعاء
 المهاجر بن أبي أمية . وعلى حضرموت زياد بن لييد الانصاري وعلى خولان
 يلى بن منية : وهي أمه واسم أبيه أمية وعلى زيد ور مع أبي موسى وعلى الجند
 معاذ بن جبل وعلى البحرين العلاء بن الحضرمي . وبعث جرير بن عبد الله إلى
 نجران . وعبد الله بن نور إلى جرش وعياض غنم . إلى دومة الجندل . وكان
 بالشام أبو عبيدة وشرحبيل ويزيد بن أبي سفيان وعمر بن العاص وخالد بن الوليد
 وكل رجل منهم أمير على جيشه وقيل كانت الإمارة العامة لخالد وخالد كان
 من أشهر مشاهير رجال الحرب في عصره لهذا اخترنا أن نورد سيرته أن شاء
 الله عقب سيرة أبي بكر لأنه من رجاله . وكان على العراق المنذر بن حارثة
 الشيباني استخلفه فيها خالد لما قصد الشام بأمر أبي بكر رضي الله عنهم أجمعين

﴿ باب ﴾

﴿ صفة أبي بكر ﴾

روى ابن قتيبة عن عائشة أنها وصفت أبا بكر فقالت ، كان أبيض نحيفاً
 خفيف العارضين أجناً لا يمسك أزاره بستر حتى عن حقويه مروق الوجه
 غائر العينين تأتي الجبهة عاري الأشجع كان يصبغ بالحناء والكتم
 هذا ما أحيثنا إرادته من سيرة أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وقد
 بذلنا فيما أوردناه من أخباره جهد المستطاع في التحقيق والتفكير وجمع شتيت

الاخبار المتفرقة وضم الاشباه والنظائر منها بعضها الى بعض تسهيلا على المطالعين وتقريباً على المتناولين الا انا اغفلنا من سيرته ابو ابا لم نر حاجة لا يراها في هذا الكتاب لتكمل كتب السنة بها وتفرقها فيها لانها ليست من خصائص التاريخ بل هي من خصائص كتب الشريعة كالاخبار والآثار المروية عنه والاحكام الصادرة منه والاحاديث الواردة بفضله ونحو ذلك مما هو مبسوط في كتب السنة وارد في الصحاح وقد بقي علينا فصل واحد نبسط فيه الحالة الاجتماعية على عهد أبي بكر وبعد ذلك نأتي على سيرة خالد بن الوليد ان شاء الله

﴿ الحالة الاجتماعية على نهده ﴾

جاء الاسلام قاضيا بتوحيد الله وتوحيد الاجتماع وتوحيد الافكار وتوحيد اللغة وتوحيد المقاصد في عصر غلبت فيه نزغات الاهواء البشرية على النفوس ونزع الامم كافة منازع الوثنية فشوة مؤمنهم وجه الدين وانحرف عن وجهة الكتاب وأوغل كافرهم في مناحي الخيال فخلق من ضيف التور اشكالا من العبادة تختلف باختلاف المنازع والاقطار فتشكلات بأشكالها الاخلاق وتنوعت المقاصد وتخالفت الوجهة وتناكرت النفوس وتجزأت الوحدة عند كل أمة في الاجتماع والسياسة والدين فأصبح أهل الكتاب اليهود منهم . بين قرائين وسامريين وربانيين وغيرهم . والنصارى بين يماقية وأريوسيين ونسطوريين وما لا يمد من الفرق . وغير أهل الكتاب من الأمم الأخرى بين صابئة ومجوس وزرادشت وبراهمة وما لا يمد من الفرق أيضاً . فكان الانقسام والتجزؤ في الاجتماع والسياسة تبعاً لتعطل قائما مع الاهواء فباتت الدول المجاورة للمرية وهي فارس والروم (وما أدراك ما فارس

والروم أعرق الأمم في المدنية واقتصادها غاية في التاريخ وارهبا قوة في الأرض وامتد لها ظلاً عليها) أشبه بشجرة تأصلت جذورها في الأرض وتسامقت فروعها في الفضاء فجاءتها ريح عاصفة تعنت اصحابها وتلاعبت باغصانها فقصفتها قصفاً، وعصفت فيها عصفاً، فزوت افنائها، وتفرقت مع الريح اغصانها، فكانت دولة الروم غرضاً ترمي اليه الالهواء بسهامها وفريسة تتنازعها المناصر المنفردة منها والاقوام المنشقة عنها والشاغبة عليها كالعرب والارمن واليونان والرومانين والصقالبة وغيرهم

ودولة الفرس كذلك تفككت اعضاؤها وتجزأت وحدتها فاستبد عمالها بالاطراف وتنازعوا سلطان الاكسرة وتوشبوا على الملك وتعسفوا بالحكم وظلموا الرعية^(١) ومن ثم انحلت من تلك الامم عرى وحدتها وتفرقت اهواء اهلها وتباينت مقاصد قادتها وزعمائها فانزوت شمس مدينتها وكادت تندثر من الوجود آثار الحضارة والعلم التي انتهت الى دولتي الفرس والروم وتعود حالة البشر الى اقبح ما كانت عليه قبل تاريخ الحضارة وبعثة الانبياء هداة الامم من فوضى الاجتماع وتفرق الالهواء والخطاطط المدارك والعقول ويأبى الله الا ان يتم كلمته في خلقه ويجعل الانسان مظهر قدرته ويدبر عليه سوانح رحمته لهذا ارسل الله سبحانه وتعالى محمداً صلى الله عليه وسلم الى الناس كاتبة بشيراً ونذيراً وهادياً الى الله بآذنه وسراجاً منيراً وأنزل عليه القرآن فيه هدى ونور ورحمة للعالمين لينذر به من كان حياً ويحقق القول على الكافرين

فامتثل محمد صلى الله عليه وسلم امر ربه ودعا الناس الى دينه . دعاهم

(١) لهذه الاسباب تولى ملك فارس قبيل الفتح الاسلامي نحو ستة ملوك في

بضع سنين وكلهم قتلوا بيد الامراء والرعية قتلاً (راجع تاريخ الكامل)

الى توحيد الله فلا يشركون به شيئاً . والى توحيد الاجتماع فلا يتفرقون شيئاً
 يناهذ بعضها بعضاً . والى توحيد الافكار فلا يجادلون في الحق . والى توحيد
 المقاصد فلا يتخبطهم شيطان الالهواء وتفرقهم عن الحق زعاعات النفوس . والى
 توحيد اللغة فلا يتناكرون وبلسان واحد يتفاهمون

دعا اولاً أهله وعشيرته ثم قومه ثم سائر العرب ثم عامة الناس بما كتب
 الى ملوكهم الذين اليهم ينتهي امر الأمم وبهم تقوم الدعوة حتى قامت لله على
 الناس الحجة والله الحجة البالغة على الناس اجمعين . واجاب دعوة نبيه من
 اجاب واقبل عليها من اقبل وكان جلهم من العرب الذين لم يلبثوا ان تلقوا
 هذا الدين حتى ظهر اثره فيهم ظهوراً يشر بمصير السيادة على الامم اليهم لما
 صبحوا عليه من الاخاء بمد التنافر والاجتماع بمد التفرق والتوحيد بمد
 الشرك والتنبه بمد الغفلة والايمان بمد الكفر والتحاب بمد التناكر
 يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويجاهدون في الله وينصرون دينه
 ويقسمون حدوده ويوسوان الفقير ويؤدون الحق ويرغبون بالتضاعف بالكفاف
 عما بأيدي الناس ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة

على هذا الاساس قامت حياة المسلمين الاجتماعية وبذلك الاخلاق وصف
 الله اتباع النبي محمد صلى الله عليه وسلم في كتابه العزيز فقال تعالى فيه (كنتم
 خير أمة اخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتسارعون
 في الخيرات واولئك من الصالحين) وقال تعالى (محمد رسول الله والذين معه
 اشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً)
 وقال تعالى (ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة) وقال تعالى (انما
 المؤمنون اخوة) الى غير ذلك من الآيات الكثيرة التي تمثل حالة المسلمين

يومئذ تمثيلاً وتدل على مبلغ تأثير الاسلام في نفوس تلك الأمة البدوية التي أخرجها القرآن من ظلمات الفوضى والجهل الى نور العلم والاجتماع

تلك الحالة الاجتماعية التي كانت في عهد الرسالة كانت كذلك في عهد أبي بكر رضي الله تعالى عنه وقد نهض أبو بكر بعد الرسول صلى الله عليه وسلم بأعلام نشر الدعوة وتوحيد كلمة الشعوب نهوضاً بسطناه فيما تقدم من سيرته فرمى بالجيوش الاسلامية فارس والروم ليكونوا حماة الدعوة بعد اذ لم تنجح فيهم الدعوة مجردة عن القوة في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم فخالط المسلمون تلك الأمم البالغة منتهى درجات الرفاه والتنعم المنعمسة في حما الشهوات النفسية ودوخوا بلادهم واستفتحوا كنوزهم ومع هذا فلم يؤثر ذلك في أخلاقهم ولم تدعهم تلك الزخارف الى شكب المحبة التي تركهم عليها نبيهم لاسيما وان القرآن بين أيديهم يهتدون بهديه وأبو بكر من ورثتهم يحملهم على طريقته ويؤدبهم بأدب نفسه وكان جل همهم منصرفاً الى إقامة شعار الدين والتأديب بأدب النبي صلى الله عليه وسلم خصوصاً في خشونة العيش وكبح جماح النفوس والقناعة بالكفاف هذا مع علمه بأن الله سبحانه وتعالى أحل الطيبات للمؤمنين وانما هو كان حريصاً على تأديب المسلمين بأدب النبوة وآدابه كي لا يشغلهم عن بث الدعوة والجهاد في الله وتوحيد كلمة الشعوب شاغل الاخلاص الى الراحة والرغبة بنعيم الحياة الدنياه وأنشأ يشغلهم شيء عن أمر الله وهم خير أمة أخرجت للناس وعصرهم خير العصور

وكيف لا يكون خير العصور وقد كان فيه المؤمنون على جانب من سلامة الفطرة ومهارة الاخلاق وتألف القلوب ونصرة العدل والحق ومواساة الضعيف والقيام بواجب الاخاء وتبادل الثقة والحب لم تبلغ مبلغهم فيه أمة

حديثه عهد في الدين من قبل ولن يتأتى لأمة سواهم من بعد

روى الغزالي في الاحياء ان تبادل الثقة والحب بين المسلمين يومئذ بلغ بهم ان كانوا يخلطوا بالمال يأخذ فقيرهم من مال الآخر مصداقا لقوله تعالى (ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة)

وبالغت بهم معرفة الحقوق والوقوف عند الحدود ان لا يتخاصم منهم انسان أمام القضاء في حق صدرآ من خلافة أبي بكر فقد روى ان عمر بن الخطاب لما استقضاه أبو بكر رضي الله عنهما بقى سنة لا يحضر عنده خصمان في دعوى ولا يتخاصم لديه انسان في حق

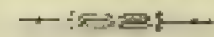
ولما كان أبو بكر رضي الله عنه خير قدوة للمسلمين وقد كان على جانب من التواضع وشطف العيش وخشونة اللبس مع غناه ووفر دخله من أملاكه فقد اقتدى به المسلمون وتحنشوا في ما كانهم وملبسهم وتمنع كبارهم حتى عن التمتع بدخايلهم فقد قال المسعودي في تاريخه انه لما قدم على أبي بكر زعماء العرب واشرايفهم وملوك اليمن وعليهم الحلل وبرد الوشي الثقيل بالذهب والبيجان والخبرة وشاهدوا ما عليه من اللباس والزهد والتواضع والنسك وما هو عليه من الوفاق والهيبة ذهبوا مذهبه ونزعوا ما كان عليهم وكان ممن وفد عليه من ملوك اليمن ذو الكلاع ملك حمير ومعه ألف عبد دون ما كان معه من عشيرته وعليه الناج وما وصفنا من البرود والحلى ولما شاهد من أبي بكر ما وصفنا ألقى ما كان عليه وتزيا بزيه حتى انه رؤي يوما في سوق من أسواق المدينة وعلى كتفيه جلد شاة فقزعت عشيرته وقالوا له فضحتنا بين المهاجرين والانصار قال ، فأردتم أن أكون ملكا جبارا في الاسلام لا والله لا تكون طاعة الرب إلا بالتواضع والزهد ، قال المسعودي وتواضعت الملوك ومن

ورد عليه من الوفود بعد التكبر وذلوا بعد التجبر
ولا جرم ان قدوة الأمم رؤسائها وقادتها الى الخير والشر ملوكها ولم
يرنا التاريخ مصارع قوم هلكى بشقاء الحياة إلا بملوكهم كما لم يرنا تسود قوم
وتمتعهم بسعادة الحياة إلا اذا استقام ملوكهم
هذه كانت الحالة الاجتماعية على عهد أنى بكر رضي الله عنه وقد
بسطناها اليك على وجه الاجمال لتذكر وتعتبر . وتقي الله في نفسك
وتردجر . والله ولي الصالحين
وهذا آخر كلام على خلافة أنى بكر رضي الله عنه وأرضاه ووفق ولادة
أمورنا للنظر فيما كان عليه الخلفاء من قبل . والله يعصمنا وإياهم من الجهل .

﴿ خالد بن الوليد ﴾

﴿ باب ﴾

(حاله في الجاهلية)



« نبيه وأعله »

خالد بن الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم أبو سليمان
وقيل أبو الوليد القرشي المخزومي أمه لبابة الصغرى وقيل الكبرى والاول
أصح وهي بنت الحارث بن حزن الهلالية وهي أخت ميمونة بنت الحارث
زوج النبي صلى الله عليه وسلم وأخت لبابة الكبرى زوج العباس بن عبد
المطلب وهو بن خالد أولاد العباس بن عبد المطلب الذين من لبابة

﴿ شرفه في قومه ومكانته عندهم ﴾

تقدم معنا في صدر الكتاب ان خالد بن الوليد ممن انتهى اليهم الشرف في الجاهلية من قريش وانه كان على الاعنة والقبلة وابنائاً ثمة المراد من القبلة والاعنة فلا حاجة للاعادة هنا لهذا كان في وقائع بدر وأحد والخندق على خيل المشركين ولم يشهد مع النبي صلى الله عليه وسلم إلا ما بعد الفتح من الوقائع وقد كان خالد في قومه موصوفاً بالشجاعة محبباً فيهم مقدماً عندهم بالمروءة موقفاً للنصر عارفاً بأصول الحرب حذراً على صفات الجندي التي يلزمها في النالب خشونة الطبع وعنفوان الشجاعة والاخذ بالشدة والتسرع الى المعاقبة لهذا لما بدر منه بعد اسلامه ما بدر من التسرع في حادث مالك ابن نويرة قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه ان سيف خالد فيه رهق وألح على أبي بكر بعزله عن قيادة الجند خوف استرساله في الشدة على المحاربين والاسلام بأبي الشدة وأمر بالانابة والحلم وعدم الامعان في ابداء المقاتلين ومع هذا فان الاسلام غير كثير من طباع خالد وألان من شدته فلم تبدر منه في حروب فارس والروم أدنى بادرة تؤخذ عليه

﴿ باب ﴾

﴿ اسلامه وصحته ﴾

— — — — —

(اسلامه)

اختلف في وقت اسلام خالد فقال بعضهم انه أسلم سنة ثمان للهجرة وقال بعضهم سنة خمس وقال بعضهم سنة سبع وهو الاصح فقد كان اسلامه

بعد الحديبية وكانت عمرة الحديبية في ذي القعدة سنة ست وقدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم هو وعمر بن الخطاب وطالعة بن أبي طلحة العبدري في صفر فلما رآهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه : رمتكم مكة بأفلاذ كبدها ﴿ صحبه ﴾

لما أسلم خالد أنفذه رسول الله صلى الله عليه وسلم مع جيش من المسلمين أميره زيد بن حارثة إلى مشارف الشام من أرض البلقاء لغزو الروم وكانت لهم هناك وقعة مؤتة الظبية التي أشهد فيها زيد ثم أخذ الراية بعده جعفر ابن أبي طالب فاشهد أيضاً ثم أخذها عبد الله بن رواحة فقتل أيضاً ثم اتفق المسلمون على دفع الراية إلى خالد بن الوليد فأخذها وقاتل بها قتالاً شديداً حتى اندق يومئذ في يده سبعة أسياف ثم ما زال يدافع القوم حتى انحازوا عنه ثم عاد بجيش المسلمين

وفي هذه الغزوة سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم سيفاً من سيوف الله وذلك أنه أوحى رسول الله صلى الله عليه وسلم بمن قتل من الأعداء فسمد يومئذ المنبر وأعلم بقتل زيد وجعفر وابن رواحة وقال : ثم أخذ الراية سيف من سيوف الله خالد بن الوليد وفتح الله عليه ومن ثم سمي خالد سيف الله وكان خالد من حين أسلم بوليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أمانة الخيل فيكون في مقدمتها في محاربة العرب وشهد مع النبي صلى الله عليه وسلم فتح مكة وأمره يومئذ أن يدخل من أسفل مكة من الليط ومعه أسلم وغفار ومزينة وجينة وقبائل من العرب وهو أول يوم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد

وكان عكرمة بن أبي جهل وصفوان بن أمية وسهيل بن عمرو قد جمعوا

ناساً بالخندمة ليقاتلوا ومعهم الاحابش وبنو بكر وبنو الحارث بن عبد مناة
فلقيهم خالد فقاتلهم فجزمهم بعد ان قتل منهم ثلاثة عشر رجلاً

ولما فتحت مكة واذل الله قريشاً لرسوله وقد كانوا اشد العرب عداوة له
وايذاء لاصحابه ووقوفاً دون دعوته بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو
من حول مكة من العرب الى الاسلام وكان فيمن بعث خالد بن الوليد بمئة
الى بني جذيمة داعياً لا مقاتلاً فذهب فقاتلهم وقتل منهم فلما انتهى الخبر الى
النبي صلى الله عليه وسلم رفع يديه الى السماء ثم قال (اللهم اني ابرأ اليك مما
صنع خالد) ثم ارسل علياً ومعه مال فودى لهم الدماء والاموال ثم جاء خالد
الى النبي صلى الله عليه وسلم واعتذر وقال ان عبد الله بن حذافة السهمي
امرني بذلك عن رسول الله

وبعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم الى العزى بطن نخلة وكان بيتاً
عظيماً لمضر تهظمه قريش وكنانة ومضر كلها وكان سدتها بنو شيبان من حلفاء
بني هاشم فهدمها خالد وقال

يا عزى كفرانك لاسبجانك اني رايت الله قد اهالك

وكان خالد على مقدمة رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين في بني
سليم ففرح خالد فماده رسول الله صلى الله عليه وسلم ونفت في جرحه فبرئ
وارسله أيضاً الى أكيدر بن عبد الملك صاحب دومة الجندل فأسره وأحضره
عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فصالحه على الجزية وردّه الى بلده ، وأرسله
أيضاً سنة عشر الى بني الحارث بن كعب بن مذحج بنجران وامره ان يدعوهم
الى الاسلام فان أجابوا يقيم فيهم ويعلمهم شرائع الاسلام وان أبوا يقاتلهم ففرج
خالد حتى قدم عليهم وبث الركبان يضربون في كل وجه ويدعون الناس الى

الإسلام فأسلم الناس ودخلوا فيما دعاهم إليه وأقام بينهم يعلمهم كتاب الله وسنة نبيه وكتب بذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم كتاباً ستأتي صورته فكتب إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم يستدعيه ومن يريد الوفود معه من القوم فأقبل وأقبل معه الوفد وفيهم قيس بن الحُصَيْن بن يزيد بن قنّان ذي العَصَةِ ويزيد بن عبد المَدان ويزيد بن الحَجَل وغيرهم

ولم يزل خالد مدة صحبته يجاهد بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ويكافح أعداء الإسلام ويحرص على رضا النبي صلى الله عليه وسلم حتى توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان له بعد من جيل الأثر في قتال أهل الردة وفتوح البلدان المظيمة ما رأيت في سيرة أبي بكر وتلوه عليك الآن ملخصاً من تاريخ حروبه في الإسلام

باب

حروب خالد وفتوحاته في عهد أبي بكر

حروبه في الردة

حربه مع طليحة

تقدم معنا في سيرة أبي بكر رضي الله عنه أنه عقد لخالد وأمره بطليحة ابن خويلد فاذا فرغ سار إلى مالك بن نويرة بالبطاح وكان أبو بكر بعث عدي ابن حاتم^(١) الطائي قبل خالد إلى طي وأتبعه خالد وأمره أن يبدأ بطي ومنهم

(١) هو عدي بن حاتم الجواد وفد على النبي صلى الله عليه وسلم فأتى له وسادة وأجلسه عليها وجلس هو على الأرض فأسلم وسر بأكرام رسول الله له مروراً عطفاً وكان له في أيام الردة أحسن الأثر رضي الله تعالى عنه

يسير الى طليحة بزاخرة وثلاث بالبطاح حيث يقم مالك بن نويرة بقومه وان لا يبرح اذا فرغ من قوم حتى يستأذنه

سبق عدي خالد الى قومه ودعاهم فاجابوه وقالوا له استقبل جيش خالد واخره عنا حتى نستخرج من عند طليحة منا لثلا يقتلهم فليستقبل عدي خالداً واخبره بالخبر فتأخر خالد وارسلت طي الى اخوانهم عند طليحة فالتحقوا بهم ولما عزم خالد على قصد جديلة^(١) استمبله عدي عنهم ايضاً ولحق بهم يدعوهم الى الاسلام فاجابوه فعاد الى خالد باسلامهم ولحق بالمسلمين الف راكب منهم كل هذا بهمة ذلك الشهم الكبير عدي بن حاتم رضي الله تعالى عنه حتى قيل يومئذ عنه انه خير مولود في ارض طي واعظمه بركة عليهم

ولما عزم خالد بن الوليد على قصد طليحة ارسل عكاشة بن محصن وثابت ابن اقرم الانصاري طليمة فاقبهما حبال أخو طليحة فقتلاه فبلغ خبره طليحة فخرج هو وأخوه سدة فقتلا عكاشة وثابتاً واقبل خالد بالجيش فرأى عكاشة وثابتاً قتيلين فجزع لذلك المسلمون وانصرف بهم خالد نحو طي فقالت له طي نحن نكفيك قيساً فان بني أسد حلفواؤنا فقال قاتلوا أي الطائفتين شئتم فقال عدي بن حاتم لو نزل هذا على الذين هم اسرتي الاذني فالاذني لجاهدتهم عليه والله لا أمتنع عن جهاد بني أسد لحلفهم فقال خالد ان جهاد الفريقين جهاد لا تخالف رأي أصحابك وامض بهم الى القوم الذين هم لقتالهم أنشط وقد أصاب خالد بهذا الرأي ورضي به عدي ثم سار جيش المسلمين على تعبئة الى بزاخرة حيث التقى بطليحة ومن معه ونشب القتال بين الفريقين وكان مع طليحة عبيدة بن حصن في سبعمائة من بني فزارة فقاتلوا قتالاً شديداً حتى اذا اشتدت

(١) جديلة بطن من طي

عليهم وطأة الحرب وزعزعتهم صدمات المسلمين كرم عينة على طليحة وسأل هل أوحى اليه بشيء قال لا فتركه وذهب وقاتل ثم عاد فقال له لا إله إلا الله فبذل جاءك جبريل قال لا فقال عينة حتى متى قد والله بلغ منا ثم رجع فقاتل ثم كرم على طليحة فقال هل جاءك جبريل قال نعم قال فماذا قال لك قال قال لي ان لك رحي كرمه وحديثاً لا تنساه فقال عينة قد علم الله انه سيكون حديث لا تنساه انصرفوا يا بني فزارة فانه كذاب فانصرفوا وانهمز الناس وكان طليحة قد أعد فرسه وراحلته لا مرأته النوار فلما غشوه ركب فرسه وحمل امرأته ثم نجا بها وقال يا معشر فزارة من استطاع ان يفعل هكذا وينجو بامرأته فليفعل ثم انهمز وخلق بالشام ونزل على كلب فلما بلغه ان أسداً وغطفان قد أسدوا أسلم وبقى في كلب حتى توفي أبو بكر رضي الله عنه واستخلف عمر فأتى اليه وبأيمه ثم حضر بعد ذلك فتوح نهاوند وكان من الشجعان المشهورين وأبلى في حروب فارس بلاء حسناً وفيها استشهد

هكذا انقضى أمر طليحة كما انقضى أمر غيره من المتنبيين الكذابين وهيهات للباطل ان يقوم في جانب الحق وللكذب ان يغلب على الصدق (بل تعذب بالحق على الباطل فيدمته فاذا هو زاهق)

لما انهمز جند طليحة اجتمع الفل من غطفان وسليم وهوازن وغيرهم على امرأة اسمها أم زمل من بني فزارة فأمرتهم بقتال المسلمين فلما بلغ خالد الخبر سار اليها بجيشه وقاتلها ومن اجتمع معها قتالا شديداً فقتلت وتفرق جمعها

﴿ حادثة مالك بن نويرة ﴾

ثم قصد خالد مالك بن نويرة وكان كما تقدم معنا في سيرة أبي بكر

رضي الله عنه متحيراً يقدم للردة قدماً ويؤخر أخرى وكان رؤساء تميم كلهم قدموا بالصدقات على أبي بكر كالكثير فان وصفوا بن صفوان ووكيع بن مالك وغيرهم الا مالك بن نورة بقي متردداً حتى اذا بلغه مجيء خالد ندم على ما فعل وفرق قومه في البطاح ونهاهم عن الاجتماع وقال لهم يا بني يربوع انا دعينا الى هذا الامر فأبطلنا فلم نفلح وقد نظرت فيه فرأيت الامر يتأني لهم بغير سياسة واذا الامر لا يسوسه الناس فاياكم ومناواة قوم قد صنع لهم ففارقوا وادخلوا في هذا الامر

ولما أراد خالد قصد البطاح تخلفت عنه الانصار وقالوا قد عهد الينا الخليفة ان نحن فرغنا من براخه ان نقيم حتى يأتيك امره فقال خالد قد عهد الي ان أمضي وأنا الامير ولو لم يأت الي كتاب بما رأيته فرصة وكنت ان أعلمته فاتني لم أعلمه وكذلك لو ابتلينا بأمر ليس فيه منه عهد لم ندع ان نرى أفضل ما يحضرنا ثم نعمل فأنا قاصد الى مالك ومن معي ولست أكرههم ولقد صدق خالد فيما قال لو لم يكن في تعجيله بأمر مالك مالا محمد عقباه لهذا امتنع الانصار عن السير معه ثم لما سار ندموا وقالوا ان اصاب القوم خيراً حرمتموه وان أصيبوا ليجتنبكم الناس فلهقوه ولما قدم خالد البطاح بث السرايا وأمرهم بداعية الاسلام وان يأتوه بكل من لم يحب وكان قد أوصاهم أبو بكر (ان يؤذنوا اذا نزلوا منزلاً فان أذن القوم فكفوا عنهم وان لم يؤذنوا فاقتلوا وانهموا وان أجابوكم الى داعية الاسلام فسانلوه عن الزكاة فان أقرروا فاقبلوا منهم وان أبوا فقاتلوه)

لما بث خالد السرايا جاءته الخيل بمالك بن نورة في قمر من ثعلبة بن يربوع فاختلقت السرية فيهم وكان فيهم أبو قتادة فكان فيهم شهداءهم

أذنوا فلما اختلفوا أمر بهم خالد فجلسوا في ليلة باردة فأمر خالد منادياً فنادى
 دافئوا أسراكم وهي في لغة كنانة القتل فظن القوم أنه أراد القتل ولم يرد إلا
 الدفء فقتلهم فقتل ضرار بن الازور مالكا وسمع خالد الواعية فخرج وقد
 فرغوا منهم فقال إذا أراد الله أمراً أصابه وتزوج خالد أم تميم امرأة مالك
 ولما انتهى الخبر إلى أبي بكر وعمر رغب عمر إلى أبي بكر أن يستدعي
 خالداً ويقتص منه وكان عمر رضي الله عنه شديداً يحب تعجيل العقوبة وأبو
 بكر يحب الأناة وعدم التعجيل في العقوبة ولما ألقى عمر على أبي بكر بشأن
 خالد قال يا عمر تأول خالد فإخطأ فإرفع لسانك عن خالد فإني لا أشم سيفاً لله
 الله على الكافرين ، وكتب إلى خالد أن يقدم عليه فقبل ودخل المسجد وعليه
 قباء وقد غرز في عمامته أسهماً فقام إليه عمر فزعمها وحطماها وأسمعها كلاماً ألبها
 فلم يكلمه ودخل على أبي بكر وأخبره بحيلة الخبر واعتذر إليه فقبل عذره
 وودى مالكا من بيت مال المسلمين

ولا يخفى أن قتل مالك بن نويرة إذا صح أن سببه سوء فهم كما تقدم
 بخالد غير مسئول عن دمه هذا إذا صح أنه أظهر الإسلام حين رأى جيش
 المسلمين إلا أن تردده في الأمر من بدء الردة يدل على أن الرجل لم يخلص
 للإسلام وإلا كان تابع بقية سادات تميم بإرسال الصدقة إلى أبي بكر ولم
 يطع إلى حين وصول جند المسلمين إليه وهذا أعظم عذر يمكن أن يعتذر به
 عن خالد بن الوليد رضي الله عنه فيما لو كان قتل مالك مقصوداً أو معجلاً به
 من قبل خالد بن الوليد ولولا ذلك لكان قتله لمالك ثمة في تاريخه لا يسدها
 إلا جهاده العظيم في فتوح العراق والشام

﴿ حروبه مع مسيلة ﴾

تقدم الكلام عما أصاب عكرمة بن أبي جهل في تعجيله بحرب مسيلة قبل ان يصل اليه شرحبيل بن حسنة ولما انتهى الخبر بذلك الى أبي بكر كتب شرحبيل بالترابص وأتبعه خالد بن الوليد بعد مجيئه الى المدينة واعتذاره عن قتل مالك بن نويرة وأوعب معه المهاجرين والانصار فتقدمهم الى البطاح ولما تكاملت عندهم سار بهم الى قصد مسيلة فبادر شرحبيل خالداً بقتال مسيلة فنكب فلامه خالد على تعجيله ولما بلغ مسيلة دنو خالد عسكر بمقرباه بأربعين ألف مقاتل وقيل بستين ألفاً وخرج اليه الناس وخرج بجاعة بن مرارة في سرية يطلب ثأراً لهم في بني عامر فأخذوه المسدون وأصحابه قتلهم خالد واستبقاه لشرفه في بني حنيفة

ثم ان مسيلة ترك الاموال وراء ظهره وتقدم لقتال المسلمين وقام ابنه شرحبيل يحرّض بني حنيفة على القتال وينفض يديه من نبوة أبيه قائلاً لهم يا بني حنيفة اليوم يوم الغيرة قاتلوا عن احسابكم وامنعوا نساءكم ، فنشبت الحرب ودارت بينهم وبين المسلمين رحي الطمن والضرب واشتد القتال ولم يلق المسدون حرباً مثلاً قط حتى نزعوا الى المريضة وانكشفوا عن فسطاط خالد ثم تداعوا واقامهم أهل النجدة منهم كزيد بن الخطاب وثابت بن قيس وغيرهما صفوف العدو وحمل خالد بالناس حتى ردوا الاعداء الى ابعد مما كانوا واشتد القتال وتذامرت بنو حنيفة وتراموا على الموت وقاتلوا قتالاً شديداً والمسدون صامدون حتى قتل من أولي البصائر منهم ناس منهم زيد بن الخطاب القرشي وأبو حنيفة وسالم مولاه واضرابهم لما رأى خالد ما الناس فيه خشي من ان يهزم اخلاط العرب فتختل

صفوف المسلمين ويساق معهم أهل النجدة من الانصار والمهاجرين فنأدى في الناس ان امتازوا أيها الناس لنعلم بلاء كل حي ولنعلم من أين تأتي . فامتازوا ولما امتازوا قال بعضهم لبعض اليوم يستحي من الفرار وحيث ظهر ان القتل في المهاجرين والانصار وأهل القرى أكثر من البوادي وعلم خالد ان الحرب لا تركد الا بقتل مسيلة فطلبه للبراز فبرز اليه فعرض عليه أشياء فيينا هو يتظاهر بمشاورة شيطانه ركبته خالد فانهزم أمامه فصاح خالد بالناس فركبوا القوم فانهزموا وقالوا مسيلة أين ما كنت تعدنا فقتل قاتلوا عن احسابكم ونادى مناديتهم يا بني حنيفة الحديقة الحديقة فدخلوها واغادلو اعليهم بابها فجاء أحد أبطال المسلمين الانجساد وهو البراء بن مالك وقال يا معشر المسلمين القوف عليهم في الحديقة فاحتمل حتى أشرف على الجدار واقتحمها عليهم وقاتل على الباب حتى فتحه فدخلوها عليهم واقتلوا أشد قتال ولم يزالوا كذلك حتى قتل مسيلة واشترك في قتله وحشى مولى جبير بن مطعم ورجل من الانصار ولما علم بقتله بنو حنيفة ولوا الادبار فاخذهم السيف من كل جانب كان مجاعة بن صرارة اسيرا مع خالد كما قدمنا فقال لخالد بعد انكسار بني حنيفة هلم الى الصالح على ما ورائي فصالحه على كل شيء دون النفوس فانعلق ليشاور القوم فلم يجد في الحصون الا النساء والصبيان ومشرخة غالية وبعض رجال ضعاف فالبسهم الحديد وامرهم ان يشرفوا من الحصون ثم عاد الى خالد وقال له قد ابوا ان يجيزوا ما صنعت . وكان قصده بهذا ايها خالد لاجل ان يأخذ الامان للرجال ويصالح خالد على السبي وقد نجح بهذه الخدعة اذ رأى المسلمون ان يعودوا على ظفر بعد ان نهكهم طول اللقاء فصالحه خالد على الفضة والذهب وربع السبي وقيل نصفه وانتهى الأمر

وقد ظهر من المسلمين في هذه الحرب من الثبات والنجدة والصبر على
المكره ما لم يظهر من جيش قط واستحر القتل في المهاجرين والانصار
يومئذ وقتل من القراء جمع وهذا ما دعا ابا بكر وعمر للمبادرة الى جمع القرآن
كما رأيت فيما مر من هذا الكتاب

ومن مكائده خالد وحسن بصيرته في هذه الحرب امره للمسلمين بان
يبتاز الاحياء والقبائل بعضهم عن بعض لما اشتدت عليهم وطأت الحرب
ليظهر أهل البلاء منهم ويستحي الناس من الفرار فيقاتلوا حتى الموت وقد
فعلوا وشئتوا شمل ذلك الجيش العظيم بقوة اليقين وحسن تدبير خالد بن
الوليد فرضي الله عنه وعنهم اجمعين

باب

فتح العراق وحروبه فيه

في المحرم من السنة الثانية عشرة للهجرة بعد فراغ خالد من الخيامة امره
أبو بكر بالتوجه الى العراق وقد تقدم معنا ذكر مسير خالد وفتوحه في
العراق في سيرة أبي بكر ونحن ذاكرون هنا طرفا من اهم أخباره في حرب
أهل العراق مما لم يذكر بالتفصيل من قبل فنقول
﴿ وقمة الحفير ﴾

اول وقائع خالد بن الوليد في العراق وقمة الحفير قرب خليج البصرة
وكان اسم صاحبها هزيم فبرز الى خالد بجيشه مقترنين بالسلاسل كي لا يفروا
فطلبه خالد للبراز فبرز اليه ولم يتجاولا الا قليلا حتى احتضنه خالد فحمل عليه

أصحابه فما شغله ذلك عن قتله وحمل القمعاق بن عمرو بالمسلمين فازاحوا الفرس
وركبهم المسلمون فمزموهم وأخذ خالد سلبهم من وكان على رأسه قلنسوة
الامارة أو الشرف وكان قد تم شرفه ومن عادة الفرس اذا تم شرف الانسان
ان تكون قلنسوته بمائة ألف

﴿ كلمة على الالقاب والرتب ﴾

هكذا قال المؤرخون بشأن هذه القلنسوة والظاهر ان القلنسوة كانت
عند الفرس من شعار الشرف يملأونها وينخفض بنسبة شرف صاحبها في
الدولة وهي من قبيل الرتب والالقاب التي أحدثت بعد في دول الاسلام
وأول من أحدثها العباسيون أخذوا عن الاعاجم وذلك كالمصور والمهدي مثلاً
في القاب الخلقاء ونظام الملك في الوزراء وشرف الدولة وعز الدولة في الامراء
وما لا يحصى من الالقاب والنعوت التي وصلت في القرون الوسطى الهجرية
قرون الجهل والعتو والجهروت قرون الضعف والانحلال الى درجة تشبه
منها النفس وبأبها عقل الحكيم ومن أراد أن يرى شيئاً منها فليراجع تواريخ
ملوك الطوائف من الدول التركية والابوية والچركسية خصوصاً في المنشورات
التي كانت تصدر اليهم من ديوان الخلافة ليرى كيف كانت ترص الالقاب
والنعوت لامراء وملوك ما أجدهم يقول الشاعر الاندلسي الحكيم

القلب مملكة في غير موضعها كاهل يحكي انتفاخاً صولة الاسد

ولا جرم ان توفر تلك الالقاب والنعوت في الدول من نتائج التطلع الى
الحجد الباطل والاعراض عن الحجد الحقيقي والشرف الذاتي ومنشأ هذا أمران
(فقد التربية وانحلال الدول)

أما فقد التربية فلأنه يضمف قوة الارادة ويذهب بآثار العلم ويقضي

على حب الفضيلة فيميل بالناس الى الخول ويتكسب بهم طرق الفضائل
فيصابون بفتور الحس وانحلال الذم فيقدم بهم ذلك عن تناول الشرف الذاتي
من طرق الجِد والعمل . ويدعوهم الى طلب المجد الباطل من طرق الرياء
والمداينة والتعويل والكسل ، وغير ذلك من الامور التي تدل على فقد الحس
وموت العواطف والانحطاط . ملكات العمل والعلم وقصاراتها ضيف الأمم
وتدرجها في مدارج التدني والانحطاط حتى آخر درجة من الهبوط الى هوة
الدمار والفناء حيث يبدأ غيرها بالصمود ممن كان ينازعها البقاء وهكذا كان
الشان مع الفرس والعرب لما نازعهم هؤلاء البقاء وغلبهم عليه مع حداثة
ظهورهم في الدولة والملك (وتلك الايام نداولها بين الناس)

وأما انحلال الدول فلانه يحل عرى الالفه وتتناكر به القلوب وينفض
الناس من حول الامير لضعف أمره فيهم أو تمسفه بالحكم عليهم فيحتال
لاجتذاب قلوب افرادهم ويتألفهم نارة بالرشا ونارة بمنح الالقاب وضخامة
التشريف بشارات الدولة فتفسد بذلك اخلاقهم وتغتر بظاهر النخبة الكاذبة
نفوسهم فيتطعمون الى رتب الدولة والاقاب التشريف الباطلة وهكذا كان الشان
لما انحل أمر الخلافة العباسية في بغداد والفاطمية في مصر وابتدع الخلفاء من
الاقاب التشريف الكثيرة ما يتألفون به قلوب الناس ويحتذون بهم ائمة
الامراء المتوسمين على الملك الغائبين على أمر الخلافة ولكن لم يعن ذلك عن سقوط
خلاقتهم وانحلال دواتهم و (ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم)

ومن هذا تعلم مقدار الفساد الذي دخل على الدول الاسلامية من طريق
التقليد للاعاجم في أمور كثيرة أفسدت اخلاق الامة وأدخلت الوهن على
اصول التربية الاسلامية التي تأسست عليها دول الخلفاء الراشدين ومن بعدهم

من الامويين وأخصها ترفع تلك الدول عن السفاه وتطلع الناس في عهدا الى أعلى مراقي المجد التي لا يبلغها إلا ذوو الشمم والجد الآخذون بنواصي الحكمة السالكون مسالك الرجولية المعرضون عن الاغترار بزخارف المجد الباطل حتى لقد كان الخلفاء لا يخاطبون بغير أمرة المؤمنين ولا يخاطبون أمراءهم وولاةهم بالكفى والالقاب بل هم كانوا لا يعرفون لها اسما ولا يقيمون لها رسما وقد اقتدى بهم في هذا العصر أعظم الدول جدا وقوة وغنى وثروة وهي جمهورية أمركا الشمالية التي حرم في دولتها إيجاد الشارات والرتب وأعرضت عن أمثال تلك الالقاب الكاذبة والسفاه المضرة بالاخلاق والتربية فنشط سكان تلك المملكة المظيمة الى السعي وراء المجد الحقيقي المتأني عن العمل والعلم حتى بلغوا مكانا من المجد والقوة تحسد عليهم كل دول الارض الآن والله في خلقه شؤون والسعادة والشفاء سبيلان يسلك الأول منهم العاقلون والثاني الجاهلون

﴿ وقصة الثاني وما بعدها ﴾

لما اجتمع خالد بهرمز في الحفير أرسل الثاني كتابا الى كسرى يستعده فأمدّه بجيش عظيم بقيادة قائد اسمه قارن فلما انتهى الجيش الى المذار لقي المهزمين من جيش هرمز فاجتمعوا ورجعوا الى الثاني وهو الهر وسار اليه خالد وقاتلهم فبرزهم وقتل وسبي وكان في السبي يومئذ أبو الحسن البصري الشهير وكان نصرانيا وأمر خالد على الجند سعيد بن النعمان وعلى الحرز سويد ابن مقرن وأمره بنزول الحفير وأقام يتجسس أخبار العدو فعلم أن كسرى ازدشير بعث اليه بجيش بقيادة الاندرز عزجامة من العرب الضاحية والدهاتين فسار اليهم خالد ووضع كميناً فالتقوا عند الوجة ولم تلبث أن نشبت بينهم الحرب

حتى خرج الكمين على العدو وأحاطوا به احاطة السوار بالمعصم فقتل منهم من قتل وأنهزم من أنهزم ومات قائدهم الاندرز عز عطشا في الغلاة

أصيب في هذه الواقعة كثير من نصارى بكر بن وائل فاستنفروا اخوانهم واستمدوا ازدشير فأمدهم بهم من جازويه وكان بقشينا وأمره بالتقدم على نصارى العرب بالليس فقدم أمامه قائداً اسمه باجان وأمره بالتوقف ليذهب وبشاور ازدشير فيما يفعل فوجده مريضاً فترى عنده

وأما باجان فاجتمع عليه نصارى عجل وتيم اللات وضبيعة وجابر بن بجير وعرب الضاحية فسار اليهم خالد وكانوا على طمأنينة فمواجههم عنه فقاموا للحرب فهزمهم شر هزيمة وأكثرت فيهم القتل والاسر

ثم بعد هذه الوقعة قصد خالد الحيرة وحمل الاثقال بالثرر ولما بلغها صالحه أهلها بعد مناوشات خفيفة وقد تقدم من خبرها في سيرة أبي بكر ما فيه الكفاية وكان فتح الحيرة في شهر ربيع الاول من سنة اثنتي عشرة وكتب لهم خالد كتاباً بذلك

ولما أنتهى خالد من أمر الحيرة أتته الدهاقين من النواحي فصالحوه على ما بين القلايج الى هرمز جرد على النى ألف وقبل ألف ألف سوى ما كان لآل كسرى وبث خالد عماله ومسالحه وبث عيونهم وأرصاده وأرسل السرايا فبحروا دجلة الى أرض فارس وأرسل خالد كتبه الى ملك فارس ومرازيته يدعوهم الى الاسلام وفي غضون ذلك هلك كسرى وعاد أمر الفرس الى الاضطراب يولون ملكاً ويمزلون آخر شأن الأمم اذا انحلت راجعها والدول اذا انتكث قتلها وأذن الله بانصرام أجلها

وفيما الفرس في شغل الاضطراب أخذ خالد يتم فتح العراق فسار الى الانبار

وكان بها شيرزاد نخرج لقتاله فلم يفلح وطلب المصالحة فصوّل وخرج الى
 بهمّن جازويه ناجياً بنفسه ثم صالح خالد من حول الانبار واستخلف عليها الزبيرقان
 ابن بدر وسار الى عين التمر فاستقبله عاملها للفرس مهران بن بهرام جوبين
 بجند عظيم من العجم وعنه بن أبي عقة بجمع كثيف من العرب من التمر وتغلب
 وايد فتقدم العرب لمصادمة خالد فهجم خالد ذلك البطل الصنديد على عقة
 وهو يقيم صفوفه فاحتضنه كما يحتضن الباشق العصفور وأخذه أسيراً فلم يزم
 العرب بدون قتال وتبعهم بالهزيمة مهران بجنود الفرس وتحصن من في
 الحصن أما خالد فنارلهم وافتتحه وسبي من فيه فكان من جملة السبي سيرين
 ابن محمد بن سيرين ونصير أبو موسى بن نصير فاتح الاندلس بعد وروى
 بعضهم ان نصيراً عربياً من اراشة من بلي سبي في أيام أبي بكر فأعتقه بعض
 بني أمية فصار الى الشام وولد له موسى بقرية هناك تسمى كفر مري

ومنها سار خالد الى دومة الجندل حيث كان يقيم على حصارها عياض
 ابن غنم الذي أمره أبو بكر أن يأتي العراق من أعلاه وخالد من أسفله فخرج
 الجودي صاحب دومة الجندل الى خالد بطائفة من قومه وأرسل الى قتال
 عياض طائفة أخرى فدحر الطائفتان في آن واحد وأخذ المسلمون الحصن
 ومن فيه

ثم كانت بعد ذلك وقعة الحصيد والخنافس ومضيق البرشاء والثني
 والزميل وكانت آخر وقائمه بالقراض وهي تخوم الشام والعراق والجزيرة
 فاجتمعت عليه هناك جنود الروم والعرب وفارس وقتلوه فقاتلهم ومزق
 جمعهم ثم أمر بالرجوع الى الحيرة لخمس بقين من ذي القعدة وسار هو الى مكة
 فخرج وعاد ولحق بساكنة الجيش قبل وصوله الى الحيرة على ما رواه المؤرخون

كانت هذه الحرب آخر حروب خالد التي أصلى الفرس والعرب في العراق ناراها وقضى على ملك الفرس اذ مهد السبيل الى تدوين فارس وازالة دولة الاكامرة وقد كانت أعظم الدول حينئذ شأنًا وارقالها مكانًا إلا أنها بلغت من الكبر عتياً ، ومن فشل السياسة مكاناً نصيباً ، فجاءها جند الاسلام بادي الشباب ناعم الالهاف فارس ، ملكه الجديد في تخوم بلادها لينساح في أحشائها ، وينشر دعوة الاسلام في أرجائها ، ويقضي قضاءه على الوثنية وأهلها والشرك وبنيه فتوحد كلمة الأمم في السياسة واللغة والدين وينصر الله حزبه (وكان حقاً علينا نصر المؤمنين)

قد كانت حروب العراق أيام خالد أشد ما لقي المسلمون من حرب الفرس لاجتماع قبائل العرب في العراق وجند فارس على حرب المسلمين حتى لقد كان أهل العراق أيام علي إذا بلغهم عن معاوية شيء يقولون نحن أصحاب ذات السلاسل ويسمون ما بينهما وبين الفراض ولا يذكر من ما بعد الفراض احتقاراً للذي كان بعدها

﴿ أمراء خالد وقواده ﴾

من كان له البلاء الحسن في فتوح العراق مع خالد بن الوائِد من أمراء الجند الذين كان يبعث معهم بالسرايا يدعون الى الاسلام أو الجزية ويقاثلون من امتنع عن قبول إحدى الخطتين ، المشي بن حارثة الشيباني وبشير بن سعد الانصاري وحنظلة بن الربيع التميمي المعروف بحنظلة الكاتب والفسير بن دسيم بن نور وجريز بن عبد الله البجلي وضرار بن الازور وضرار بن الخطاب والقعقاع بن عمرو وعتبة بن النهاس وغيرهم من أهل البصرة والهاشم ، والاربعة الاخيرة كانوا من أمراء الثغور

﴿ جغرافية العراق ﴾

قالوا سمي العراق عراقا تشبيها له بعراق القرية وهو الخرز الذي من اسفله وهو على ضفتي دجلة ويحد العراق شمالا الجزيرة وكردستان ، وشرقا بلاد المعجم وجنوبا خليج المعجم المسمى (أيضا بحر فارس) والبادية ، ويفصل العراق عن الجزيرة بخط مفروض من فلوجة على الفرات بقرب الانبار الى بغداد ومن ثم على شرقي دجلة الى مصب نهر الزاب الاصغر فيها ويفصل بينه وبين بلاد فارس سلسلة جبال خوزستان الممتدة جنوبا من جبال كردستان وكان العراق من قديم الزمان من مواطن العرب من بكر بل كل الجزء الواقع بين دجلة والفرات وهو العراق والجزيرة كان قبل الاسلام من مواطن العرب من ربيعة وبكر وبطونهم وكانت للعرب دولة في العراق وهي دولة المناذرة تدفع الانارة الى الفرس كما كان لهم دولة في الشام وهي الدولة اتسانية تدفع الانارة الى الروم فلما جاء الاسلام قضى على دولتي المناذرة وفسان كما قضى على دولتي الروم والفرس

﴿ باب ﴾

(سفره الى الشام وحروبه فيها)

تقدم معنا في سيرة أبي بكر رضي الله عنه ان جنود المسلمين في الشام اجتمعوا في اليرموك واخذوا يطاولون العدو ويحاولهم وكتبوا الى أبي بكر يستمدونه فكتب أبو بكر الى خالد بن الوليد ان يسير بنصف الناس الى الشام ويستخلف على النصف الآخر المنى بن حارثة الشيباني فصعد خالد بالامر وسار في ربيع الاول ويقال في ربيع الآخر سنة ١٣ وكان مسيره من الحيرة على قول بعضهم وبعضهم قال انه سار عن عين التمر ولما سار استخلف

على العراق المثنى بن حارثة الشيباني وقال له (ارجع رحمك الله الى سلطانك
فغير مقتدر ولا وان)

وقد كان المثنى استأذن أبا بكر بحرب من حوله من الفرس كما قدمنا
فأذن له وولاه جند العراق ثم أرسل خالداً الى العراق وأمر المثنى بالسمع
والطاعة له ولما سار خالد الى الشام عادت امارة الجند الى المثنى وكان خير كفؤ
لها بعد خالد بن الوليد

سار خالد بمن معه من جند الاسلام وكانوا ستة آلاف على رواية بعضهم
وتسعة على رواية البعض الآخر وقل بعضهم ان أبا بكر أمره ان يأخذ معه أهل
النجدة فسار بخمسمائة ولعل الرواية الأولى أصح وأغار في طريقه على جمع من تغلب
وكلب على ماء يسمى قراقرم ومن ثم أخذ بجيشه طريق المفازة مع خطر السير
فيها لنقص الماء منها وقال له الدليل واسمه رافع بن عميرة الطائي انك لن تطيق
قطع المفازة بالخيول والأتقال فقال لا بد لي من ذلك لأخرج من وراء جموع
الروم واحتاط لقطع المفازة بأن أمر صاحب كل جماعة ممن معه بأخذ الماء
للشربة الخمس وان يعطش من الابل الشرف ما يكتفي به ثم يسقوها عللاً بعد
نهل والعلل الشربة الثانية والنهل الأولى ثم يصرخوا اذات الابل ويشدوا
مشافرها لئلا تجتر ثم ركبوا من قراقرم فلما ساروا يوماً وليلة شقوا لعدة من الخيل
بطون عشرة من الابل فمزجوا ما في كروشها بما كان من الالبان وسقوا الخيل
ففعّلوا ذلك أربعة أيام وفي اليوم الخامس انتهوا الى سوى فأغار خالد على جمع
من بهراء ثم أتى أرك ثم أتى تدمر فتحصن أهلها ثم صالحوه ثم أتى القريةين^(١)

(١) تدمر قد أصبحت الآن بعد مجدها القديم قرية يحيط بها جماعة العرب الرحل
ولكن لم يزل هيكلها المشهور قائماً ينطق بما بلغته من العظمة في قديم الزمان وبينها وبين

فقاتل أهلها فظفر بهم ثم فعل مثل ذلك بجوارين
وروى الطبري أنه سار منها إلى قنصم وقاتل بني مشجعة ثم سار إلى ثنية
العقاب^(١) قرب دمشق ناشر أرايته وهي راية سوداء وكانت لرسول الله صلى
الله عليه وسلم وبها سميت الثنية ثم سار فأتى مرج راهط^(٢) فأغار على غسان
يوم فصحم وأرسل بسر بن أبي أرطاة وحبيب بن مسلمة القهري من قريش
فأغار على قرى النوبة ثم سار خالد ونزل بالجابية وقيل بالباب الشرقي من
دمشق فأخرج لهم بطريقها نزلاً وخدمة وقال احفظ لي هذا العهد فوعده
بذلك وكتب له به كتاباً

ثم سار خالد من دمشق إلى بصرى (من عمل حوران وهي الآن مركز
حكومة قضاء)^(٣) فقبل أنه وجد عليها أبا عبيدة بن الجراح وقيل وجد يزيد
ابن أبي سفيان فافتتحها وبث باخماسها إلى أبي بكر ثم سار فظلع على المسلمين
في ربيع الآخر وقد اختلف المؤرخون في هل كان المسلمون في اليرموك
(شمال جبل عجلون) أم في اجنادين من عمل فلسطين فقال أبو جعفر الطبري
إن وقعة اجنادين كانت بعد اليرموك

دمشق الشام سبعة مراحل ورايتها القريتين وهي على مرحلتين منها وقال ياقوت أنها هي
حوارين التي مر عليها خالد وفيه نظر

(١) قال ياقوت وهي ثنية مشرفة على غوطة دمشق بطأها القاصد من دمشق إلى
حصص اه ولعلها التي تسمى الآن الثنايا

(٢) هو المرج الواقع شرقي دمشق مما يلي الغوطة

(٣) القضاء في عرف الحكومة العثمانية هو ما دون اللواء أو المنصرفية التي تجمع
لرئاستها بضعة أفضية والمنصرفية ما دون الولاية التي تجمع إلى رئاستها بضعة منصرفيات
أو ألوية

وأورد البلاذري في فتوح البلدان خبر اجنادين قبل اليرموك وقال ان وقعة اجنادين كانت في جهادى الأولى أو جهادى الآخرة سنة ١٣ وان وقعة اليرموك كانت سنة ١٥ مع ان اكثر المؤرخين ومنهم ابن الاثير قالوا ان وقعة اليرموك كانت في سنة ١٣ وقد تقدم معنا تعليل ذلك الاختلاف في سيرة أبي بكر رضي الله عنه فلا حاجة للاعادة وانما نذكر هنا ما اعتمدده معظم المؤرخين من ان واقعة اليرموك كانت قبل اجنادين وفيها التقى خالد بن الوليد بالمسلمين

قال بعض المؤرخين ان خالداً لما كتب اليه أبو بكر بقصد الشام أمره على جميع الجند وقال بعضهم بل أمره على جنده فقط والظاهر ان الرواية الثانية أصح لما ذكره ابن الاثير والطبري من ان خالداً لما انتهى الى المسلمين في اليرموك وجد الامراء متساندين كل أمير على جنده فرغب اليهم ان يؤمروه عليهم جميعاً فأمروه واليك البيان

لما اجتمع المساون في اليرموك كان عددهم سبعة وعشرين ألفاً فيهم الف صحابي وكان الروم في مائة ألف وفي رواية انهم كانوا في مائتي ألف مقاتل وكان قتال المسلمين لهم على أسناد كل أمير على جنده لا يجمعهم أمير ولا يخفى ما في هذا من الوهن واختلاف الرأي ونجزة القوة بتجزء الامارة وتعددتها ولما جاء خالد بن الوليد وحضر المعارك مع المسلمين رأى ان القتال على هذا الوجه غير مجد نفعا مع كثرة العدو عديداً وعدةً وان لا بد في نيل الظفر من حزم الرأي واجتماع الكلمة وكان الروم يومئذ قد تهيئوا للقتال الذي لم يكن بعده قتال وذلك لليتين بقيتا من جهاد الأولى وقيل في جهادى الآخرة فاراد المساون الخروج اليهم متساندين فقام فيهم خالد فقال بعد ان حمد الله واثني عليه

هذا يوم من أيام الله لا ينبغي فيه الفخر ولا البغي اخلصوا جهادكم
وارضوا الله بعملكم فان هذا يوم له ما بعده ولا تقاتلوا قوماً على نظام وسمية
وانتم متساندون فان ذلك لا يحل ولا ينبغي وان من ورائكم لو يعلم علمكم
حال بينكم وبين هذا فاعملوا فيما لم تؤمروا به بالذي ترون انه رأى من واليكم
ومحبته : قالوا هات فما الرأي ؟

فأشار عليهم بأن يتناوبوا الامارة العامة وان يؤمروه عليهم في ذلك
اليوم فأمروه وهم يظنون انها تخرجهم وان الامر يطول
من هذه الرواية تعلم ان خالداً لم يكن أميراً عاماً على الجيش وانما كان
أميراً على جنده فقط ولو كان أميراً عاماً لما ترك الروم يطاولون في القتال بل
لدبر الامر لدهركم منذ وصوله الى اليرموك

لما تسلم خالد زمام القيادة العامة أخذ في تعبئة الجيش تعبئة لم تعب العرب
مثلاً قبل ذلك فجعل القلب كراديس وأعلم فيها أبا عبيدة وجعل الميمنة كراديس
وعليها عمرو بن العاص وشرحبيل بن حسنة والميسرة كذلك وعليها القعقاع
ابن عمرو ويزيد بن أبي سفيان وجعل على كل كردوس رجلاً من الشجعان
وجعل على الطلائع قبات بن أشيم ولما تم له ترتيب الجيش على ذلك الخط
خرج للمدو بأربعين كردوساً وأمر عكرمة بن أبي جهل والقعقاع بن عمرو
فأنشبا القتال وأظهر الروم من البسالة وقوة الجأش والصبر على الحرب ما كان
يزيل المسلمين عن مواقفهم وقاتل خالد بن الوليد وشجعان المسلمين قتالاً
عظيماً امام فسطاس خالد حتى دحروا الروم فتضعضوا ونهت خالد بانقلب
حتى كان بين خيلهم ورجلهم فانهزم فرسان الروم فأفرج لهم المسلمون واما
الرجالة فالذي نجحوا والذي قتل قتل وتم النصر للمسلمين بعد ان اصيب

منهم عدد غير قليل من سادات قريش وأقبال الصحابة كما أصيب بمثل هذا
أشراف الروم الذين فضلوا الموت دفاعاً عن الحوزة على الفرار فقتلوا جميعاً
ولو أنصف الروم أنفسهم والمسلمين لقبولوا إحدى الخصلتين (الإسلام
أو الجزية) وكفوا جنودهم عناء الحرب مع قوم قد مهد الله لهم سبيل النصر
على الأمم بما يحملون من معجزات القرآن وآيات البيان المؤذنة بهمدم أركان
الظلم ومحو آثار السيطرة الجائرة التي امتد يومئذ على الناس رواقها واخذت
من الأمم الخاضعة لسلطان الفرس والروم بخناقها ولكن اتى ينصف قادة
الشعوب وزعماء السيطرة اذا احسوا بيد تمس جانب كبرياتهم ، وتقاتل من
غلواتهم ، وتعين حدود سيطرتهم ، وتأخذ عن الاسترسال في الشهوات
بأغصانهم ، وما قتل الأمم ، وساق النفوس الى مصارع الهلكة ، وزرع دعائم
ال عمران في كل زمان ، الالهة الثمة الجائرة التي اشعلت لأنفسها حق السيادة
المطلقة على الاشخاص والنفوس واذانت الانسان انواع الشقاء والبؤس

﴿ عزله عن الامارة ﴾

بينما كان المسلمون في ذلك اليوم المشهود اي يوم اليرموك في اشد
حالات الحرب واشتداد الطعن والضرب جاء البريد من المدينة يعني وفاة
أبي بكر ويخبر باستخلاف عمر بن الخطاب ومعه امر بمنزل خالد بن الوليد
وتوسيد امارة الجيش العامة الى أبي عبيدة بن الجراح فكنتم ذلك ابو عبيدة
رغبتم النصر المسلمين هذا على رواية بعض المؤرخين وعلى رواية بعضهم
ان البريد جاءهم وهم على حصار دمشق ومن جعل واقعة اجنادين قبل اليرموك
روى مجيء البريد وهم في اجنادين والصحيح ان عزل خالد وتأخير أبي عبيدة
انما جاءهم وهم على دمشق كما يظهر ذلك من كتاب عمر بن الخطاب لأبي

عبيدة كما ستراه مبسوطاً في خلافة عمر رضي الله عنه وروى الطبري ان أبا عبيدة كتب عن خالد خبر عزله ريثما فتح دمشق وكتب لأهلها عهداً فامضاه له وعلى أي حال كان فان خالد بن الوليد رضي الله تعالى عنه حضر بعد إمارته هذه معظم فتوح الشام متطوعاً وقال بعضهم انه حضر بعض فتوح أرمينيا أيضاً وكان المسلمون يستمدون رأيه في الحروب ويقدمونه على أمرائهم ساعة الحاجة وكان أبو عبيدة يوليه الجيوش للفتح ولما فتح في إمارة أبي عبيدة قنسرين التابعة لولاية حلب وانتهى الخبر بذلك الى عمر قال (امر خالد نفسه برحم الله أبا بكر هو كان اعلم بالرجال مني)

واما سبب عزله فأمر ان الأمر الاول ما كان في نفس عمر بن الخطاب عليه منذ قتل مالك بن نويرة والأمر الثاني وهو الأهم اقبال جند المسلمين على خالد بن الوليد وحبهم له واستماتهم بين يديه في كل مشاهدته في العراق والشام وذلك لمن تقيته في الحروب . وشجاعته التي ادهت القلوب . وقد علم عمر بن الخطاب رضي الله عنه ذلك فخالف فؤاده شيء منه وخشي من اقبال الناس عليه لاسيما وان في نفس خالد من جته ما في نفسه من جهة خالد منذ قرعه ذلك التقرع الشديد عقب حادث مالك بن نويرة لهذا يادر عمر رضي الله عنه الى عزله قبل ان يصل خبر توليه منصب الخلافة الى المسلمين وخالد أمير على جيش عظيم منهم وهذا الذي خالف نفسه عمر بن الخطاب رضي الله عنه من جهة خالد بن الوليد لم يكتمه عنه بل اظهره اليه فقد روى انه استدعاه بعد عزله الى المدينة فعابيه خالد فقال له عمر (ما عزلتك لريبة فيك ولكن افتتن بك الناس فخفت ان تفتتن بالناس) وهذا صريح في ان عمر رضي الله عنه خشي من ان تحدث خالداً نفسه بشيء فيشق عصا المسلمين

وهو نظر شديد ومرمى بعيد من عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه إلا أن خالد بن الوليد وغيره من سادات قريش وأمراء المسلمين كانوا في زمن أبي بكر وزمن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما أبعد الناس عن الفتنة والزمهم للدفاع لقرب العهد من رسول الله صلى الله عليه وسلم وشدة حزم هذين الخليفين في السياسة ورهبتهم التي حلت في القلوب وعدا هذا فإن خالد بن الوليد لما مات أبو بكر ذاك من نفسه ما كان يجده على عمر فقد روى الطبري أن خالدًا لما بلغه موت أبي بكر قال (الحمد لله الذي قضى على أبي بكر الموت وكان أحب إلي من عمر والحمد لله الذي ولي عمر وكان أبغض إلي من أبي بكر ألزمني حبه) والظاهر أن ما خالج فؤاد خالد من حب عمر لما ولي الخلافة عليه فيما بعد عمر بن الخطاب لهذا لما عزله وقال له ما عزلتك لريبة فيك كتب بذلك إلى الأمصار دفعًا للفتنة عنه

وهي أحسن شهادة تحفظ كرامة خالد بن الوليد وتقدر قدر خدمته للإسلام والمسلمين وهو والله أجدر برفع الذكر وتشريف القدر فرضى الله عنه وعن الصحابة أجمعين

وروى الطبري أن عمر بن الخطاب لما عزل خالدًا صادره على نصف ماله وذلك شأنه مع أكثر العمال كما سترى في سيرته لأنه كان يرى أن ما يجمعونه من المال إنما هو حق المسلمين فينبغي أن يؤخذ منهم ويرد لبيت مال المسلمين

باب

حزم خالد وتوفيته في الحرب

قل أن يوجد قائد في العالم يوفق إلى النصر في كل وقائمه كما وفق خالد

ابن الوليد رضي الله عنه فان التاريخ لم يثبتنا عن انخداله ولا في وقعة واحدة من وقائمه مع أهل الردة أو في العراق والشام وهذا انما هو من نتائج الخزم والشجاعة والبصيرة بأمور الحرب فقد كان دهم اليقظة مراقباً لحركات العدو يتربص الفرص ويسدد سهم الفكر الى الخوض البعيد فلا يخطئ، مرماه وقد رأيت كيف نل جوع الروم في اليرموك وكشف عن المسلمين بحب الضيق والحيرة منذ سلوا فيادهم اليه، وجعلوا اعتمادهم في تدبير الحرب عليه، مع ان فيهم من الصيد الصناديد وأهل البصيرة والرأي يومئذ نفر اولو شهرة في الحرب في الجاهلية والاسلام كمرو بن الناص وأبي عبيدة بن الجراح ويزيد ابن سفيان وأضرابهم من كجاة الاسلام وقادة الجيوش العظام

وروى الطبري ان خالداً لما كان مع أبي عبيدة على حصار دمشق ترك الاعداء ليلة موافقهم على الاسوار لولية أعدها لهم البطريق فلم يعلم بذلك أحد من المسلمين إلا خالد بن الوليد فانه كان لا ينام ولا ينام وما وقف على جليلة الأمر تقدم بنفسه مع نفر من ثقات أصحابه الى السور وصعد الى أعلاه بالسلاخيم وكبر فكبر أصحابه واقتحموا الباب ففتح لهم وكان النصر

ومن هذا التيقظ تعلم سر توفيته في الحروب وانتصاره على الاعداء ونفاذ الرهبة من سطوته في القلوب وحق والله لقائد مثله ان يخلد ذكره على صفحات الزمان ويشاد له من جميل الانر أعظم بديان

﴿ باب ﴾

(كتبه)

١

كتب الى ملوك الفرس بعد تدويخ ملكهم في العراق يدعوم الى
الاسلام كتاباً بهذه صورته

(أما بعد) فالحمد لله الذي حلّ نظامكم . ووهن كيدكم ، وفرق كلمتكم ،
ولو لم نفعل ذلك كان شرّاً لكم ، فادخلوا في أمرنا ندعكم وأرضكم ونجيزكم
الى غيركم ، وإلا كان ذلك وأنتم كارهون على أيدي قوم يحبون الموت كما
تحبون الحياة اهـ

٢

وكتب الى المرازبة والقواد كتاباً بهذه صورته

(أما بعد) فالحمد لله الذي فضّ حدتكم ، وفرق كلمتكم ، وكسر
شوكتكم ، فاسلمو تسلموا وإلا فاعتقدوا في الذمة وأدوا الجزية والآن قد
جئكم بقوم يحبون الموت كما تحبون شرب الخمر اهـ

٣

ولما كان مع أبي عبيدة على حصار دمشق كان الاسقف الذي أقام له
التزول يوم مروره على دمشق في أثناء ذهابه لمعونة المسلمين في اليرموك ربما
وقف على السور فدعي له خالداً فاذا أتى سلم عليه وحادثه فقال له ذات يوم
يا أبا سليمان ان أمركم مقبل ولي عليك عدة فصالحني عن هذه المدينة فدعا

خالد بدواة وقرطاس فسكتب

(بسم الله الرحمن الرحيم) هذا ما أعطى خالد بن الوليد أهل دمشق إذا دخلها أعطاهم أمانا على أنفسهم وأموالهم وكنائسهم وسور مدينتهم لا يهدم، ولا يسكن شيء من دورهم، لهم عهد الله وذمة رسوله صلى الله عليه وسلم والخلفاء والمؤمنين لا يعرض لهم إلا بخير إذا أعطوا الجزية اهـ

هذا ما رواه البلاذري بشأن هذا الكتاب ودو يؤيد أنه كان يومئذ أميراً على جنده وإن خبر عزله إنما أتاهم وهم على دمشق وإنما كتبه عنه أبو عبيدة بن الجراح ريثما تم الفتح وقد روى بعض المؤرخين أن أبا عبيدة أجاز كتاب خالد هذا بعد أن فتحت دمشق وأخبر خالد بالعرزل



وكتب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعثه إلى بني الحارث بن كعب (بسم الله الرحمن الرحيم) الحمد الذي رسول الله صلى الله عليه وسلم من خالد بن الوليد السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته فإني أحمد إليك الله الذي لا اله إلا هو (أما بعد) يا رسول الله صلى الله عليك فأنك بعثتني إلى بني الحارث بن كعب وأمرتني إذا أتيتهم إلا أقاتلهم ثلاثة أيام وإن أدعواهم إلى الإسلام فإن أسلوا قبلت منهم وعانهم معالم الإسلام وكتاب الله وسنة نبيه وإن لم يسلموا قاتلتهم وإني قدمت عليهم فدعوتهم إلى الإسلام ثلاثة أيام كما أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعثت فيهم ركبانا يا بني الحارث أسلوا تسلموا غلبوا ولم يقاتلوا وأنا مقم بين أظهرهم وأمرهم بما أمرهم الله به وأنهم عما نهاهم عنه وأعلمهم معالم الإسلام وسنة النبي صلى الله عليه وسلم حتى يكتب إلي رسول الله والسلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته

٥

وكتب في صلح الحيرة كتاباً هذه صورته

(بسم الله الرحمن الرحيم) هذا ما عاهد عليه خالد بن الوليد عدياً وعمراً
أبني عدي وعمر بن عبد المسيح وإيأس بن قبيصة وحيرى بن أكال^(١)
تقباء أهل الحيرة ورضي بذلك أهل الحيرة وأمرهم به، عاهدتم على تسعين
ومائة الف درهم كل سنة جزاء عن أيديهم في الدنيا رهبانهم وتيسيرهم إلا
من كان منهم على غير ذي يد حبيساً عن الدنيا تاركاً لها^(٢) وعلى المنعة فإن لم
يغنهم فلا شيء عليهم حتى يمتهم وإن غدروا بفعل أو بقول فالذمة منهم بريئة
وكتب في شهر ربيع الأول من سنة اثنتي عشرة وشهد فلان وفلان

٦

وكتب الى دهاقين السواد كتاباً هذه صورته

(بسم الله الرحمن الرحيم) هذا كتاب من خالد بن الوليد لزايد بن
بهيش وصلوبا بن نسطونا ان لكم الذمة وعليكم الجزية وأنتم ضامنون لمن تقبم
عليه من أهل البهقباذ الاسفل والاوسط على الف الف قبل في كل سنة ثم
كل ذي يد سوى ما على باقيا وباروسما (وفي رواية بسما) وأنكم قد
أرضيتموني والمسعين وأنا قد أرضيتكم وأرض البهقباذ الاسفل ومن دخل
معكم من أهل البهقباذ الاوسط على أموال ليس فيها ما كان لآل كسرى
ومن مال مياهم شهد فلان وفلان وكتب سنة اثنتي عشرة في صفراء

(١) وفي رواية جري

(٢) وفي رواية وسأحاً تاركاً للدنيا

﴿ (١) كلمة على الذمة أو اصل الامتيازات ﴾

اعلم ان هذه الكتب وكل ما أعطي من الصحابة من كتب العهد لأهل الذمة سواء كانوا في العراق أو في الشام أو غيرها كانت أصولاً ثابتة في معاملة أهل الذمة والعهد من الرعية غير المسلمين وعهوداً مكينة في جباية الخراج استمر العمل بها مدة الخلفاء من بني أمية وصدرًا من خلافة بني العباس حيث صار الناس غير النام واختلط السكك واتسعت أصول الجباية باتساع العمران في الخلافة العباسية وعلى تلك الكتب بني الفقهاء كثيراً من القواعد في معاملة أهل الذمة وعلة ذلك كله الحديث الشريف الذي مر معنا ذكره في هذا الكتاب وقد جاء فيه (ان المسلمين يسمى بدمهم أديانهم) بمعنى ان كل ما أعطاه أحدهم من عهد لا سبيل لنقضه بل يؤكد الآخرة وهذه قاعدة من اسمى القواعد التي جاء بها الاسلام لحماية الأمم التي تخضع لسيادة المسلمين من اذى أرباب السيطرة ومنعهم من كل من يريد بسوء ما داموا في عهد المسلمين ودمهم لا يماثلون عليهم عدواً ولا يخونون لهم جواراً ويعطونهم ما فرضوه على أنفسهم ورضوا به من الجزية أو أي نوع راضوا عليه من المال في نظير هذه الحماية وهو تناه في العدل في حكم الأمم المغلوبة لم يسمع بمثله في تاريخ الدول الفاتحة لا في ذلك الزمن وما قبله ولا الآن بل جرت سنة كثير

(١) نريد بهذه الامتيازات ما يدعونه امتيازات الكنائس أو امتيازات المسيحيين الخاضعين للحكومة الاسلامية (وهي الذمة) لا امتيازات الاجانب فان هذه تسمى (عهداً) واهلها يبر عنهم بالمعاهدن وهذه أيضاً قد استفحل مع الزمان امرها واستغنى شرها سيما في المملكة العثمانية التي عاث فيها الاجنبي بتلك الامتيازات ونوسمت الدول المعاهدة بها حتى جعلتها حقاً ثابتاً لها قبل الدول الدالية بعد ان كانت منحاً ونهوداً حمية وسيأتي الكلام عليها في الاجزاء التالية ان شاء الله

من الدول الفاتحة واخصها الدول المتمدنة الغربية في هذا العصر ان تحكم
الامم المغلوبة لها الخاضعة لسلطانها بغير ما تحكم به في بلادها وأبناء جنسها
وولتها وتعاملهم معاملة الرفيع للوضيع والذائب القاهر للمغلوب الضعيف لان
تشرط على نفسها حمايتهم وتكتب لهم العهود والمواثيق

ولقد كان المسلمون يومئذ في ايمان عزم وجددة دولتهم وبسطة جاههم
وقوتهم ولم يعملوا بتلك القاعدة لو هن في نفوسهم أو هيبة من عدوهم بل عملا
بشرعهم واتباعا لأمر نبيهم ، وأتى عصر من عصور الفتح كان انفذ هيبة
وأبسط قوة وأعظم سلطانا وأكثر فتحا من عصر أمير المؤمنين عمر بن
الخطاب رضي الله عنه ومع هذا فقد كانت كل البلاد التي خضعت لسلطان
المسلمين بالرضا والاختيار يومئذ يأخذ أهلها من قواد الجيوش اليهود التي
تشكل بحماية نفوسهم وأملأكم واعراضهم وحرية دينهم ولا يستطيع أحد
من القواد أو العمال ان ينقض عهدا من تلك اليهود إلا ان خان أصحابه المسلمين
روى البلاذري في تاريخه فتوح البلدان ان عمر بن سعد (الانصاري أحد
كبار الفاتحين) قدم على عمر بن الخطاب وقال له ان بيننا وبين الروم مدينة
يقال لها عربسوس وان أهلها يخبرون غدونا بموراتنا ولا يظهروننا على عورات
عدونا ولهم علينا عهد ، واستشاره في أمرهم فقال عمر فاذا قدمت نفخهم ان
تعطيهم مكان كل شاة شاتين ومكان كل بقرة بقرتين ومكان كل شيء شيئين
فاذا رضوا بذلك فاعطهم إياه واجلهم واخربها فان أبوا فأنفذ اليهم واجلهم سنة
ثم اخربها

فانظر كيف ان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه أبى ان ينقض عهد
هؤلاء القوم الذي أعطاهم مع انهم نقضوا عهدهم وخانوا دولة المسلمين الحاكمة

عليهم وقد كان في وسع هذا الخليفة العظيم ان يبدد نظامهم ويربهم جزاء
عمالهم باجلائهم عن بلدهم سواء كانت معهم منه عهد أو لم يكن لأنهم خانوا
المسلمين والخائن لا عهد له ومع هذا فقد أبى عدله ودينه ان يحلهم عن بلدهم
إلا بعد تعويض ما يفقدونه من المال والمتاع ضعفين

وما زال الخلفاء في كل عصر قائمين بالوفاء بعهود أهل الذمة فيما يتعلق
بنوع الجزية ومقدارها كما جاء في كتب اليهود التي بأيديهم من الصحابة حتى
تغير السكان ودان معظمهم بالإسلام وتوسعت تلك الكتب وفقدت وأما
ما يتعلق بحماية أهل الذمة حيث كانوا وحماية أموالهم وأملأهم وحرية متقدم
فهذه لما كانت لا تقتصر الى المحافظة على أمثال تلك الكتب اذ هي قاعدة أساسية
في الاسلام فقد استمر العمل بها الى الآن أما كان أيام ملوك الطوائف ربما
أصاب أهل الذمة من جورهم ما أصاب أهل الاسلام ولما آلت الدولة الى آل
عثمان توسع بعضهم تلك المنح الاسلامية وأخصهم المرحوم السلطان محمد
الفاتح بما أعطاه لبطريرك القسطنطينية من المنح التي تشبه ترتيب حكومة
مسيحية داخل الحكومة الاسلامية ولا يحمل ذلك منه على غير التلطف
والحجامة وحسن الصنيع ولكن عمله ذلك كان أشبه بحلقة صارت بعد ذلك
سلسلة كثيرة الحلقات اذ جعلت الدول الاوربية من ذلك الحين تستزيد
لمسيحي الشرق من أمثال تلك المنح حتى توسع الدول بعدد باسمها فسموها
امتيازات وما زالت تشعب هذه الامتيازات وتعتظم حتى تناولت الذمي والمعاهد
وحتى زال من نفوس الخائزين لها اعتبار كونها منحاً نالوها من دول الاسلام
عملاً بالشرع الاسلامي لا تمييزاً لأهل الذمة عن المسلمين ولا رهبة من
دولة من الدول وكان من ذلك ان وقع الجلاء بين المسلمين وبين الطوائف

المسيحية المحكومة بالدولة العثمانية وزالت من النفوس الثقة المتبادلة بين
القرطبيين من قديم الزمان بسبب تحرش الدول الأوروبية بالدولة العثمانية بحجة
الحفاظة على حقوق المسيحيين التي تكفل بالحفاظة عليها الشرع الاسلامي
نفسه وجعل لغير المسلم من الحقوق مثل ما للمسلم فيما أخلق تلك الدول
المتقدمة ان تعطي للمحكومين منها من المسلمين ولو جزئاً مما يعطي الاسلام
للمحكومين من دولة من المسيحيين ثم تطالب بعد ذلك الدول الاسلامية
بحقوق رعاياها المسيحيين وهيئات هيئات ان تغلب القضية على الشهوات
ويبلغ العدل عند الدول الأوروبية مبلغه في الاسلام

— باب —

وفاته وولده

اختار خالد بن الوليد بعد ان اتم فتوحه في العراق والشام ان يسكن
الشام فاتخذ مقراً له حمص وفيها توفي سنة احدى وعشرين في خلافة عمر
وقال بعضهم انه توفي في المدينة وليس يثبت ومدفنه لم يزل معروفاً يزار الى
الآن في حمص وهو ضمن مسجد واقع خارج السور الى الجهة الشمالية من
حمص وقد اتصل به العمران وصار حوله لهذا العهد حي يسمى (حي سيدي
خالد) كما يسمى المسجد أيضاً مسجد سيدي خالد وقد زرته مرة فوجدت
عليه من المهابة والوقار ما يأخذ بمجامع القلوب التي يعرف أصحابها أقدار
الرجال ، ويتأثرون بذكرى عصر أولئك الابطال

لما حضرت خالد الوفاة قال لقد شهدت مائة زحف أو زهاءها وما في
بدني موضع شبر الا وفيه ضربة أو طعنة وما أنا بموت علي فراشي كما يموت

الدير فلا نأمت أعين الجبناء ، وما من عمل أرحى من لا اله الا الله وأنا مترس بها)
 فله ما أعظم هذه النفس التي استهانت في سبيل المجد بالحياة حتى ماتت على فراش السكون ، وتأنت أن تذوق في غير موافق الحرب كأس
 المنون ، ولا جرم أن جسما ليس فيه موضع شبر الا وفيه طعنة برمح أو ضربة
 بسيف لجسم فيه نفس عالية تحار في مرادها الاجسام ، وتمنى لقاء الموت
 فيحجم عنها في ساحات الصدام ، وهذا هو السر في أن حياة الابطال الظالم
 عزيزة طويلة ، وحياة الاندال الجبناء ذليلة قصيرة ^(١)

وأوصى خالد قبل وفاته الى عمر وحسن فرسه وسلاحه في سبيل الله ولما
 مات اجتمع نساء بني المنيرة يبكين عليه فلما بلغ ذلك عمر قال (ما عليهن ان
 يبكين ابا سليمان ما لم يكن تقع أو لقلقة) وقيل انه لم يبق امرأة من بني المنيرة
 الا جزت لها وحلقت رأسها حزنا على ذلك البطل العظيم الذي يحق ان تبكيه
 الرجال والنساء ، وبذكره المسدود بأشرف أعماله صباح مساء .

﴿ ولده ﴾

روي ابن قتيبة انه كان خالد ولد كثير فقتل الطاعون منهم أربعين رجلا
 فبادروا وقال في أسد الغابة أخرج الثلاثة عن الزبير بن بكار ان ولد خالد بن
 الوليد انقرضوا فلم يبق منهم أحد وورث أيوب بن سلمة دورهم بالمدينة
 ويوجد لهذا العهد قبيلة رحالة في جهات حمص تسمى بني خالد ادعى
 بعض مشائخها من بضع سنين انها تنسب الى خالد بن الوليد لانهم لا محل
 لذكرها هنا وهي دعوى كاذبة ليس عليها دليل اذ ولد خالد انقرضوا جميعهم
 في الصدر الاول كما علمت والله أعلم

(١) نريد بهذه الحياة حياة الذكر

انتهى الجزء الاول وفيه سيرة أبي بكر ومن اشهر في دولته وبلاده الجزء
الثاني وفيه سيرة عمر ومن اشهر في دولته رضي الله عنهم أجمعين اهـ

﴿ تنبيه ورجاء ﴾

قد اخترت ان أنشر هذا التاريخ أجزاء متوالية لفائدتين (الفائدة
الأولى) سهولة نشر الكتاب وتعميمه (والفائدة الثانية) اطلاع القراء على
الكتاب جزاً بعد جزء حتى اذا رأى أحد منهم خطأ في الجزء الواحد ينبهني
الى اصلاحه في الجزء الذي يليه لهذا فاني أرجو ممن يطلع على هذا الجزء من
السادة العلماء والكتاب والادباء ويرى فيه خطأ في النقل ، أو سهواً عن
حقيقة ، أو غموضاً في قول ، أو ضعفاً في رأي ، أو ما أشبه ذلك من أغلاط
قد لا يسلم منها كتاب ، ولا يصم عنها مؤرخ ، أن ينبهني اليه ، ويتفضل على
بيان وجه الخطأ فيه لا يبادر الى اصلاحه في الجزء الذي يليه ، اذ العصمة لله
وحده والمرء ضعيف بنفسه قوي بأخيه

﴿ أيضاً ﴾

نفدت الطبعة الثالثة من هذا الجزء فاعدت طبعه مصححاً على قدر
الامكان وكان يودي التبسط في بعض المباحث وازدانة أشياء خفرت لي من
سيرة أبي بكر لكن منعي من ذلك اتصال اعداد صحف هذا الجزء بالاجزاء
التي تليه الى تمام المجلد الاول فلو زدت فيه شيئاً لاختل ترتيب الفهرس كما
لا يخفى وما أشد هذا التقيد على النفس

فهرست

الجزء الاول من اشهر مشاهير الاسلام

| تخفيف | تخفيف |
|--------------------------------------|---------------------------------------|
| ٣٦ مالك بن نويرة | ١ فاتحة الكتاب |
| ٣٦ مسيلة وأهل البجامة | (القسم الاول) دولة الخلفاء الراشدين |
| ٢٨ ردة أهل البحرين | ٨ أبو بكر الصديق |
| ٤٠ عمان ومهرة | (باب) حاله في الجاهلية |
| ٤١ ردة اليمن | ٩ نسب وأصله |
| ٤٣ كندة وحضر موت | ٩ شرفه |
| ٤٧ كلمة في حروب الردة | ١١ صناعته |
| (باب) فتوحات أبي بكر | مكانته عند قومه وسيرة فيهم |
| ٤٠ التحديد للفتح الاسلامي | (باب) اسلامه وصحته |
| ٥٥ فتح العراق | اسلامه |
| (باب) فتوح الشام | ١٤ صحبته |
| ٦٠ التحديد | (باب) خلافة أبي بكر |
| ٦٣ استدراك | ١٦ كلام على الخلافة |
| ٦٦ بحث البعوث الى الشام | ٦١ بيعة أبي بكر |
| ٦٦ وصية أبي بكر ليزيد بن أبي سفيان | ٢٤ انقضاء جيش أسامة |
| ٧٠ ابتداء الفتوح بالشام | (باب) الكلام على الردة |
| ٧٣ اجتماع الامراء في اليرموك | ٢٧ بحث في الردة |
| (باب) مناقب أبي بكر وأخلاقه ومآثره | ٣٠ قتال أهل الردة |
| ٧٩ سياسته في الخلافة | ٣٣ تسير الجيوش الى أهل الردة |
| ٨٥ سياسته في الرعية | (باب) حروب الامراء مع أهل |
| ٨٦ أدبه وتأديبه | الردة واخبارهم |
| ٨٦ أدبه مع رسول الله | طليحة الامدي |
| ٨٧ أدبه مع نفسه | ٣٥ تميم وسجاح |

| مصحف | مصحف |
|--------------------------------------|--------------------------------------|
| ٨٧ تأديبه لنفسه | ١٤١ (باب) صفة أبي بكر |
| ٨٨ تأديبه للمسلمين | ١٤٢ الحالة الاجتماعية على عهد |
| ٨٩ أدبه مع المسلمين وتواضعه لهم | ١٤٣ خالد بن الوليد |
| ٩٢ زهده وورعه | ١٤٨ (باب) حاله في الجاهلية |
| ٩٣ جمه القرآن | ١٤٨ نسبه وأصله |
| ٩٧ قضاؤه | ١٤٨ شرفه في قومه ومكانته عندهم |
| ٩٧ (مطلب) كلام على القضاء في الاسلام | ١٤٨ (باب) اسلامه وصحبه |
| ١٠٨ أولياته | ١٤٨ اسلامه |
| ١٠٨ (باب) كتبه وخطبه | ١٤٩ صحبه |
| كتبه | ١٥١ (باب) حروبه وفروجه |
| ١١٢ كلام على الخطابة عند العرب في | ١٥١ حروبه في الردة |
| الجاهلية والاسلام | ١٥١ حربه مع طليحة |
| ١١٧ خطبه | ١٥٣ حادثة مالك بن نويرة |
| ١٢٠ كلام على الحكومة في الاسلام | ١٥٦ حربه مع مسيلمة |
| ١٣١ تنبيه | ١٥٨ (باب) فتحة العراق وحربه فيه |
| (باب) مرض أبي بكر وعهده | ١٥٨ وقعة الحفير |
| بالخلافة | ١٥٩ كلمة على الالفاب والرتب |
| ١٣١ مرضه | ١٦١ وقعة ثني وما بعدها |
| ١٣٢ استخلافه عمر ووصيته له | ١٦٤ امراء خالد وقواده |
| ١٣٥ وصيته لعمر | ١٦٥ جفر اية العراق |
| ١٣٧ وفاته | ١٧٥ باب سفره الى الشام وحروبه فيها |
| ١٣٨ خطبة على في تاريخ أبي بكر | ١٧٠ عزله عن الامارة |
| ١٣٨ خطبة ابنته عائشة في تأييده | ١٧٢ باب حزم خالد وتوقيفه في الحرب |
| ١٣٩ كلام عمر في تأييده | ١٨٤ باب كتبه |
| (باب) ولده وعمله وقضائه وكتابه | ١٧٧ كلمة على الذمة أو أصل الامتيازات |
| ١٣٩ ولده | ١٨٠ وفاته وولده |
| | ١٨١ ولده |
| | ١٨٢ تنبيه ورجاء |

مكتبة
مكتبة
مكتبة

كِتَابُ

اِبْتِهَارِ الْاَعْيَانِ
اَمْسَابِ السَّالِكِينَ

فِي

الْحِزْبِ الْاَسْبِيْنِ

﴿ تَأْلِيف ﴾

رَفِيقُ بَكْرِ الْعَظِيمِ

الجزء الثاني من المجلد الاول (١ - ٢)
(في سيرة الخلفاء الراشدين)

(وهذا الجزء يتضمن سيرة عمر بن الخطاب)

« ومن اشتهر في دولته »

« الطبعة الثالثة »

مطبعة حسنية بالوينكي بصرى

١٣٤٠ - ١٩٢٢

عمر بن الخطاب

﴿ باب ﴾

﴿ حاله في الجاهلية ﴾

« نسبه وأصله »

هو عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد الدزي بن رياح بن عبد الله بن قرط بن رزاح بن عدي بن كعب القرشي العدوي أبو حفص وأمه حنمة بنت هاشم بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم وقيل حنمة بنت هشام ابن المغيرة فملى هذا تكون أخت أبي جهل وعلى الأول تكون بنت عمه لأن هاشماً وهشاماً ابني المغيرة أخوان وهشام والد أبي جهل وأخيه الحارث وأما هاشم فإنه والد حنمة وعم أبي جهل والحارث هكذا صححه في أسد الغابة

﴿ شرفه وصناعته ﴾

سبق لنا في صدر الجزء الأول من هذا الكتاب ذكر الرهط من قريش الذي انتهى اليهم الشرف في الجاهلية ومنهم عمر بن الخطاب وكانت تنتهي إليه السفارة . كما سبق لنا ذكر حرف الصحابة الذين ستردهم في هذا الكتاب ومنهم عمر بن الخطاب فإنه كان تاجراً وما زالت هذه صناعته في الجاهلية والاسلام حتى ولي الخلافة فبذلك تركها اشتغالا عنها بمصالح المسلمين كما سيمر عليك مفصلاً ان شاء الله

﴿ مكانته عند قومه وسيرته فيهم ﴾

مكانة عمر عند قومه تعلم مما سيأتي في ذكر اسلامه وحسبه من ذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا ان يعز الاسلام بعمر فاستجيب دعاؤه وقد كان في قومه مشهوراً بالشدة عز بزي الجانب مع انه لم يكن ذا مال وغنى بل كان قليل المال يتاجر بماله أحياناً الى الشام فقد روى الخافظ بن عساكر في تاريخه ان عمر قدم الشام غير مرة في الجاهلية وأسر في أحدها واخرج عن زيد بن أسلم عن أسلم عن أبيه في حديث طويل ان عمر أسره في الجاهلية بطريق من دمشق واستعمله في بعض عمله فتغفله وقتله وخرج هارباً من دمشق

وكان في حال صغره قبل ان يتجر برعى غنم أبيه فقد روى ابن عساكر عن يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب عن أبيه قال كنت مع عمر بن الخطاب بضيغان (اسم مكان) فقال : كنت أرمي للخطاب بهذا المكان فكان فظاً غليظاً فكنت أرمي أحياناً واحتطب أحياناً فأصبحت اضرب الناس ليس فوقى أحد الا رب العالمين ثم قال

لا شيء مما ترى الا بشأسته يبقى الاله ويودي المال والولد
هذا كان حال هذا الرجل العظيم في جاهليته وسترى كيف كان حاله في الاسلام والى أية درجة بلغ به علو الهمة ومضاء العزيمة والرأي والاخلاص في خدمة الرسول الاكرم ودين الله القويم

باب

اسلامه وصحبته

(اسلامه)

كان المسلمون قبيل اسلام عمر بن الخطاب يجتمعون في دار الأرقم بن أبي الأرقم المخزومي في أصل الصفا مستخفين لقلتهم وشدة قريش عليهم ولم يكونوا كما يزعم بعض المخزومين من فقراء الناس وأداني قريش بل كان في ذلك العدد القليل من المسلمين كثير من سادات قريش واغنيائهم وذوي الشرف فيهم ومنهم أبو بكر الصديق وطاحنة بن عبيد الله وعثمان بن عفان المشهورون بالغنى والثروة وسعيد بن زيد وحمة بن عبد المطلب واضرابهم من صناديد قريش وأشرفهم إلا أن معظمهم هاجروا إلى الحبشة لاضطهاد قريش لهم وكانوا لقاتهم في حاجة إلى الاستكثار من ذوي العصبية أو الجراءة والاقدام من رجال قريش استطاعوا إعلان دينهم والذب عن نبيهم وكان ممن عرف من قريش بنفوذ الحكامة والبطش وسمو المسكنة عمر بن الخطاب وأبو جهل وكان النبي صلى الله عليه وسلم يتوقع خيراً للمسلمين باسلام أحد هذين الرجلين لهذا قال (اللهم أعز الاسلام بأحب الرجلين إليك عمر بن

الخطاب او عمرو بن هشام) يعني ابا جهل

استجاب الله سبحانه وتعالى دعاء نبيه صلى الله عليه وسلم بأحب الرجلين اليه وهو عمر بن الخطاب فأسلم في ذي الحجة لمضي ست سنين من البعثة وبعد اسلام تسعة وثلاثين رجلاً وثلاث وعشرين امرأة وقيل بعد اربعين رجلاً واحدى عشرة امرأة وكان له من العمر ست وعشرون سنة

واما سبب اسلامه فقد جاءت فيه روايات كثيرة ومنها ما أخرجه الحافظ

عز الدين الجزري في أسد الغابة عن أسامة بن زيد عن أبيه عن جده أسلم أنه قال.
قال لنا عمر بن الخطاب أنحبون أن أعلمكم كيف كان بدء الإسلام فلناهم. قل كنت
من أشد الناس على رسول الله صلى الله عليه وسلم لم نبيننا أنا يوم ما في يوم حار شديد الحر
بالحاجرة في بعض طرق مكة اذ لقيني رجل من قريش فقال أين تذهب يا ابن
الخطاب أنت تزعم أنك هكذا وقد دخل عليك هذا الأمر في بيتك. قل قلت
وما ذاك. قال أختك قد صرأت. قال فرجعت مغضبا وقد كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يجمع الرجل والرجلين إذا أسلما عند الرجل به قوة فيكونان معه
ويصديان من طعامه وقد كان ضم إلى زوج اخي رجلين قال فجئت حتى قرعت
الباب فقيل من هذا قلت ابن الخطاب قال وكان القوم جلوسا يقرأون القرآن في
صحيفة منهم فلما سمعوا صوتي تبادروا واختفوا وتركوا أولسوا الصحيفة من أيديهم
قال فقامت المرأة ففتحت لي فقلت يا عدوة نفسها قد بلاني أنك صبرت قال فرفع
شديدا في يدي فاضربها به قال فسال الدم فلما رأت المرأة الدم بكيت ثم قالت يا ابن
الخطاب ما كنت فاعلا فافعل فقد داسمت قال قد دخلت وأنا مغضب فجلست على
السري فتنظرت فاذا بكتاب في ناحية البيت فقلت ما هذا الكتاب اعطينيه فقلت
لا اعطيك لست من اهله انت لا تغتسل من الجنابة ولا تطهر وهذا لا يحسب الا
المطهرون قال فلم ازل بها حتى اعطتني فاذا فيه ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ فلم امررت
بالرحمن الرحيم ذعرت ورميت بالصحيفة من يدي قال ثم رجعت الي نفسي فاذا
فيها (سبح لله ما في السموات والارض وهو العزيز الحكيم) قال فكلما مررت
باسم من اسماء الله عز وجل ذعرت ثم ترجع الي نفسي حتى بلغت (آمنوا بالله
ورسوله وانفقوا مما جعلكم مستخافين فيه) حتى بلغت الى قوله (ان كنتم مؤمنين)
قال فقلت اشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا رسول الله. تخرج القوم

يتبادرون بالتكبير استبشاراً بما سمعوه مني وحمدوا الله عز وجل ثم قالوا يا ابن
الخطاب أبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم دعاء يوم الاثنين فقال (اللهم أعز
الاسلام بأحد الرجلين إما عمرو بن هشام وإما عمر بن الخطاب) وإنا نرجو أن
تكون دعوة رسول الله لك فأبعث قال فلما عرفوا أنني الصدوق وقالت لهم أخبروني
بمكان رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا هو في بيت في أسفل الصفا وصفوه قال
فخرجت حتى قرعت الباب قيل من هذا قالت ابن الخطاب قال: وقد عرفوا
شدتي على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يملوا بإسلامي قال: فما اجتأ أحد
منهم أن يفتح الباب قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم افتحوا له فإنه إن يرد
الله به خيراً يهده قال ففتحو لي وأخذ رجلاً من بعضي حتى دنوت من رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال أرسلوه فأرسلوني فجلست بين يديه فأخذ بجميع قبضي
بجذبي إليه ثم قال أسلم يا ابن الخطاب اللهم اهده قال قلت أشهد أن لا إله إلا
الله وأنت رسول الله فكبر المسلمون تكبيرة سمعت بطرق مكة قال وقد كان
استخفي^(١) قال ثم خرجت فكنت لا أشاء أن أرى رجلاً أسلم بضرب إلا رأيت^(٢)
قال فلما رأيت ذلك قلت لا أحب إلا أن يصيبني ما يصيب المسلمين قل فذهبت
إلى خالي (يعني أبا جهل بن هشام) وكان شريفاً فيهم فقرعت الباب عليه فقال
من هذا فقلت ابن الخطاب قال فخرج إلي فقلت له أشعرتني قد صبوت.
قال فمات قلت نعم قال لا تفعل. فقلت بلى قد فعلت. قال لا تفعل فأجاف الباب
دونني وتركني قال: فلما رأيت ذلك انصرف فقلت فقال لي رجل تحب أن يعلم

(١) هكذا وعلما وقد كانوا مستخفين

(٢) وفي رواية فلم أشأ أن أرى رجلاً يضرب ويضرب إلا رأيت ولا يصيبني من

اسلامك: قال: قلت نعم: قال: فاذا جلس الناس في الحجر واجتمعوا أتيت رجلاً لم يكن بكنتم السر فاصنع اليه وقل له فيما بينك وبينه اني قد صبرت فانه سوف يظهر عليه ويصيح ويعلنه: قال: فاجتمع الناس في الحجر فجئت الرجل فدنوت منه فأصغيت اليه فيما بيني وبينه فقلت أدلت اني قد صبرت: فقل: ألا ان عمر بن الخطاب قد صبراً: قال: فما زال الناس يضربوني وأضربهم فقال خالي ما هذا: قل: فقام على الحجر فأشار بكمه فقال ألا اني قد أجرت ابن أختي. فأنكشف الناس عني وكنت لأشاهد أن أرى أحداً من المسلمين يضرب إلا رأيت^(١) وأنا لا أضرب: قل: فقلت ما هذا بشي حتى يصيبني مثل ما يصيب المسلمين: قال: فأتهلت حتى اذا جلس الناس في الحجر وصلت الى خالي فقلت اسمع فقال ما اسمع: قال: قلت جوارك عليك رد: فقال: لا تفعل يا ابن أختي: قال: قلت بل هو ذاك: فقال: ما شئت: قال: فما زلت أضرب وأضرب حتى أعز الله الاسلام اهـ

وروي ان عمر لما أسلم: قال: يا رسول الله علام نخفي ديننا ونحن على الحق وهم على الباطل فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: انا قليل وقد رأيت ما لقينا فقال له عمر والذي بعثك بالحق لا يبقى مجلس جلست فيه بالكفر إلا جلست فيه بالايمان ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في صنفين من المسلمين حمزة في أحدهما وعمر في الآخر حتى دخلوا المسجد فنظرت قریش الى حمزة وعمر فأصابهم كآبة شديدة ومن يومئذ سعاد رسول الله صلى الله عليه وسلم الفاروق لانه أظهر الاسلام وفرق بين الحق والباطل

وأخرج الحاكم عن ابن عباس: قل: لما أسلم عمر قل المشركون

(١) يريد ألا رأيت يضرب لحذف لفظ يضرب وهو استعمال شائع والمعنى ان الناس وانفوا رغبته ولم يحتاج هو الى الضرب بنفسه

قد انتصف القوم اليوم منا وأنزل الله (يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين)

وأنت ترى من هذا مكاة عمر في قومه وسوء منزلته في قبيله وما كان لاسلامه من دخول الوهن على نفوسهم اذ أفروا بظهور المسلمين عليهم ورجحان كفة المؤمنين على كفهم وحسبك دليلاً على هذا شهادة القرآن كما رأيت وتأييدها شاهد العيان أيضاً فان المسلمين بعد اذ كانوا يبعدون الله مستخفين أعلنوا به داسلام عمر دينهم وأخذوا يشنون بين الناس دعوتهم لا يبالون بما قام في نفوس قريش من الحقد عليهم وتعهد ايصال الضرر والاذى اليهم فقد روي عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه انه قال (كان اسلام عمر فتحاً وكانت هجرته نصراً وكانت امارته رحمة ولقد رأينا وما نستطيع أن نصلي في البيت حتى أسلم عمر فلما أسلم عمر قاتلهم حتى تركونا فصاينا) أخرجه في أسد الغابة وأخرج البخاري عن ابن مسعود أيضاً قال (مازلنا أعزة منذ أسلم عمر) ولا جرم أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه هو الرجل الفذ الجليل الذي قوى الله به الاسلام في منبته وأعزه في هجرته ومهد سبيل النشر لدعوته والفتح لاهله فكان رضي الله عنه القدوة الصالحة للمسلمين والمثل المضروب في التقوى والمدل والشهادة ونصرة الدين وتأيد الحق والشدة على الاعداء وإقامة الميزان بالفسط وتعميم دعوة الاخاء والحرية بين الامم فاسلامه كان من المنن العظيمة التي من الله بها على المسلمين وأيد بها جانب الدين

﴿ صحبته ﴾

صحب عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فأحسن صحبته وبذل في نصرته مهجته وما زال منذ أسلم يناضل عن المسلمين وينافح عن سيد المرسلين ويظهر

من الشدة على أعدائه والمظاهرة لأوليائه ما أزعج قريشاً عن أذى النبي صلى الله عليه وسلم وخفف وطأة تعسفهم على أتباعه واضطهادهم للمسلمين قبل الهجرة إلى المدينة حتى إذا أذن الله للنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه بالهجرة أخذوا بهاجرون مستخفين إلا عمر بن الخطاب رضي الله عنه فإنه لشجاعته وقهره لقريش وشدة بأسه عليهم هاجر على ملاقريش. فقد أخرج الحافظ عن الدين الجزري والحافظ بن عساكر عن علي رضي الله عنه : قال : ما علمت أن أحداً من المهاجرين هاجر إلا مخفياً إلا عمر بن الخطاب فإنه لما هم بالهجرة تقلد سيفه وتكب قوسه وانتضى في يده أسهما واختصر عنزته ومضى قبل الكعبة والملا من قريش بفنائها فطاف بالبيت سبعاً ثم أتى المقام فصلى متمكناً ثم وقف على الخلق واحدة واحدة وقال لهم شأنت الوجوه لا يرغم الله إلا هذه المعاطس من أراد أن تشكاه أمه ويترك ولده ويرمل زوجته فليلقني وراء هذا الوادي : قال علي فأتبعه أحد الأقوم من المستضعفين علمهم وأرشدهم ومضى لوجهه وأخرجنا عن البراء بن عازب : قال : أول من قدم علينا من المهاجرين مصعب بن عمير أخو بني عبد الدار ثم قدم علينا ابن أم مكتوم الأنعمي أخو بني فهر ثم قدم علينا عمر بن الخطاب في عشرين راكباً فقلنا ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هو على أثري ثم قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر معه وما زال عمر في هجرته كما كان في مكة شديداً على المخالفين فوأمّا على الحق منافعاً عن رسول الله مرافقاً لأعدائه حريصاً عليه من وصول أذاهم إليه مبغضاً لمن أبغضه لا يفتأ يراقب حركات المنافقين ويستطلع ضمائر الوافدين حتى إذا تفرس في أحدهم سوء نية لازمه في دخوله وخروجه والزمه حد الأدب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والاحجام عنه والخنوع بين يديه . روي

ان عمر بن وهب الجحي عاهد صفوان بن أمية القرشي بعد وقعة بدر على أن يأتي المدينة ويقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقدمها واستأذن على رسول الله فخرج اليه عمر بن الخطاب وتفرس فيه الشر فأخذ بحمالة سيفه وقال لرجال معه من الانصار ادخلوا على رسول الله واحذروا هذا الخبيث فلما رآه رسول الله قال لعمر اتركه يا عمر ثم سأله عما جاء به فقال جئت لهذا الاسير (يعني أباه وهباً) لانه كان أسيراً عند المسلمين أسروه في وقعة بدر) : قال : أصدقني : قال : ما جئت إلا لذلك : قال : بل قعدت أنت وصفوان وجري بينكما كذا وكذا فدهش عمر وأسلم لساعته

وكان ممن يؤذي رسول الله صلى الله عليه وسلم بلسانه من قريش سهيل ابن عمرو فأسره في وقعة بدر مالك بن النخشم الانصاري فلما أتى به رسول الله قام اليه عمر وقال دعني أنزع ثيابه يا رسول الله فلا يقوم عليك خطيباً أبداً : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعه يا عمر فسيقوم مقاماً تحمده عليه فتركه ^(١) ورأى مرة يهودياً ممسكاً برسول الله يطالبه بدين له فمظم ذلك عليه وأخذ بخناق اليهودي : وقال : دعني أقتله يا رسول الله : فقال : دعه يا عمر ان لصاحب الحق مثالا

وله من هذا القبيل أخبار كثيرة أيام صحبته لرسول الله صلى الله عليه وسلم تدل على عظيم محبته له واخلاصه في الذب عنه والشدة على من ناواه

(١) تحقق مقام سهيل هذا الذي قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم أيام الردة وذلك ان قريشاً لما وصلهم نبي رسول الله اضطربوا وكادوا يرتدون فقام سهيل بن عمرو على باب الكعبة وصاح بهم فاجتمعوا اليه فقال يا أهل مكة لا تكونوا آخر من أسلم وأذل من أرتد والله ليتن هذا الامر كما ذكر رسول الله الى آخر ما قال مما هو مسطور في التواريخ فامتنع أهل مكة عن الردة

وكان النبي صلى الله عليه وسلم يستشير أصحابه في بعض الأمور فكان أبو بكر وعمر أفضلهم عنده رأياً لصدق هجتهما وعظيم اخلاصهما ولهذا قال النبي عليه الصلاة والسلام في عمر (ان الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه) رواه الترمذي عن ابن عمر وفي رواية أبي داود عن أبي ذر: قال (ان الله وضع الحق على لسان عمر يقول به) وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لقد كان فيما قبلكم من الأمم مُخَدَّتُونَ) (ملهمون) فان بك في أمتي أحد فانه عمر (متفق عليه كما في المشكاة) لهذا كان رضي الله عنه يرى الرأي فينزل به القرآن حتى بلغت موافقته عشرين وثلاثاً ومنها آية تحريم الخمر فانه لما قال (اللهم بين لنا في الخمر بيناً شافياً) نزلت آية التحريم ومنها آية الحجاب فانه أمر نساء النبي صلى الله عليه وسلم أن يحتجبن فقالت له زينب: وانك علينا يا ابن الخطاب والوحي ينزل في بيوتنا: فأمر الله تعالى (واذا التوهن متاعاً فاسألوهن من وراء حجاب) ومنها آية الاستئذان في الدخول وذلك انه دخل عليه غلامه وكان نائماً فقال: اللهم حرّم الدخول: فنزلت آية الاستئذان الى هذا المقام وصل عمر رضي الله عنه في صدق اللهجة وقول الحق وجميل الصحبة وحسبه فضيلة في نفسه وفضلا على المسلمين في صحبته كونه كان سبباً في تحريم الخمر الذي هو آفة الانسانية وجراثومة الشر وعلة العلل الاجتماعية والامراض العقلية والجسمانية في كل زمان ومكان هكذا كان عمر رضي الله عنه نافعاً في صحبته ملازماً للنبي صلى الله عليه وسلم شديد الحرص عليه والحب له والمدافعة عنه وشهد معه من الشاهد بديراً وأحدّاً والخندق وبيمة الرضوان وحنيناً والفتح وخيبر وغيرها وكان ممن ثبت مع رسول الله في أحد

أخرج في أسد الغابة عن الزهري وعاصم ابن عمر قال : لما أراد أبو
سفيان الانصراف (عقب وقعة أحد) أشرف على الجبل ثم نادى بأعلى
صوته ان الحرب سجال يوم يوم بدر أعل هبل (أي أظهر دينك) : فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر بن الخطاب : قم فأجبه : فقال الله أعلى
وأجل لا سواء فقلنا في الجنة وقتلناكم في النار : فلما أجاب عمر أبا سفيان
قال أبو سفيان هلم إلي يا عمر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ائنه فانظر
ما يقول : فجاءه فقال له أبو سفيان : انشدك بالله يا عمر أقتلنا محمداً : قال :
لا وانه ايسمع كلامك الآن فقال أبو سفيان انت اصدق عندي من ابن
فئة وابر (اقول ابن فئة لهم قد قتلت محمداً)

وارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر غازياً الى ذات السلاسل في
جيش اميره عمرو بن العاص وارسله في جيش اميره اسامة بن زيد مولى
رسول الله وتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وسافر اسامة بالجيش بعد
وفاته وبقي عمر بالمدينة استبقاه أبو بكر كما رأيت في سيرته وبالجملة فان عمر
رضي الله عنه خدم الاسلام في صحبته كما خدمه في خلافته وكان مخلصاً في
ايمانه مخلصاً لنبيه عظيم الحب له حتى بلغ من حبه له انه لما مات صلى الله عليه
وسلم لم يصدق بموته او اصابه من شدة الحزن دهشة وذهول حتى قام فقال :
من قال ان محمداً قد مات علوت رأسه بسيفي هذا وليبعثنه الله فليقطعن
أيدي رجال وارجلهم . والقصة مشهورة اوردنا المهم منها في سيرة أبي بكر
رضي الله عنه فكان عمر الهم هذا القول حتى ارهب المنافقين فأذهلهم عن
الكلام ريثما جاء أبو بكر وسكن اضطراب النفوس ببيان

باب

﴿ خلافة ﴾

تقدم معنا في الجزء الأول ان أبا بكر الصديق رضي الله تعالى عنه عهد بالخلافة الى عمر بن الخطاب قبل وفاته فوايها يوم الثلاثاء لثمان بقين من جمادى الآخرة يوم وفاة أبي بكر ولما تلي كتاب العهد على المسلمين بايعوه جميعا ولم ينكسر عن بيعته احد من المهاجرين والانصار مع انه كان توقف بعضهم عن بيعه ابني بكر حالة كونها شوري بين المسلمين كما رأيت في الجزء الأول وانما رضي المسلمون بعهد ابني بكر لعمر بن الخطاب وان خلف قاعدة الشوري وتسامحوا بحق انتخابهم الخليفة لأميرين

(الامر الاول) توقعهم الخلاف على الخلافة بين النفر المتطلعين اليها من المهاجرين السابقين فيما لو تركت شوري تتنازعها الاهلية وتتجاوزها العصبية وقيام العذر لأبي بكر في عدم تركها شوري لهذا السبب الذي استشعر به قبل وفاته وقد بسطنا الكلام على هذا في باب خلافته فلا حاجة للعزid (والامر الثاني) نفرس المسلمين في عمر الكفاة على القيام بهذا الامر واقتداره على سد ذرائع الفتنة كما نفرس فيه ذلك أبو بكر وكبار الصحابة الذين استوثق له منهم قبل عهده اليه بالخلافة وقد صدقت في عمر رضي الله عنه فراستهم وتحقق بكفائته رجلاؤهم فكانت خلافته رحمة على الأمة كما مر في حديث ابن مسعود

اخرج الحافظ بن عساكر عن ابني عبيدة قال : قال عبد الله بن مسعود : افرس الناس ثلاثة . الملك حين نفرس في يوسف والقوم فيه زاهدون . والمرأة

التي تقرّست في مرمى فقالت (يا أبت استأجره إن خير من استأجرت
القويّ الأمين) وأبو بكر حين تفرس في عمر فاستخلفه

نعم قد استاء بعضهم من استخلاف أبي بكر لعمر إلا أن استيائهم لم يكن
لفقد الكفاءة ممن أسندت إليه الخلافة وإنما كان لصرفها عنهم أو خوفاً من
شدة عمر عليهم كما بسطنا هذا في سيرة أبي بكر ومع هذا فإن أبا بكر رضي
الله عنه لم يقض إلا بعد أن جعل الساخط راضياً فقد أخرج الامام أبو الفرج بن
الجوزي في السيرة العمريّة وابن عساكر في تاريخه عن عاصم قال : جمع أبو بكر
الناس وهو مريض فأمر من يحمله إلى المنبر فكانت آخر خطبة خطب بها محمد
الله وأثنى عليه ثم قال : أيها الناس احذروا الدنيا ولا تشقوا بها فاتها غرارة وآثروا
الآخرة على الدنيا واحبوها فحبب كل واحدة منهم ما تبغض الأخرى وإن هذا
الأمر الذي هو أملك بنا لا يصلح آخره إلا بما يصلح به أوله ولا يتجمل إلا بافضلكم
مقدرة وأملككم لنفسه أشدكم في حال الشدة وأسلمكم في حال اللين وأعلمكم
برأي ذوي الرأي . لا يتشاغل بما لا يعنيه ولا يحزن لما ينزل به ولا يستحي من
التعلم فيغير عند البديهة قوي على الأمور لا يجوز لشيء منها حده بعدوان ولا
تقصير برصد لما هو آت عتاده^(١) من الحذر والطاعة (وهو عمر بن الخطاب)
ثم نزل فحمل^(٢) الساخط أمارته الراضي بها على الدخول معهم توصلاً

ومن هذا يعلم أن أبا بكر إنما اختار الخلافة عمر رضي الله تعالى عنه بحقيقته
وسداً لذرائع الفتنة وطلباً لخير المسامنين ومصاحبتهم لا محاباة ولا لغرض آخر كما
شهد بذلك علي بن أبي طالب رضي الله عنه فقد أخرج الحافظ عز الدين الجزري

(١) بفتح الميم النخبة المدودة لوقت الحاجة (٢) هكذا في السيرة العمريّة وفي

تاريخ ابن عساكر وجعل الخ ولم يذكر متعلق (لتوصلاً)

في أسد الغابة عن سويد بن غفلة الجمعي انه دخل على علي بن أبي طالب في خلافة فقال يا أمير المؤمنين اني مررت بنريد كرون أبا بكر وعمر بنير الذي هما أهل له من الاسلام فقام (اي علي) فخطب الناس خطبة طويلة مما جاء فيها عن ابي بكر واستخلافه لعمر قوله (حتى حضرته الوفاة فرأى ان عمر اقوى عليها ولو كانت محابة لآثر بها ولده) الى آخر كلامه وربما جاء معنا في مكان آخر وهذا الذي تحقق عند المسلمين من حسن نية أبي بكر وكفاية عمر دعاهم الى الرضا ببيته والاتفاق على قبول خلافته وان خالفت قاعدة الشورى بين المسلمين وقد قام رضي الله عنه بهذه الوظيفة السامية قياماً محموداً لا يجاريه فيه أحد من قادة الأمم وساسة الحكومات بل كان من عظيم اثره واثرائه بذكر في الخلافة الاسلامية ان كانا مثالا لمن بعدهما يضرب بالعدل وحسن السياسة وحجة على من تنكب طريقهما من الخلفاء وخالف سيرتهما من الامراء

أخرج في أسد الغابة عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال «ان الله جعل أبا بكر وعمر حجة علي من بعدهما من الولاة الى يوم القيامة فسبقا والله سبقا بعيدا واتعبا والله من بعدهما اتعابا شديدا فذكرهما حزن الأمة وطعن على الأئمة »

واقصد صدق رضي الله تعالى عنه فيما قال فانه لم يخرج قوم من المسلمين على الامراء بعد ذينك الخليفين الا مطالبين بمثل عدلها ومحاجين بسيرتهما حتى فريق الخوارج الذين يذهبون الى عدم الحاجة الى الامام كانوا يحتجون على الخلفاء بسيرة الامامين الاولين واول ما خرجوا كان خروجهم على علي رضي الله تعالى عنه هذا على مكانته من الدين وتقواه وعدله حتى ان الخوارج لم يستطيعوا ان يأخذوا عليه في سيرته الا مسألة التحكيم التي تلبست في الحقيقة الا عنهم

وحسب عمر رضي الله تعالى عنه من خلافته ان يكون مثالا في العدل وحجة

على الخلفاء والولاة من بعده بل حسبته من سيرته نفراً وذكرنا ان كل المؤرخين
سواء كانوا من المسلمين أو المنصفين من غير المسلمين أجمعوا على انه أعدل من
ساس الأمم وأعظم رجل في الاسلام ولو قدر المسلمون قدر هذا الرجل العظيم
الذي يفتخر به تاريخ الاسلام لشيدوا بأسمه الآثار العظيمة في كل مكان ليبقى
ذكره حياً بين الناس كما هو حي في التاريخ وبعد فان أحط البشر عقولا
وأضعفهم بصيرة فريق الغلاة من الشيعة الذين يطعنون في ذلك الرجل العظيم
الذي أصبح في حسن السيرة مثلاً في العالمين وحجة على الخلفاء والسلاطين
فأي عار على المسلمين بإزاء الأمم الأخرى ان يكون فيمن يتسبب الاسلام
جماعة يقدحون بمثل عمر بن الخطاب على تفرد بالشهرة وجلالة قدره وجلالته
أعماله وآثاره وسبقه بالايمان وخدمته للاسلام في صحبته وخلافته حتى كان
غرة جبين التاريخ الاسلامي وذكرى الفخر الفابر الخالدة مع ان الاسلام يبرأ
الى الله من أمثال تلك الفرق التي أسس نحتها ابن سبأ اليهودي واضرا به من
أعداء الاسلام ومريدي الشر بالمسلمين ولا يزال أولئك الناس يدعون النسبة
الى الاسلام وهو يبرأ الى الله من نحلهم الفاسدة التي لا يقبلها ذو عقل ولا
تنطبق على دين ولا حكمة وانما هو التقليد الاعشى والجهل بفعالان في القول
والاوهام ما لا تفضله السموم في الاجسام

باب

أول أعماله في الخلافة

كان أول كلام تكلم به عمر رضي الله عنه يوم استخلف ان صعد المنبر
نخطب الناس فقال : انما مثل العرب مثل جبل أنف أتبع قائده فليُنظر قائده

حيث يقود وأما أنا فو رب الكعبة لاحتلهم على الطريق
وأول عمل عمله في خلافته ثلاثة أمور : إبتدأ الناس مع أبي عبيد الثقفي
لحرب الفرس : وعزل خالد بن الوليد وتوسيد الامارة العامة في الشام الى أبي عبيدة
عاصم بن الجراح : وبعث يعلى بن أمية لاجلاء أهل نجران : فأما خبر أبي عبيد
فسيأتي معناني باب الكلام على فتوحات عمر (رض) وأما خبر خالد بن الوليد فقد مر
معنا ذكره في سيرته وورثته بما نورد الى شيء منه عند الكلام على فتوح الشام : وأما خبر
نجران فنتكلم عليه هنا لأنه لا يخفى من فائدة تاريخية فيها موعظة وذكري لقوم يعلون

﴿ إجلاء أهل نجران ﴾

سبق لنا فيما مر من هذا الكتاب كلام على الدعوة الى الاسلام وأن لا إكراه فيها
وان أساسها التبليغ فمن قبلها كان من المسلمين ومن أبي فعلية أن يخضع لسلطانهم
وأن يعطيهم جزءا من ماله يستعينون به على حماية ماله وعرضه ونفسه وله عليهم حق
الوفاء بما عاهدوه عليه وأن لا يفتن عن دينه ولا يؤخذ منه من الجزاء إلا ما رضيه في
عمده وان تكون له الذمة والمهدأتى حل وحيثما وجد من ممالك الاسلام مادام
وافيا بعمده مؤديا لجزية لا يخون المسلمين ولا يمالئ عليهم عدوهم وأحسن شاهد
على هذا نسوقه اليك في هذا الفصل خبر أهل نجران الذين وكانوا من الكفار حين
انعلم كيف كانت معاملة أهل الذمة ومبلغ محافظة الخلفاء على عهودهم معهم ما لم
يخرفوا أو يندروا وتحربوا خبر عنهم انه كان وفد وفد على رسول الله صلى الله عليه
وسلم ودعاهم الى الاسلام فأبوا وسألوه الصلح وان يقبل منهم الجزاء فصالحهم
على شيء معلوم يؤدونه كل سنة للمسلمين وكتب لهم بذلك كتابا جعل لهم فيه ذمة
الله وعمده وان لا يفتنوا عن دينهم ومراتبهم فيه ولا يحشروا ولا يعشروا وان
يؤمنوا على أنفسهم ومثلهم وأرضهم وأموالهم وغائبهم وشاهدهم وغيرهم وبعثهم

وأمثالهم لا يغير ما كانوا عليه ولا يغير حق من حقوقهم ولا يبطأ أرضهم جيش
ومن سأل منهم حقاً فينبهم النصف فير ظالمين ولا مظلومين ولهم على ذلك جوار
الله وذمة رسوله ابداً حتى يأتي أمر الله ما نصحوا وأصاحوا واشتراط عليهم ان
لا يأكلوا الربا ولا يتعاملوا به ولما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم واستخاف
أبو بكر الصديق رضي الله عنه أقرهم على حالهم وكتب لهم كتاباً على نحو كتاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم مع انه كان يخوفهم ويود إجلالهم لما روي ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال : لا يبقين في جزيرة العرب دينان : ولما حضرت
أبا بكر الوفاة أوصى عمر بن الخطاب بإجلالهم لنقضهم العهد باصابتهم الربا

فانظر كيف ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يرى ان لا يجتمع في جزيرة
الرب دينان لان الرب أمة حديثة عهد بالاسلام وقد عانى صلى الله عليه
وسلم ما عانى في جمع كلنها وتوحيد وجهتها فن الخطر أن يوجد بين ظهرانيها
قوم يدينون بغير دينها فيفتنون من جاورهم عن الاسلام على حداثة عهدهم
فيه وعدم تمكنهم بعد من أصوله الصحيحة

هذا من وجه ومن وجه آخر فان النجرانيين كانوا يتاجرون بالربا ولا يخفى
ما فيه من الضرر على من جاورهم من أهل اليمن الذين ينضب التعامل بالربا
معين ثروتهم ويؤذرب فقرهم على غير شعور منهم لاسيما وان الشريعة الاسلامية
قد حرمتهم تحريمًا باتًا ولا يؤمن من ان النجرانيين باستمرارهم على تعاطي الربا
يحملون بعض من جاورهم من المسلمين على ارتكاب الاثم بالتعامل معهم بالربا
مع هذه الاسباب التي تلجبي الى إكراه النجرانيين على الاسلام
فان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكرههم على ذلك لان شريعته لم تأذن بإكراه
أهل الكتاب على الاسلام لهذا تركهم على دينهم بعد ان دعاهم الى الاسلام

بالي هي أحسن فأبوا واعطاهم كتاب العهد المذكور إلا انه اشترط عليهم فيه ان لا يخونوا المسلمين ولا يتعاملوا بالربا كما رأيت ولما استخلف أبو بكر اكدهم عهدهم الاول مع انه كان يرى في وجودهم في جزيرة العرب من الخطر ما كان يراه النبي صلى الله عليه وسلم فلم يسعه في أمرهم الا ما وسع الرسول (ص) حتى اذا علم انهم خانوا العهد وتعاملوا بالربا أمر في حال مرضه عمر بن الخطاب (رض) باجلائهم عن جزيرة العرب دون ان يفتنوا في دينهم ولما استخاف عمر (رض) كان أول بعث بعثه بعث أبي عبيد الى العراق كما قدمنا وبعث يعلى بن أمية الى اليمن وأمره باجلاء اهل نجران وأن يعاملهم بالرافة ويشتري أموالهم ويخبرهم عن أرضهم في أي أرض شاءوا من بلاد الاسلام (لا أن يعاملهم معاملة القوي الغالب للضعيف المغلوب كما هو شأن كل دولة من الدول قبل الاسلام وبعده حتى الآن في معاملة الأمم التي تخالف مذهبها وتخضع لقوة سلطانها)

أخرج الطبري عن سالم في حديث مر معنا ما هو بمعناه قال فيه عن عمر انه أوصى يعلى بن أمية بأهل نجران فقال

انهم ولا تفتنهم عن دينهم ثم أجابهم من أقام منهم على دينه وأقر المسلم وامسح أرض كل من تجلى منهم ثم خبرهم البلدان وأعلمهم أنا نجليهم بأمر الله ورسوله ان لا يترك بجزيرة العرب دينان فليخرجوا من أقام على دينه منهم ثم نعطيهم أرضا كأرضهم إقرارا لهم بالحق على أنفسهم ووفاء بدينهم فيما أمر الله من ذلك بدلا بينهم وبين جيرانهم من أهل اليمن وغيرهم فيما صار لجيرانهم بالريف وكتب لهم كتابا بهذه صورته كما أوردها البلاذري في فتوح البلدان «أما بعد فمن وقعوا به من أهل الشام والعراق فليؤسهم من حرث

الأرض وما اعتملوا من شيء فهو لهم مكان أرضهم باليمن »
 على هذا الوجه أجلى عمر (رض) النجرايين النصاري منهم واليهود
 ففترقوا فنزل بعضهم الشام وبعضهم النجراتية بناحية الكوفة وبهم سميت
 ولم تقف العناية بهم في اجلائهم والحفاظة على ما بيدهم من العهد
 وتعويضهم عما تركوه من العقار والمال عند هذا الحد بل كانوا يحدون بعد
 ذلك من الخلفاء كل رعاية ورفق ولم يرفعوا لأحد منهم مظلمة إلا أنصفهم
 ورفع أذى عماله عنهم وشملهم بالعدل وحاطهم بالعناية

من ذلك أنهم شكوا مرة الى عثمان رضى الله عنه لما استخلف ضيق
 أرضهم ومزاحمة الدهاقين لهم وطلبوا اليه تخفيف جزيتهم فكتب الى الوليد
 ابن عتبة بن أبي معيط عامله على الكوفة كتابا يوصيه فيه بهم ويأمره أن
 يضع عنهم مائتي حلة من جزيتهم لوجه الله وعقبي لهم من أرضهم . وستأتي
 صورة الكتاب في خلافة عثمان رضى الله عنه

وروى البلاذري عن السكابي انه لما ولي معاوية أو يزيد بن معاوية
 شكوا اليه تفرقهم وموت من مات منهم وإسلام من أسلم منهم وأحضرهم
 كتاب عثمان بن عفان بما حطهم من الحلال وقالوا انما ازددنا نقصانا وضعفنا
 فوضع عنهم مائتي حلة تامة أربعائة حلة فلما ولي الحجاج العراق وخرج ابن
 الأشعث عليه أتهمهم والدهاقين بموالاة فرد جزيتهم الى ما كانت عليه فلما
 ولي عمر بن عبد العزيز الخلافة شكوا اليه ظلم الحجاج ونقصهم فأمر فأحصوا
 فبلغوا العشر من عدتهم فالزمهم مائتي حلة جزية عن رؤوسهم فقط فلما ولي
 يوسف بن عمر العراق في خلافة الوليد بن يزيد الاموي ردهم الى ما كانوا
 عليه عصبية للحجاج فلما انقضت دولة الامويين واستخلف أبو العباس

السفاح رفوا اليه امرهم وما كان من عمر بن عبد العزيز ويوسف بن عمر فردهم الى مائتي حلة ولما استخلف هرون الرشيد شكوا اليه تعنت العمال اياهم فأمر فكتب لهم كتاب بالمائتي حلة وبائع بالرفق بهم فأمر أن يعفوا من معاملة العمال وان يكون مؤداهم بيت المال بالحضرة كي لا يتعنتهم أحد من العمال

هذا ما رواه المؤرخون في شأن هؤلاء السكتانيين الذين أجلاهم أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن جزيرة العرب وقد رأيت مما صر مبالغ عنية عمر (رض) بهم لما لم يربداً من اجلائهم للأسباب التي مر ذكرها وقد كان من السهل اكراهم على الاسلام ودخولهم فيه كما دخل اولئك الملايين من مشركي العرب وعمامة سكان الجزيرة العربية طوعاً أو كرهاً وانما هو الشرع الاسلامي منع من اكراه غير مشركي العرب على الاسلام كما منع من نقض العهد وخفر الذمة الا بسبب مشروع لهذا لما خان النجراينيون عهدهم بتعاملهم بالربا وقد عاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يتعاملوا به في الجزيرة ساع لا أمير المؤمنين اجلاؤهم الى غيرها بعد ان عوضهم عن المال والعقار بثمنه وما زال الخلفاء بعده مبالغة بالرفق بأهل الكتاب وقياماً بواجب السيادة العادلة ووفاء بعهد الله والرسول يعاملون النجرانيين بأحسن ما تعامل به عامة الرعية من المسلمين ويدفعون عنهم أذى الظلم والاجحاف كما رأيت

﴿ حكم الاسلام في المسيحيين وحكم الاوربيين في المسلمين ﴾

ينتج معنا من هذه الحسابة ثلاثة أمور (الامر الاول) عدم اكراه النجرانيين على الاسلام مع تبين الخطر من وجودهم في جزيرة العرب لحدثة عهد أهلها بالاسلام لان عدم الاكراه من أصول الشريعة الاسلامية والجهاد الذي يعظم أمره أعداء المسلمين انما شرع لحماية الدعوة لا للاكراه الا

جهد مشركي العرب يومئذ فقد شرع لارغامهم على الاسلام لاسباب حكيمة
 لا تخفى على بصير أيها تطهير نفوس تلك الأمة العظيمة من شرور الوثنية
 واستئصال شأفة الجمل والتوحش من جزيرة العرب التي كانت وسطاً بين
 ممالك الشرق والغرب من آسيا وأفريقيا وأوروبا بل هي نقطة الصلة السياسية
 والتجارية بين تلك الممالك فانتشار أنوار المدنية والدين فيها يستلزم انتشارها
 بطبيعة المجاورة والاشراف على تلك الممالك أيضاً وقد كان ذلك كما هو معلوم
 (والامر الثاني) عدم خيد الخلفاء عن أمر الشارع فيما امر به من الوفاء
 بالعهود وتأكيدهم لعهد النجرايين الواحد تلو الآخر على ضعف هؤلاء
 وقوتهم وقوة الخلافة الاسلامية وسلطانها وان ذلك لم يكن عن رهبة او رغبة
 بل عن محض تمسك بالعهد وعدل بين الشعوب الخاضعين لسلطة الخلافة
 وساطان الاسلام من كل ملة ودين

(والامر الثالث) حرص أمير المؤمنين عمر بن الخطاب (رض) على قاعدة
 حماية الذي في نفسه وماله بتعويضه النجرايين عن ارضهم وماله بالمثل من ارض
 المسلمين وماله لما قضت الضرورة باجلائهم عن ارضهم الى غيرها من بلاد المسلمين
 وقد رأيت ما ذكرناه استطراداً في سيرة أبي بكر عن عمر رضي الله عنهما وما
 فعله من هذا القبيل مع اهل عرسوس من تغور الروم وكيف انه لما امر
 باجلائهم عن ارضهم خيانتهم جوار المسلمين ونكثهم عهد الامانة والصدق امر
 بأن يعوضوا عن ماله وعقارهم ونعمهم منعتين وما زال الخلفاء في ايام الفتوح
 العظيمة وما بعدها يحافظون على حق القرار الثابت والملك القديم للاقوام المغلوبين
 للمسلمين الخاضعين لسلطانهم سواء كانوا من المسيحيين او غيرهم ولم يؤثر عن
 احد منهم انه طرد قوماً من ارضهم او انتزعها منهم بغير حق ولا عوض ولا

عبرة بما رجا يقع من هذا القبيل على بعض الافراد من جور بعض العمال الذين غلبت شهواتهم على الفضيلة خادوا عن طريق الشرع فانه قد يصيب افراد المسلمين من جور هؤلاء اكثر مما يصيب غيرهم وليس في هذا ما يقدح بأصول الحكم الاسلامي الذي يأبى الظلم ويدعو الى الرأفة والعدل هذا شأن الاسلام في المحافظة على حقوق الأمم المغلوبة وقد رأيت مما تقدم انه لم يعط للمسلمين من حقوق الغالب التي ينتحلها الغالبون في كل عصر الا ما تدعو اليه الضرورة القصوى وتستلزمه سلامة الملك والدين لا ما تدعو اليه شهوات الملك ورغبات الأمة الغالبة وقد علم هذا المسلمون وخلفاؤهم وان لاهل الذمة ما لهم وعليهم ما عليهم فبالغوا في الرأفة باهل جوارهم والداخلين ذمتهم من ارباب الملل الأخرى فتركوا لهم حرية التملك والدين ولم ينازعوهم حقاً من حقوق المواطنة والجوار بل كانوا يعتبرونهم جزءاً من الدولة وعضواً من اعضاء مجتمعهم لا غنى عن مشاركتهم في العمل ومشاطرة اسباب السعادة المدنية والحياة الوطنية يؤيد هذا اجتماع الخلفاء الامويين والعباسيين على أهل الكتاب من اليهود والنصارى في ترتيب دواوين الخراج وترجمة علوم اليونان وتقريب النابغين منهم في علوم الهندسة والطب اليهم واعتمادهم في شفاء عيالهم بل بالغ بالمسلمين اعتبارهم لاهل الكتاب عضواً من جسم هيئتهم الاجتماعية لا يجوز فصله في حال من الاحوال ان جيوش التتار لما اكتسحت بلاد الاسلام من حدود الصين الى الشام ووقع في اثرهم من وقع من المسلمين والنصارى ثم خضعت المسلمون شوكة التتار في الشام ودان ملوكهم باسلام خايط شيخ الاسلام ابن تيمية رأس الدعاة في عصره امير التتار قتلوا شاه باطلاق الأسرى فسمح له بالمسلمين وابى ان يسمح له باهل الذمة فقال له شيخ الاسلام : لا بد من

افتكاك جميع من معك من اليهود والنصارى الذين هم أهل ذمتنا ولا ندع
اسيراً لا من أهل الملة ولا من أهل الذمة فاطلقهم له^(١)

وكيف لا يقوم علماء المسلمين وخلفاؤهم بحماية أهل ذمتهم وقد استوصى
بهم النبي صلى الله عليه وسلم أمته خيراً وكذلك الخلفاء الراشدون من بعده
كما رأيت فيما مر من هذا الكتاب وكما ستري بعد ونحن ننقل إليك هنا
على سبيل الاستطراد ما جاء في كتاب كتبه عمر بن الخطاب (رض) إلى
عمر بن العاص عامله على مصر وهو قوله

« واعلم يا عمرو ان الله يراك ويرى عملك فانه قال تبارك وتعالى في كتابه
(واجعلنا للمتقين إماما) يريد ان يقتدي به وان معك أهل ذمة وعهد وقد
وصى رسول الله صلى الله عليه وسلم بهم وأوصى بالقبض فقال « استوصوا
بالقبض خيراً فان لهم ذمة ورحماً » ورحمهم ان ام اسماعيل منهم وقد قال صلى
الله عليه وسلم « من ظلم مماًهداً او كلفه فوق طاقته فانا خصمه يوم القيامة »
احذر يا عمرو ان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم لك خصماً فانه من
اخاصمه خصمه . والله يا عمرو لقد ابليت بولاية هذه الامة وآلست من نفسي
ضعفاً وانتشرت رعيتي ورق عظمي فأسأل الله ان يقبضني اليه غير مفرط .
والله اني لأخشى لو مات جمل بأقصى عملاك ضياعاً ان أسأل عنه يوم القيامة »

(١) رأيت هذه الحكاية التاريخية المهمة في نسخة خطية من الرسالة الفبرسية
التي قدمها شيخ الاسلام ابن تيمية لسرجوان ملك قبرص لافتكاك أمرى المسلمين منه
ودفعت هذه الرسالة إلى الفاضل الشيخ علي أفندي يوسف صاحب جريدة المؤيد
الطابرة فطلبها من عهد قريب على نفسه ومن الأسف أن يغفل مؤرخو المسلمين أمثال
هذه الحوادث المهمة التي هي مرسى غرض التاريخ الصحيح ولو غنوا بتفصيل كل الحوادث
الاجتماعية التي لها علاقة بأصول المدنية الاسلامية وعصورها لتفعوا الاسلام والمسلمين

تأمل قول هذا الخليفة العظيم الذي يوصي به عامله بأهل الكتاب ترى الرهبة من الله بادية على كلامه . وعلائم الخشوع والحزان المنبثقة عن وجدانه الطاهر مرتسمة في تضاعيف كتابه حتى كأنما هو واقف بين يدي الله يسأل عن حقوق خلقه ويحاسب عن عمله في رعيته . إن في هذا آيات من العدل وغايات في انصاف الرعية غير المسلمة لا يدرك شأوها الولاة والسلاطين في كل أمة من أمم الارض الآن

وأعظم من هذا وأجل أن آخر وصايا عمر التي أوصى بها عند وفاته كانت بالمهاجرين والانصار وأهل الذمة اذ كتب لمن يخلفه كتاباً قال فيه : وأوصيه بأهل ذمة الله وذمة محمد صلى الله عليه وسلم أن يوفيهم بمهمهم ولا يكلفوا فوق طاقتهم وأن يقاتل من ورائهم الخ ما جاء في الكتاب كما استراه في محله أن شاء الله هذا شأن الحكم الاسلامي في أهل الذمة ومبلغ عناية الخلفاء بالخاصة من سلطانهم من غير المسلمين اوردناه مؤيداً بالشواهد التاريخية مع انه يكاد يدرك ببداهة الحس لان اليهود والنصارى في الممالك الاسلامية ما زالوا يتمتعون بكل ما يتمتع به المسلمون من الحقوق مدى ثلاثة عشر قرناً فلم تنزع منهم ارض ولم يطردها ويشردها عن اوطانهم ولم يفتنوا عن دينهم ولو اصبوا بما يصاب به المسلمون في ممالك النصرانية لما بقي منهم في هذه القرون الطويلة باقية مع ان الاسبانيول ما لبثوا ان دوخوا بلاد الاندلس واكتسحوا ذلك الملك الاسلامي العريض حتى فتنوا المسلمين عن دينهم وطردهم عن ملكهم واغتصبوا تراثهم وسفكوا دماءهم وشردهم عن بلاد الاندلس تشريداً ما أبقى لهم في بضع سنين باقية ومحا كل ما تركوه من آثار العلم والمدنية في تلك البلاد التي كانت جنة الارض في عصرهم

واذا اتحل الاسبانول عذر البربرية والتوحش وانهم انما كانوا يومئذ في
 عصور الجهالة الاوربية فهل يقال انهم كانوا أحط في الاخلاق والمدنية من تلك
 الامة البدوية التي نشأت في جزيرة العرب على الفارة والسلب وسفك الدماء
 وعبادة الاوثان ثم لما اندفعت للفتح وأتيحت لها قوة الغلب على الأمم وأخصها
 أهل الكتاب كانت سياستها في الملك ورأفتها بالمفلولين ما رأيت فيما تقدم
 نقول ولا نكران للحق ان الاسبانول لم يكونوا في تلك الدرجة من الحمجية
 بل كانوا وكل الأمم الاوربية في دور تمدن جديد نبتت أصوله بين العرب يومئذ
 وأظلت فروعه ممالك المغرب وانما هم حملة علوم الدين وتعصبهم الدني هو الذي
 جعل هذا البون البعيد بين الفريقين وبابن في السياسة بين الفاتحين وأبن من
 يوصي الجيوش الفاتحة بالرفق بالمسيحيين واعتبارهم بمد الغلب كجز لا ينفصل عن
 مجتمع المسلمين له ما لهم من رعاية وعليه ما عليهم من حق كما في وصايا الخلفاء التي
 رأيت ممن يصور للأمم المسيحية المسلمين في صورة وحش ضار يتحفر للوثوب
 على الشعوب وهؤلاء هم قادة المسيحيين وحملة الدين المسيحي ومنهم مثيرو نار
 الحروب الصليبية من القسس ومدبرو مكائد جمعية التفتيش الديني
 (الانكيزيون) في اسبانيا بل ومنهم كان في هذا العصر عصر المدنية والنور
 المسترغلا دستون وزيران جاترا الشهير بحملاته الخطائية على الاسلام والمسلمين
 أليس بمعجيب ان يقرر الاسلام مبدأ المساواة بين الشعوب الخاضعين
 لسلطانه ويحتم على أهله حماية اليهود والنصارى في أنفسهم وأموالهم وأعراضهم
 ونحاهم ويقاومهم على هذه الحماية خلفاء المسلمين كلما جاء خايفة يؤكد تهدد
 السابق مدى هذه القرون الطويلة ولا يوجد الى هذا العهد من قادة الأمم
 النصرانية وحملة الانجيل في الممالك الغربية من يمزق غشاء التعصب الضيق

وينصف المسلمين في دينهم ويعاملهم ولو بحسنة من حسناتهم اللهم ان هذا المنتهى
الضعف في الوجدان والتجرد عن العدل والتقمص في اجاس الاوهام والى الله نبراً
عنه معاصر المسلمين مهما كان حالنا واتى بلغ انحطاطنا والتاريخ شاهد عادل
رب معترض يقول انا بالغنا في تعنت الأمم المسيحية والتبري من وصمة
التعصب الذميمة الذي نربي به الدول الغربية مع أن المسلمين بشر كأولئك الناس
لا تنزه نفوسهم عن الظلم والتعصب ولم يخل تاريخ حكومتهم من اعنات رعيتهما
من غير المسلمين وان كان دينهم يأمرهم بمحاسبة أهل جوارهم من السكتانيين
فنجيب عن ذلك نعم ان المسلمين ليسوا بملائكة معصومين هبطت عليهم
السكينة من السماء الا أن دينهم الذي أمر بالعدل بين الرعية والوفاء بعهود أهل
الذمة وجاء للتأليف بين القلوب ونهى عن ظلم أهل الكتاب والتعدي على حقوق
الجوار هذب نفوسهم واجتث اصول التعصب الاعمى من أفئدتهم فكانوا
أحسن الأمم معاشرة مع مجاورهم من السكتانيين فأطلقوا لهم حرية الدين واقامة
الشعائر والعادات وأمنوهم على المال والارض وحرية المناجزة وشاركوهم في
الاعمال وحسبك من ذلك ان الشارع سمى الرعية غير المسلمة ذميين أي داخلين
في ذمة المسلمين وعهدهم لا يضارون في عرض ولا نفس ولا مال فأصبح هذا
الاسم علماً على المسيحيين واليهود عند المسلمين يذكروهم بالعمد اذا نسوا
ويستأينهم اذا قسوا وانما تناسى المسلمون هذا الاسم الآن كما تناسوا كثيراً
من شعائر دينهم وتسامحوا بأصول شرعهم اذا نفخ في المسلمين ذي من روح
التعصب على المسيحيين وجفوا اخوانهم في الوطنية وان لم يكونوا اخوانهم في
الدين فانما كان نافخ هذه الروح ومضرم نار الفرقة والجفاء بين الفريقين حروب
الصليب التي أسعرت لهيبها في المشرق خطباء الدين والسياسة في الممالك المسيحية

وما تلا ذلك من تحول قوة الغالب في العصور المتأخرة الى الدول الاوربية
وايغالها بسبب ذلك في التحكم الجائر على دول الاسلام والتدخل بشؤون
المسيحيين في المشرق تداخلاً ممزوجاً بالاغراض السياسية مبنياً على القوة
والجبروت في مناوأة دول الاسلام مع ما يضاف الى هذا من دس الدسائس
للتغريب بالمسيحيين في مناوأتهم لمجاوريتهم المسلمين والخروج على الحكومة
الاسلامية بدعوى الظلم من جور الحكام الظالمين حتى أصبحت المملكة
العثمانية منذ قرن تقريباً كيدان حرب تبايع فيه ارواح المسلمين والمسيحيين بلا
جريرة ولا اسم الا الجهل الذي يزعجهم في غمار الفتن خدمة لمصلحة الدول الاوربية
على غير علم بمن يخدمون ومن ثم كان المستول عن بث روح الجفاء والتعصب في
نفوس المسلمين هم قادة المسيحية وساستها وحمله كتابها لا المسلمون انفسهم
اجل وقد وجد في بعض العصور الاسلامية ناس من علماء الدين الاسلامي
متمصبون تناسوا وصايا نبيهم وخلفائه الراشدين بأهل الذمة لكنهم افراد من
اهل العلم الناقص لا يبني على عملهم حكم وإنما تطرق اليهم ذلك التعصب من
بعض مذاهب الشيعة الذين يتأولون الآيات بما يوافق مذهبهم الباطل ساعهم
الله وهداهم ومع هذا فلن يبلغوا مبلغ علماء الدين المسيحي من التعصب ضد
الاسلام والمسلمين كما انه وجد حكام تعسفوا في الحكم وأذوا اهل الكتاب
فسلبوهم كثيراً من مزايا التمتع بحسن المجاورة والمعاشرة مع المسلمين لكن اولئك
قوم قد نزع الله الرحمة من قلوبهم وقصرت على مدارك العدل مداركهم فكان
المسلم والذمي في جورهم سواء ولقي وباقي المسلمون منهم من البلاء اكثر مما يلقى
المسيحيون . على ان الدول الاوربية لو تركت المسلمين وشأنهم مع مواطنيهم
من المسيحيين ولم تنفث فيهم سم التنافر والجفاء لوجدوا لانفسهم سبيلاً للراحة

ومندوحة عن تحمل الظلم والعناء

ومع هذا فان جور بعض الحكام لا يعتبر أساساً في نوع الحكم والحكم في
معاملة الذي في الاسلام هو ما رأيت مما مر في هذا الفصل من عناية الخلفاء
بالكتابيين ووصاياهم بأهل الذمة والعهد واذ اقبلنا بين هذا الحكم وبين الحكم
في معاملة المسلم عند الدول المتعدنة المسيحية في هذا العصر رأينا الفرق واضحاً
والتباين بينهما واضحاً إذ ان الاسلام لم يأت بقانونين متباينين لحكم الام الغالبة
والمغلوقة وانما أتى بقانون واحد للناس كلهم في شرعه سواء وأما قوة الغلب التي
اتيمت في العصور المتأخرة للدول المسيحية فقد نزعنا من قلوب زعمائها كل حنان
ورحمة في معاملة المسلمين معاملة القوي القاهر للضعيف المغلوب حتى بلغ بتلك
الدول ان جعان وزارة المستعمرات منفصلة عن جسم الحكومة الوطنية تدير
شؤون رعيته فيها على أساس العسف والاستبداد وان كانت تدار شؤون أمتهما
الغالبية على أساس الدستور والعدل وحسبك من هذا ان دولة فرنسا التي توسعت
في هذا العصر بدعوى الانسانية والعلم والحرية أصبحت أشد الدول المسيحية
وطأة على رعاياها المسلمين ونزع الفرنسيون في الجزائر منازع القوة والجبروت
فانتزعوا من المسلمين أراضيهم وأموالهم وأوقانهم وحجروا على حرية التعليم
عندهم واستبدوا في أموالهم وأرواحهم حتى بات الجزائري في حالة من الضنك
والفقر والجهالة يفرض لها القلب وحتى كانت الدولة الفرنسية أبعض الدول الى
المسلمين في هذا العصر ويتلوها في المرتبة هولاندا في معاملتها القاسية لمسلمي
الجاوى ويتلوها النمسا في معاملتها لمسلمي البوسنة والهرسك ويتلو هذه الروسية
وحكومات البلقان وهكذا كل دولة أوربية لها نصيب من ظلم المسلمين وتعنتهم
ومع ان دولة انكلترا هي أخف الدول المسيحية وطأة على المسلمين وأسدهن

سياسة في المستعمرات وأطبقهن حرية التعلم والتملك والمتاجرة والدين في مستعمراتها الشرقية سواء كانت اسلامية أو غير اسلامية الا أنا نرى بين الحكومة الانكليزية في حكمها في البلاد الشرقية وبين الأمة الانكليزية في معاملتها الشرقيين بونا شاسعا وفرقا عظيما إذ يديننا نرى أساس الحكم الانكليزي في الأمم الخاضعة له خارج الجزيرة البريطانية مبنيا على ما تقدم من حسن السياسة نرى من وجه آخر أفراد الأمة الانكليزية يمتحنون الشرقي امتحانا لا يطيقه بشر بل لا يجوز صدوره عن بشر وينالون في حب الذات الى حد يكاد يبعض للمسلمين وغيرهم من المحكومين لتلك الأمة ذلك الحكم الانكليزي مهما بلغ من العدل ومن أغرب ما رأينا في الجرائد من هذا القبيل ان أحد أمراء الهند الكبار مر على مدينة رأس الرجاء الصالح في افريقيا الجنوبية من عهد قريب فلم يتيسر له النزول في فندق من فنادق تلك المدينة لأنها كلها تضيف الانكليز ولا سبيل لشرقي مهما كان مقامه ان يدخل مكانا فيه رجل انكليزي بل والانكليز هنالك يأبون ان يروا معهم حيثما كانوا أرجلا من الشرقيين ورأينا كثير آمن أمثال هذه الحادثة في الجرائد مما يدل على التناهي في الجبروت والاغراء في حب الذات^(١)

(١) بعد كتابة هذا الفصل اطلعنا في العدد ٣٥٨١ من جريدة المؤيد الصادرة يوم الاحد غرة ذي القعدة (سنة ١٣٩٩) على رسالة من دربان نال في افريقيا الجنوبية يقول المراسل فيها ما نصه . ارسلت لكم نسخة من جريدة (مكرى) المطبوعة في نال في (بورتلبرت) وهي ان المؤذن ينال كان واقفا على رأس منارة عالية يؤذن فلم يشمر الا وطاق ناري أصابه من يد أحد المتدينين الانكليز لانه أزعجه بسوطه فسقط المؤذن على أم رأسه أجزاء متفرقة قضت نحبها في هوبها (كذا) وقد قبض على الجاني وهيئات ان يلقى عقاب الموت لانه لم يهد أن انكليزيا يقتل في وطني بهذه الديار ولا في الشرق كله ثم ذكر حادثة أخرى وقت لامام هذا الجامع يأبى القلم أن يسود بذكرها صفحات هذا الكتاب

فأين ما تعامل به المسلمين الدول الاوربية في هذا العصر الذي دالت به
 لهن الدولة وأتيح لهن الغلب على الأمم مما كانت تعامل به دولة المسلمين في
 ابان مجدها وأيام فتوحها رعيتهما من المسيحيين وأين ما عامل به عمر بن
 الخطاب ومن بعده من الخلفاء أهل الكتاب من النجرائين مما تعامل به
 دولة فرانساهي الجزائر الذين لم يبق لهم أرض ولا مال وتزع ذلك منهم
 الفرنسيون بلا عوض ولا حق ولا عدل

لا جرم أن الحق والعدل والانصاف يقضي على حملة الدين المسيحي الذين
 كانوا يصورون المسلمين في صورة وحش صار أن يصوروا التمدن الاوربي
 وأهله في أقبح صور الحيوانية وأخس لباس التوحش والهمجية بعد ما بد طناه من
 المقابلة بين حكم الاسلام في المسيحيين وحكم التمدن في المسلمين ومن العار على هذه
 المدنية ان تصل الى أرقى درجات الزهو بالمظاهر والصور وهي تخط الى دركات
 التسفل في الاخلاق والتناهي عن الرحمة والبعد عن فضيلة النفس فتتقض بأهلها
 على المسلمين انقضا للجوارح على فريستها الضعيفة ولا ذنب لاولئك
 المسلمين الا كونهم كانوا أمة عزيزة الجانب نوبة السلطان فأناح الله لهم وسائل
 الغلبة على الأمم وبسط جناح السلطان على جزء عظيم من الارض حكموا
 أهلها بالعدل وساسوا رعيته بقاعدة الآخاء والمساواة وأحيوا تمدن الرومان
 واليونان ونشروا على الممالك نور المدنية والعلم حتى اذا دالت بحكم تنازع البقاء
 دولتهم وانطفأ مصباح مدنيته واختل نظام ملكهم بتغلب شهوات أمراءهم
 وجهل قادتهم أصبحوا في نظر الدول الاوربية ذات الغلب عليهم لا يستحقون
 الرأفة ولا يجاوزون بغير الظلم والاستعباد إن هذا شيء عجيب

يقول الاوربيون إن المسلمين أمة تفتح فيهم روح التعصب والحفاء

والبغض لمن لا يدين بدينهم من الناس وهو قول مبني على الاستقراء الناقص عند الباحثين وعلى الغرض أو التعمصب الذي هم عند السياسيين وعامة القائلين بهذا القول وإنما تسلط هذا الوهم على عامة الاوربيين لما كان يكتبه عن الاسلام رؤساء الدين المسيحي في أوروبا في القرون المتوسطة من الاضاليل التي كانوا يريدون بها إيقاف تيار الاسلام ومن ثم أصبح الاوربيون حتى هذا العهد كأنما هم في عالم والاسلام في عالم آخر لم يتحققوا من أمره وأمر اتباعه شيئاً في الدين والأخلاق ولو بحثوا عن ذلك أقل بحث مجرد عن الغاية السياسية أو التعمصب لأدركوا خطأهم ببداهة الخس اذ أن قوماً مضى عليهم ثلاثة عشر قرناً وهم باسطون جناح السلطان على قسم عظيم من الارض يقطنه ملايين من المسيحيين يتمنون الى الآن بساؤماً يتبع به الوطني في وطنه لقوم تشهد لهم ببداهة التاريخ بأنهم ألزم الأقوام لأدب الجوار وأبعدهم عن تحكم الغلب وجبروت السيادة الذي يظهر من كل فاتح عظيم آن للاوربيين أن يمزقوا عن بصائرهم حجب الغرض والوهم ويألموا ان الاسلام يأمر أهله بالتآلف وحسن المعاشرة والجوار ومحاسنة من أحسن اليهم وأن لا يجاشنوا إلا من خاشعهم وأراد امتثالهم وإن المسلمين بما فطروا عليه من كرم الاخلاق وجميل المداشرة أعظم الناس اعترافاً بالجميل ورضى بالقضاء وميلاً للفضيلة وقد قضى جهل أمراءهم بتقلص ظل سلطانهم السياسي عن معظم ممالكهم الشاسعة فدالت دولة المشرق للفريريين فاذا حكمهم هؤلاء بالعدل وساسوهم بالرافة وعاملوهم معاملة النظير امتلكوا قلوبهم واستأنسوا نافرهم واستفادوا من إخلاصهم كما تستفيد الآن دولة انكائرا من إخلاص المسلمين الذين تحت حكمها الواسع لا طلاقها لهم حرية الفكر والدين ونشرها بينهم أنوار المعارف والعلم والافن الظلم الفاضح والعار المشين على الدول المتقدمة المسيحية

وأخصها جمهورية فرنسا الجائرة على المسلمين أن تعامل محكوميها من المسلمين
بمكس ما تعامل به الدول الإسلامية حتى هذا اليوم رعاياها المسيحيين من
منحهم حرية لنتع بسائر ما يتمتع به رعاياها المسلمون من الحقوق لا سيما في
المملكة العثمانية ومن المبعث أن تخطط الدول الأوروبية لنفسها خطة العسف
وحب الأثرة والجور في حكمها في المشرق وترجو مع هذا تمكن سلطانها في
هذا الجزء العظيم من الأرض وفيه ثلاثمائة مليون من المسلمين كانت لهم
السيادة عليه والسلطان العظيم فيه ومن الحكمة وحسن السياسة أن يعوضوا
عن هذا السلطان بحميل الإمامة وحقوق الوطنية والقرار ولو كانوا أمة صغيرة
أو شعباً حقيراً لا يؤبه له كمنود أميركا مثلاً لساغ الدول الأوروبية أن تعاملهم
بما شئت من ضروب القسوة والاذلال حسبما يوحيه اليها شرع المتمدن
الحديث وأما أمة كالمسلمين شأنها ما ذكرنا فن الحمال أن ترضى لنفسها
الاذلال وإن طال عليها المطال والله ولي الرشد وهو الموفق بين القلوب

باب

فتوح الشام

علمنا مما مر في الجزء الأول كيف أن الجيوش الإسلامية قُلت جموع الروم
على اليرموك وذكرنا ثمة ما كان من الخلاف بين المؤرخين في ترتيب الوقائع
التي كانت قبل ذلك إلى فتح دمشق وفي الحقيقة إن تلاحق الوقائع التي
حدثت بالشام من أوائل السنة الثالثة عشرة إلى أوائل السنة الرابعة عشرة
أوجد اضطراباً في الروايات في ترتيب تلك الوقائع واختلافاً بين الرواة في
تعيين الزمن لا في أصل الوقائع بل هذه اتفق عليها ثقات المتقدمين من

رواة تاريخ الفتح الاسلامي كيف بن عمر الاسدي وابن اسحاق والواقدي ومن تلامذتهم من مدوني التاريخ كابن جرير الطبري والدينوري وابن واضح وغيرهم من المتقدمين وقد استقصى ابن جرير في تاريخه معظم الروايات الواردة عن المحدثين بأخبار الفتح على اختلافها وترك الحكم فيها للنقاد شأن كل المؤرخين في الاسلام ونحن نعتمد ما اعتمدته المؤرخون بعد في سرد الوقائع المختلفة في تعيين زمنها إذ ليس سرد الروايات من الاهمية في شيء ما دام من الثابت حصول الوقائع وما أظن ذلك الاختلاف بين الرواة ناشئ الا عن حصول عدة من الوقائع في آن واحد أو ردها الرواة متفرقة من طارق شتى فاختلط أمرها على المؤرخين وبعض الرواة أو أن تلاحق ببعض الوقائع ببعض أوجب ذلك الاختلاف كما ذكرنا قبل والمبرة في كلا الحالتين في تحقيق الخبر لا في تعيين الزمن كما لا يخفى على بصير

﴿ فتح دمشق ﴾

﴿ وانحياز هرقل الى حمص ﴾

لما انتصر المسلمون في واقعة اليرموك كان هرقل في اورشليم وقد جاءها لاجل الاحتفال بعيد تخليص الصليب المقدس الذي استرده من دولة الفرس قبل ذلك ولم يكن هو ورجال دولته بموقنين بان قوة المسلمين تبلغ من كيدهم ما لم تبلغه جيوش دولة الفرس العظيمة حتى جاءه خبر انتصار المسلمين في اليرموك فنضب قلبه وأسقط في يده فنظر فرأى أن مقامه في اورشليم (القدس) خطر عليه سيما اذا انساح المسلمون في أحشاء البلاد فأسرع بالرحيل الى شمال سورية ولحق بمدينة حمص ليجمعها موقراً لأعماله الحربية ومن ثم أخذ يبيت المقاتلة ويذكر العيون ويسرح القواد الى مواقف الحرب وسلم أخاه تذارق (لعله تيودور) القيادة العامة

وتربص هو في حمص . وقد أخذ عليه بعض المؤرخين عدم حضوره الوقائع بنفسه
وانه لو حضرها لكان ذلك أدعى لتشجيع جنوده وأرجح للنصر على أن هرقل كان
ملكاً حازماً ليس بالجاهل ولا الجبان بذلك على هذا ظفروه قبل حربه مع العرب
بالفرس^(١) لهذا فلا بد لتخلف هرقل عن جيشه في حرب المسلمين من عذر

(١) كان الفرس غزوا بلاد الروم ودوخوا تلك الدولة البيزنطية حتى وصلوا إلى
القسطنطينية وذلك حوالي سنة (٦١٤ م) فاشهر هرقل عليهم الحرب ثانية سنة (٦٢١ م)
أي بعد الهجرة بسنة واسترد هذه البلاد والقصة مشهورة جاءت في القرآن الكريم في
قوله تعالى (ألم غلبت الروم في أدنى الأرض وهم من بعد غلبهم سيفعلون في بضع
سنين) ويعني بادئ الأرض اذرعات وهي أدنى أرض الروم إلى العرب وكانت الروم
قد هزمت بها في بعض وقائعها وكان سبب نزول الآيات أن النبي صلى الله عليه وسلم
كان قد ساءه وساء المسلمين ظفر الفرس أولاً بالروم لأن الروم أهل كتاب وفرح
مشركوا العرب لأن المجوس أميون مثلهم فلما نزلت هذه الآية راحن أبو بكر الصديق
أبي بن خلف على أن الظفر يكون للروم إلى تسع سنين مصداقاً لما نزل به القرآن
والرهن مائة بيسير (ولم يكن الرهن يومئذ حراماً) فظافرت الروم وغلبه أبو بكر
وأتى الخبر بظفر الروم النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية وكانت سنة ست للهجرة
وإذا كانت حملة هرقل على الفرس ابتدأت سنة (٦٢١ م) أو التي بعدها أي قبل الهجرة
بسنة واحدة وكان الروم غلبوا مرة في هذه السنة فتكون استمرت هذه الحرب نحو
سبع سنين وانتهت بظفر الروم مصداقاً لما نزل به القرآن الكريم في قوله تعالى (في
بضع سنين) والبضع ما بين الأربعة إلى التسعة وقد جاء في تواريخ الغربيين ما يؤيد
ذلك وحاصل ما ذكره عن هذا الحادث أنه ورد جيون الانكيزي في (تاريخ
الامبراطورية الشرقية) أن كسرى أبرويز ملك الفرس غزا بعبوشه ملك الرومان
الشرقية « البيزنطية » في سنة « ٦١٤ م » لأسباب لا محل لذكرها هنا فدوخ سورية
ومصر وآسيا الصغرى حتى وصل إلى حدود القسطنطينية ولما رأى الامبراطور
هراكليوس « هرقل » ذلك الخطر المهدق بعاصمته خشي أن هو حارب الفرس فرمى
أن تسقط في أيديهم فجهز أسطولاً عظيماً شحنته بالمقاتلة والمؤن وخرج به في سنة « ٦٢٢ م »
من القسطنطينية حتى بلغ « سابونت » « جنق قلعة » ومن ثم عجز الأسطول في عباب

اضطره لهذا التخلف واملأه لما رأى منهم شدة البأس والتدربة على الحرب وحسن
السياسة في البلاد التي افتتحوها وشعر بعيل السوريين اليهم وتأفهم من جور
الحكام الرومانيين خامر نفسه شيء من اليأس من امكان دفع المسلمين عن البلاد
لا سيما وان الحرس الروماني في البلاد السورية لم يكن في عدد كاف لحماية البلاد
وانما كان حماها من العرب المنتصرة ومن نفس سكان البلاد الذين كانوا خليطاً
من السريان والعرب واليهود والروم واذا صبح هذا الظن فلا يؤخذ هرقل
على انحيازه الى حمص وتباعده عن مواقع القتال أخذاً بالحيلة لنفسه وتمسكاً
بأسباب النجاة اذا ظفر المسلمون بجنود الروم وانكفأوا على شمال البلاد

لم يكن المسلمون يومئذ على ما عهد فيهم من البدواة جاهلين بأحوال البلاد
غير خبيرين بقوة أهلها وطرقها ومسالكها بل كانوا على بصيرة من امرهم ووقوف
على مبلغ قوة عدوهم بمن كان فيهم من سادات قریش الذين اختبروا حالة
البلاد في الجاهلية باختلافهم اليها للاحتاجة لهذا أعدوا لهذه الحرب عدتها من
التدرب والالانة وحسن البصيرة في ترتيب الجيوش وقيادتها يضاف الى هذا

البحر الايض حتى انتهى الى اسكندرون بعد معاناة نصب شديد في البحر وهناك
رأى هرقل في جنون الاسكندرون مرسى أميناً لصفه لا يصل اليه كيد البحر ولا كيد
العدو فأمر بان ترسو فيه السفن وانزل الجنود الى حدود سورية وكيليكيا « ادنه »
ورتب معسكره قرب اسس في السهل الذي انحصر فيه الاسكندر المقدوني على ملك
الفرس « وهو سهل الاسكندرون » وأخذ يدرب جنوده على فنون الحرب ويهيئهم للعلم
والضرب ولما علم بذلك الفرس انكفأوا لقتاله من داخل البلاد فانكسر عليهم بحسن تديره
الحربي ومزق جموعهم كل ممزق ثم جهز عليهم حملة ثانية ومازال بهم حتى اجلاهم عن مملكتهم
ولما كانت سنة « ٦٢٨ م » استقر الصلح بين الفريقين وكان ولي ملك فارس كسرى ازدشير
بعد ان قتل أباه ابرويز فصالح هرقل على ان تباد نحوهم المملكتين الى أصلها اه وجاه
في تاريخ الكامل لابن الاثير ما يطابق معنى ما ذكره جيون وفيه زيادة تفصيل

ما يصاحب عامة المقاتلين من الشجاعة العربية وكل الايمان وعدم الرهبة من الموت في سبيل نصره الاسلام وتعميم دعوة القرآن : لهذا فلا يتوهم من متوهم من مداوة أولئك الفاتحين الشجعان أن حروبهم مع الروم والفرس كانت همجية على غير نظام ولا ترتيب بل انهم كانوا على أحسن ما يكون من البصيرة بأمر الحرب يعلم هذا من دقق النظر في كيفية حروبهم مع الروم في الشام وكيفية قيادتهم للجيش وتبصرهم في تدوير البلاد كما سيأتي بيانه في غضون الكلام على فتح دمشق وغيرها وسنفرد له فصلاً خاصاً تفصل فيه الكلام على ذلك أحسن تفصيل ان شاء الله تعالى وهما نحن ذاكرون هنا كيفية مسير المسلمين الى دمشق بعد اليرموك نقلاً عما ذكره الطبري من رواية سيف وذلك ببعض تصرف واختصار قل لما هزم الله جند اليرموك ونهافت أهل الواقعة وفرغ من المقام والافعال وبث بالانخاس ومُرحت الوفود استخلف أبو عبيدة على اليرموك بشير بن كعب بن أبي الحخير كي لا يفتال برده ولا تقطع الروم على مواده^(١) وخرج أبو عبيدة حتى نزل بمرج الصفر وهو يريد اتباع الغالة ولا يدري يجتمعون أو يفرقون فأناه الخبير بأنهم اجتمعوا بفحل وان المدد قد أتى أهل دمشق من حمص فهو لا يدري أبداً دمشق يبدأ أو بفحل من بلاد الاردن فكتب في ذلك الى عمر وانتظر الجواب وأقام بالصفر فلما جاء عمر فتح اليرموك أقر الامراء على ما كان استعملهم عليه أبو بكر الا ما كان من عمرو بن العاص وخالد بن الوليد فانه ضم خالداً الى أبي عبيدة وأمر عمر أن يعونة الناس حتى يصير الحرب الى فلسطين ثم يتولى حربها

ولما انتهى كتاب أبي عبيدة الى عمر بالذي ينبغي ان يبدأ به كتب اليه (أما بعد)

(١) أي كي لا تقطع عليه خط المواصلات على الاصطلاح المعروف الان في فن الحرب

فأبدأوا بدمشق فأنهزوا لها فأنها حصن الشام وبيت مملكتهم وأشغلوا عنكم
 أهل فحل بخيل تكون بازائهم في نحرهم وأهل فلسطين وأهل حمص فإن فتحها
 الله قبل دمشق فذاك الذي نحب وإن تأخر فتحها حتى يفتح الله دمشق
 فليزل بدمشق من يمسك بها ودعوها وانطلق أنت وسائر الأمراء حتى تغيروا
 على فحل فإن فتح الله عليكم فأنصرف أنت وخالد إلى حمص ودع شرحبيل وعمراً
 وأخلفهما بالاردن وفلسطين وأمير كل بلد وجند على الناس حتى يخرجوا من أمارته
 فسرّح أبو عبيدة عشرة قواد أبا الأعور السلمي وعبد عمرو بن يزيد
 ابن عامر الجرشي . وعامر بن حثمة . وعمرو بن كليب من يحصب . وعمارة
 ابن الصمق بن كعب . وصيفي بن عتبة بن شامل . وعمرو بن الحبيب بن
 عمرو . وابدة (أو وليدة) عامر بن خثمة . وبشر بن عصمة . وعمارة بن مخش
 (أو مخشي) قائد الناس ومع كل رجل خمسة قواد وكانت الرؤساء تكون من
 الصحابة حتى لا يجحدوا من يحتمل ذلك منهم فساروا من الصفر حتى نزلوا قريباً
 من فحل فلما رأت الروم أن الجنود تريدنهم بثقوا المياه حول فحل فاردغت
 الأرض ثم وحلت واغتم المسلمون من ذلك وحبس من فيها عن المسلمين وكان
 أول محصور بالشام أهل فحل ثم أهل دمشق

وبعث أبو عبيدة ذا السكلاع حتى كان بين دمشق وحمص ردةً . وبعث
 عاتمة بن حكيم ومسروقاً فكانا بين دمشق وفلسطين والأمير يومئذ يزيد بن
 أبي سفيان (١) فقدم خالد بن الوليد وعلى مجنبيه عمرو وأبو عبيدة وعلى الخليل عياض
 ابن غنم وعلى الرجل شرحبيل بن حسنة فقدموا على دمشق وعلى الروم نسطاس
 ابن نسطوس (وفي رواية باهان) فحصروا أهل دمشق ونزلوا حولها . فكان

(١) يعني أنه أمير على حرب دمشق

أبو عبيدة على ناحية وعمر و على ناحية و خالد على ناحية و يزيد على ناحية و هرقل
 (هراكليوس) يومئذ بمحصن فحاصروا أهل دمشق نحواً من سبعين ليلة حصاراً
 شديداً بالزحف والترامي والمجانيق والروم متصمون بالمدينة يرجون النجاة
 وذو الكلاع بينهم وبين حصن يمنع عنهم المدد وجاءت خيول هرقل مفلسة
 لأهل دمشق فأشجتها الخيول التي مع ذي الكلاع وشغلها عن نصره المشقيين
 فلما أيقن أهل دمشق أن الامداد لا تصل إليهم فشلوا ودهنوا وقد كانوا يظنون
 أنها كائنات قبل ذلك إذا هم البرد قفل المسلمون فسقط النجم والقوم مقيعون
 فمئذ ذلك انقطع رجائهم وندموا على دخول دمشق وفي غضون ذلك ولد
 للبطريق الذي على أهل دمشق مولود فأعد للقوم وليمة فأكلوا وشربوا وغفلوا
 عن مواقفهم ولا يشعر بذلك أحد من المسلمين إلا ما كان من خالد فإنه كان
 لا ينام ولا ينام ولا يخفى عليه من أمورهم شيء عيونه ذاكية وهو معني بما يابه
 قد اتخذ حبلاً كهيئة السلايلم وأهافاً فلما أمسى من ذلك اليوم نهى ومن معه من
 جنده الذين قدم بهم عليهم وتقدمهم هو والقمقاع بن عمرو ومذعور بن عدي
 وأمثلة من أصحابه وقالوا إذا سمعتم تكبيرنا على السور فارقوا لنا وانهدوا للباب
 فلما انتهى إلى الباب الذي يليه هو وأصحابه المتقدمون رموا بالحبال الشرف وعلى
 ظهورهم القرب التي قطعوا بها الخندق فلما ثبت لهم وهقان تسلق القمقاع ومذعور
 وأمثلا الأوهاق بالشرف فتسلق خالد وأصحابه وكان السكان الذي اقتحموا منه
 أحصن مكان يحيط بدمشق وأشدّه مدخلا ولما استروا على السور حذر خالد
 عامة أصحابه وانحدر معهم وخلف من يحمي ذلك السكان لمن يرتقي وأمرهم
 بالتكبير فكبر الذين على رأس السور فنهد^(١) المسلمون إلى الباب ومال إلى الحبال

(١) في القاموس نهى الرجل نهض ولعدوه صمد لهم

بشر كبير فوثبوا فيها وانتهى خالد الى أول من يليه فأناهمهم وانحدر الى الباب
فتنزل البوابين ونار أهل المدينة وقرع الناس ولا يدرون ما الشأن وتشاغل
أهل كل ناحية بمن يليهم وقطع خالد بن الوليد ومن معه أغلاق الباب بالسيوف
وفتحوا للمسلمين فأقبلوا عليهم من داخل حتى ما بقي مما يلي باب خالد مقاتل
الا أنيم ولما شد خالد على من يليه وبلغ منهم الذي أراد عنوة اجتمع من أغلت
الى أهل الابواب التي تلي غيره وقد كان المسلمون دعوهم الى المشاطرة فأبوا
وأبعدوا وجاءوا الآن يبذلون لهم الصالح فأجاوبهم وقبلوا منهم وفتحوا لهم
الابواب وقالوا ادخلوا وامنعونا من أهل ذلك الباب فدخل أهل كل باب بصالح
مما يليهم ودخل خالد مما يليه عنوة فالتقى خالد والقواد في وسطها هذا استعراضا
وانتهابا وهذا صلحا وتسكينا فأجروا ناحية خالد مجرى الصالح فصار صلحا وكان
صلح دمشق على المقاتلة الدينار والعقار ودينار عن كل رأس فافتسموا الاسلاب
فكان أصحاب خالد فيها كأصحاب سائر القواد وجري على الديار ومن بقي في الصلح
جريب حنطة من كل جريب أرض ووقف ما كان للملوك ومن صوب معهم
فينا^(١) وقسموا لذي الكلاع ومن معه ولأبي الأعور ومن معه ولبشير ومن معه
(وهم القواد الذين أرسلهم أبو عبيدة ليحولوا بين دمشق والامداد) وبمشوا
بالبشارة الى عمر وقدم على أبي عبيدة ككتاب عمر أن اصرف جند العراق الى العراق
فمرحهم وهم عشرة آلاف وعليهم هاشم بن عتبة ومعه الفمقاع بن عمرو

(١) التي هو ما قيل من المحارب بعد وضع الحرب أوزارها وضرورة داره
دار اسلام وهو الجزية وعشر التجارة وما يصلح عليه من المال وحكمه ان يكون
لسائر المسلمين فيه نصيب وقد فصلنا الكلام على هذا تفصيلا في كتابنا (تنبيه الافهام
الى مطالب الحياة الاجتماعية والاسلام) ونبينا نعمة ان ما ترمي اليه مقاصد الاشتراكية
في هذا العصر سبقهم اليه الاسلام لكن على وجه معقول لا يصادم أحكام العقل والحس

وذكر البلاذري في سبب فتح دمشق غير ما تقدم من رواية الطبري وقال ان فتحها كان بمألة الاسقف الذي كان اعطاء خالد عهداً وأماناً على دمشق حين مروره عليها في أول مجيئه الشام وذلك بان أرسل اليه الاسقف بعض أصحابه وأعلمه بان القوم في عيد لهم وان الباب الشرقي ردم وليس عليه أحد من الحرس (وقد مرت حكاية هذا الاسقف وصورة الكتاب في سيرة خالد بن الوليد) وان خالداً لما دخل المدينة كان أبو عبيدة دخلها من باب آخر عنوة فالتقيا في دخولهما بالمقسط وهو موضع النحاسين بدمشق وهو البريص الذي ذكره حسان بن ثابت في شعره حين يقول

يسقون من ورد البريص عليهم بردى يصفق بالرحيق السائل

ولا يخفى ما في هذه الرواية من الوهن لان الصحيح الثابت في الاخبار ان أبا عبيدة لم يدخل دمشق عنوة بل دخلها صلحاً

وقد اتفق كثير من الرواة والمؤرخين على ان الذي تولى عقد الصلح مع الدمشقيين هو خالد بن الوليد وأمضاه له أبو عبيدة بعد ان أطلعهم على كتاب عمر رضي بمزله عن امارته وممن ذكر هذا الطبري في روايته عن ابن اسحق والبلاذري في تاريخه فتوح البلدان وفي هذا ما يدل على أن خبر عزل خالد لم يأت وهم على اليرموك بل انما أتى وهم على دمشق أو مرج الصفر وكتبه عنه أبو عبيدة ريثما تم الفتح وفي حكاية قيام المسلمين من اليرموك وتربصهم في الصفر في انتظار كتاب عمر بالذي ينبغي ان يبدوأيه ما يستنتج منه ترجيح ورود الكتاب بمزل خالد وهم على الصفر والله أعلم

وأما صلح أهل دمشق فقد كان كما مر في رواية الطبري على دينار على كل رأس وجريب من الخنطة على كل جريب من الارض وعلى المقاسمة

على العقار والدينار على ان هناك ما يوهن رواية من روى أمر المقاسمة فقد جاء في كتاب كتبه عمر بن الخطاب الى أبي عبيدة بن الجراح ما نصه (وأما الخنطة والشعر التي وجدتموها في دمشق وكثرت مشاجرتكم عليها فهي للمسلمين وأما الذهب والفضة ففيهما الخس) وهذا يدل على ان المسلمين اختلفوا في هل يشاطروا الدمشقيين على نصف ما وجدوه عندهم من الدينار والدرهم فكتب أبو عبيدة يستشير في الأمر فأمره بأخذ خمس الفضة والذهب فقط وسيرد معنا هذا الكتاب بحملته في باب كتبه ان شاء الله وقال البلاذري في فتوح البلدان ما نصه : زعم الهيثم بن عدي ان أهل دمشق صولحوا على انصاف منازلهم وكنائسهم وقال محمد بن سعد قال أبو عبد الله الواقدي قرأت كتاب خالد بن الوليد لأهل دمشق فلم أرفه انصاف المنازل والكنائس وقد روى ذلك ولا أدري من أين جاء به من رواه ولكن دمشق لما فتحت لحق بشرك كثير من أهلها بهرقل وهو بانطكية فكثرت فلول منازلها ففرها المسلمون : انتهى ما نقله البلاذري من قول الواقدي ويؤيده كتاب خالد بن الوليد الذي اعطاه لأهل دمشق وفيه الامان على كنائسهم ودورهم لا يسكن منها شيء وقد مرت صورة الكتاب في سيرة خالد على انه سواء صحت هذه الرواية أو الرواية الاولى فان المسلمين أجزوا نصف كنيسة مار يوحنا مجرى الصلح والنصف الآخر مجرى السيف وهو النصف الشرقي الذي يلي الباب الذي دخل منه خالد بن الوليد وجعلوه مسجداً لهم وما زال كذلك حتى أيام الوليد بن عبد الملك فاشتري النصف الآخر منهم وجعله كله جامعاً لم يزل يعرف لهذا العهد بجامع بني أمية وسيأتي الكلام عليه في سيرة الوليد ان شاء الله وأما باقي كنائس دمشق فالمعروف انه كان منها بيدهم بعد من المسلمين

الى خلافة عمر بن عبد العزيز خمسة عشر كنيسة وروى البلاذري ان بعضهم
أقطع كنيسة منها ابني نصر فردها عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه الى
النصارى هذا وأما الجزية فانها كانت في بادئ الامر ديناراً على كل رأس
كما علمت مما تقدم ثم عدلها عمر بن الخطاب (رض) فجعلها على ثلاث طبقات
على الغني بنسبة غناه والمتوسط بنسبة توسطه والفقير بنسبة فقره

الى هنا انتهى ما أجبنا ابراهه من الخبر عن فتح دمشق التي كانت أم
المدن السورية ومهد الصناعة الشرقية وزهرة البلاد وازدادت بعد الفتح
الاسلامى لا سيما في عهد الامويين مجداً على مجدها وعمراناً على عمرانها وأما
ولايتها بعد الفتح فتعد صارت الى يزيد بن أبي سفيان ثم الى أخيه معاوية
ثم قدر لها أن تكون بعد ذلك عاصمة ذلك الملك الاسلامى العظيم المتمد
امن حدود الهند في الشرق الى شطوط الاطالانتيك في الغرب على عهد
لامويين لا عاصمة سورية وحدها وسيأتي الكلام على هذا في محله ان شاء الله
وقد اختلف المؤرخون في الزمن الذي افتتحت به دمشق فروى بعضهم
انها فتحت في أواخر سنة ١٣ للهجرة وبعضهم قال في أواخر المحرم افتتح
سنة ١٤ وبعضهم قال انها فتحت في رجب من هذه السنة واعلمه الاصح

﴿ بطلان خبر ﴾

سأني بعضهم عن حكاية رآها في تاريخ انكليزي وهي ان خالد بن
الوليد لما افتتح دمشق صالح أهلها على ان من يريد منهم الجلاء يحمل بعد
سفره ثلاثة أيام اذا مضت وأدركه المسلمون فدمه مهدور وان أهل دمشق
جلوا وتبعهم المسلمون بعد ثلاثة أيام فقتلوه ولا يخفى ما في هذه الحكاية من
العار على المسلمين يومئذ فيما لو صح عنهم مثل هذا الخبر مع انهم كانوا أوفى

الأمم الفاتحة بالعهد وأبعدهم عن مثل هذا الظلم الذي ياباه دينهم وتترده عنه
شيعهم العربية وأخلاقهم الفطرية فبحثت عن هذا الخبر فيما دونه رواية
الأخبار من المتقدمين كالطبري والبلاذري وابن واضح المعروف باليعقوبي
وفي تواريخ المتأخرين كتاريخ ابن الأثير الذي هو أوثق للتواريخ فلم أجده
لهذا الخبر من أثر وإنما رأيته في بعض تواريخ معاصرينا من المسيحيين كتاريخ
سورية لجرجي افندي بني وتاريخ الوافي لامين افندي شميل وكلا التاريخين
وإن كان مؤلفاهما عرييين إلا أن عبارتهما تدل على أن ما في التاريخين مترجم
عن لغة أعجمية لم تذوق طعم العربية البتة وإن المؤرخين كانوا أبعد الناس عن
تحقيق أمثال تلك الحوادث من كتب التاريخ العربية الوثيقة التي لم تغادر
كبيرة ولا صغيرة إلا أنت على ذكرها تفصيلا في البعض واجمالا في البعض
الآخر ولم تغفل حادثة من أدنى حوادث الفتح فكيف تغفل مثل هذه
الحادثة وإلّا بعض مؤرخي الأوربيين الولعين بالبحث عن مساوى المسلمين وستر
محاسنهم التقطوا ذلك الخبر من كتب المغازي والقصصين كفتوح الشام وأمثاله
من الكتب التي هي أبعد عن الثمة وأقرب للخلط والخطب منها إلى التاريخ أو عن
كتب مؤرخي الروم وهي لا تخلو عن لغو القول والمبالغة في ذم الفاتح بالطبع
على أنه مما يوهن أساس هذه الفرية ويدل على بطلان هذا الخبر ما قاله
بعض مؤرخيهم من أن المسلمين أدركوا أولئك الناس وراء اللاذقية وفتكوا
بهم بعد انقضاء الاجل (وكان بزعمهم ثلاثة أيام) ومن البديهي أن البلاد
يومئذ كانت كلها دار حرب وكانت الجنود الرومانية والسورية كلها مرابطة
في البلاد واقفة على قدم الأهبة لصد المسلمين الذين لم تكن سلطتهم بعد
تجاوزت دمشق وحواران والناس واقفون لهم على قدم الأهبة في كل مكان

لما يتوقعونه من انكفائهم على البلاد بعد فراغهم من دمشق فكيف يتيسر
 لسرية منهم ان تقتحم البلاد الى ما وراء اللاذقية وهذا حال أهلها من اليقظة
 والاستعداد وما المامل لجند المسلمين على تتبع أثر قوم لهم عليهم عهد وميثاق
 فاذا قيل الطمع فيقال ان امامهم البلاد لم تزل فسيحة الارحاء كثيرة الغنائم
 والخيرات وليس فيهم من يشك بمصير البلاد وأهلها وكنوزها اليهم في أقرب
 آن وان قيل غير ذلك من نحو التعصب أو الظلم أو غيره فيقال ان التاريخ
 يرى تلك العصاة المؤمنة بكتاب الله الأمر بالعدل الناهي عن الظلم عن
 أمثال تلك المساوي الشائنة وقد مر معنا في هذا التاريخ ما يدل على ترفع
 أولئك القوم الفاحشين عن الخسائس التي قضى عليها نظام دينهم الجديد وشرعهم
 المستقيم وهذا كله فان الفاحشين مهما بلغ بهم فساد الاخلاق والظلم
 فالسياسة تقضي عليهم بالمجاملة والرفق مع القوم المغلوبين ربما يتم لهم الفتح
 والعرب يومئذ قد كان فيهم من القواد المحنكين مثل أبي عبيدة وعمر بن
 العاص وخالد بن الوليد ويزيد بن أبي سفيان فكيف يمكنون جندهم من اتيان
 مثل ذلك المنكر والبلاد على وشك الفتح وينبغي للمسلمين ان يتألفوا قلوب
 أهلها بحسن المعاملة وجميل المعاشرة مع أن العرب لم يكونوا في جاهليتهم مع
 شهرتهم بسفك الدماء ومثابرتهم على الغزو يعرضون للنساء والاطفال بالقتل
 فكيف بهم في الاسلام وقد حرم عليهم سفك الدماء ظلماً ان يعرضوا
 لأولئك المساكين بالقتل وربما كان معظمهم من النساء والاطفال ان هذا
 لما تأباه نفوسهم العربية وتمتعهم منه المروءة والدين اذن فذلك الخبر باطل
 من كل الوجوه واذا ورد في كتب مؤرخي الروم فصدره الغرض واذا
 ورد في كتب القصاصين فصدره الجهل ولا يشك في هذا عاقل البتة

بحث

في هل كانت دمشق قاعدة للفسانيين

سبق لنا في التمهيد الذي قدمناه في الجزء الاول عند الكلام على فتوح الشام ان قلنا على سبيل الاستنتاج ان معظم ولاية الشام كانت على عهد الفتح في أيدي العرب وانه كانت عليهم حماية البلاد واليهم بنفوذ الكلمة والسيطان الى أن قلنا (والظاهر ان دمشق نفسها كانت عربية يومئذ بدليل انها كانت تحت الحارث الفسائي أحد ملوك بني غسان على عهد الفتح الاسلامي فهي إذن عاصمة ذلك الملك العظيم المعتمد منها الى الشمال والشرق حتى البادية ومن الجنوب والجنوب الغربي حتى الحجاز والعقبة وكله كان مأهولا بالعرب) وقد التمسنا في ذلك الجزء من أهل الفضل والعلم ان يتكرموا علينا ببيان مواضع الخطأ فيما نقلناه أو نرتبه في كل جزء انبادر الى إصلاحه في الجزء الذي يليه فكان ممن أجاب ملتصنا الفاضل المدقق جورجى افندي زبدان في مجلته (الهلال) الفراء فأخذ علينا ذلك القول بمباراة تدل على كمال وأدب وفضل وتنبه عن سعة في الاصطلاح وميل عرفناه به للتحقيق ومؤدى استقاده على بهذا الصدد ان العرب لم يكونوا يومئذ إلا في البادية وحوران وان دمشق لم تكن تحت بني غسان بل كانت حاضرة ولاية يحكمها ولاية من قبل القياصرة وان حاضرة بني غسان كانت بصرى في حوران وانه لم يقرأ ان أحداً من ملوك غسان أقام في دمشق أو تولى حكمونها إلا اذا كنا اطمعنا على نص لم يطلع هو عليه وأن عرب الشام لم يكونوا إلا آلة بيد الروم يسوقونهم لقتال عرب العراق والفرس عند الحاجة وليسوا في المسكاة التي وصفناهم بها ثمة : ونحن مع شكرنا لاحتلال صديقنا الفاضل كتابتنا مثل النظر والانتقاد وإقرارنا بالمعجز عن بلوغ

شأوا المحققين في التاريخ نجيبه بما يلي

بنينا ذلك الاستنتاج ثمة على ما رواه الطبري من أن خالد بن الوليد لما جاء من العراق لنجدة المسلمين بالشام فتح كل ماسة عليه في البلاد في مروره على القلمون الاسفل وكان آخر فتحه مما يلي دمشق (قُصِمَ) وقَاتِل فيها بني مشجعة ثم انحدر الى المرج من ثنية العقاب فقاتل فيه بني غسان والذي أوهمنا أن الطريق الذي مر عليه خالد منذ دخل البادية الشامية الى أن بلغ دمشق كان مأهولا بالعرب جعل الطبري آخر الفتح مما يلي دمشق وقبل وصوله الى ثنية العقاب (قُصِمَ) وأنه قَاتِل فيها بني مشجعة من قضاة على انسابه ان كتبنا ذلك الفصل راجعنا ما كتبه ياقوت في معجمه عن (قُصِمَ) فاذا هو يقول انه اموضع البادية قرب الشام فذيلنا ذلك الاستنتاج بما يفيد ضعفه اذا صح قول ياقوت تفاديا من ارتكاب الخطأ في وضع الظن موضع اليقين كما رأيت في الجزء الماضي الا أن هذا اذا نفي قولنا أن القلمون الاسفل كان مأهولا بالعرب لا ينفي قولنا أن ما يليه شرقا الى شطوط الفرات كان من أماكن العرب بدليل أن ذلك القسم لم يزل من منازل العرب الرحل الى الآن والبلاد التي فيه كضمير والقريتين وتدمر والسخنة كل سكانها من العرب بل وهناك بعض القرائن التاريخية التي تدل على أن ذلك القسم الذي كان مملكة مستقلة عاصمتها تدمر الشهيرة كان محكوما بالعرب ومن تلك القرائن انفراد مدينة تدمر في طرف البهية في وسط منازل العرب

ومنها أن أحد أشراف هذه المدينة المسمى أوديناثوس الذي قام وهاجم سابور ملك الفرس وأفتك منه بلاد ما بين النهرين (الجزيرة) التي كان أخذها من الرومان ثم أسس لنفسه مملكة واسط سلطته على الجزيرة وسورية في أواسط القرن الثالث قبل المسيح قد اختلف المؤرخون في أصله هل هو عربي أم سرياني

فاذا رجحنا كونه عربياً بقربته موضع وطنه الجغرافي وهو تدمر ثبت معنا
 ان هذه المدينة وما حولها من البلاد كانت عربية ولم تزل كذلك
 وكذلك لا ينبغي قولنا ان القسم الواقع شرقي دمشق وهو مرج راهط كان
 مأهولاً ببني غسان لان النص صريح على ان خالداً واقعهم فيه يوم عيدهم. وكذلك
 لا ينبغي قولنا ان القسم الذي يلي دمشق من جهة الجنوب الى حوران حتى العقبة
 والحجاز كان مأهولاً بالعرب فانه معلوم بالبداهة وكانت أشهر مدنه بصرى
 واشمشكين واطلعنا في تاريخ الطبري وفي فتوح البلدان على نص يفيد ان شمالي
 سورية أيضاً كانت بعض مدنها مأهولة بالعرب فقد جاء فيها ان أباعبيدة لما افتتح
 قنسرين صالحه أهل حاضر قنسرين وكانوا من تنوح ومصر واهذا الحاضر لما
 تنذوا فدخلوا الى الاسلام فأسلم بعضهم وأقام على نصرانيته بنو سليمان من قضاة ثم
 أسلموا في خلافة المهدي العباسي وكذلك حاضر حلب وهو غير حاضر قنسرين
 كان من مدن العرب ولا يبعد أيضاً ان يكون العرب هم الذين مصر واغزة في
 الجنوب الغربي من سورية فسميت غزّة هاشم نسبة الى هاشم الثريد كما يقولون
 وحق اقوم يشغلون بالسكنى قسماً عظيماً من سورية ويتوطنون في أحشاء
 البلاد مع ما اشتهر عن العرب من حب الاستقلال والحرية ان يكون لهم من
 النفوذ والسلطان في البلاد أكثر مما لغيرهم من العناصر الأخرى التي كانت تقطن
 هذه الولاية المظلمة كالسريان والأرمن والروم واليهود وبقية الأخلاط الذين
 هم ايسر الامن الجالية حاشا العرب والسريان والبلاد وان كانت يومئذ تابعة
 لدولة الروم الا انه لا يقل أن يكون الجنس الروماني أكثر الاجناس
 الفاطنين في سورية ولا أقواها أيضاً وإن كانت بيده حكومة البلاد
 اذا تقرر هذا فلا بدع ان يكون على الملوك من بني غسان حراسة البلاد

وأن يكون لهم فيها نفوذ أمر وساطان لا سيما وأنهم رجال حرب كما أنهم
أهل ثروة وغنى لأن البلاد التي هم فيها كحوران والكرك وممان وتدمر كلها
بلاد زرع وضرع وهي من أخصب البلاد السورية ولم تزل كذلك إلى هذا
العهد وإذا أضفنا إلى هذا وهن السلطنة الرومانية يومئذ وضعف سلطانها في
البلاد لا نكون مبالغين فيما قلنا عن استغلاظ شأن العرب في سورية وإن
كان ذلك من قبيل الاستنتاج

وأما قولنا إن دمشق كانت قبيل الفتح الاسلامي تحت الحارس^(١)
الفساني فإنا وإن لم نقف في شأنه على نص صريح سوى قول الدكتور فاندريك
سياتي بيانه إلا أن هناك من الاخبار التاريخية ما يستدعي منه أن عاصمة بني
غسان قبيل الفتح كانت دمشق الشام ومن تلك الاخبار ما ذكره الطبري
في تاريخه عن مجيء خالد بن الوليد من العراق إلى الشام حيث قال ما نصه
ثم نزل (يعني خالداً) الكلب حتى صار إلى دمشق ثم مرج راهط
فلقي عليه غسان وعليهم الحارث بن الأيهم (يريد به جبلة) الخ الخبر
وجاء في السير أن النبي صلى الله عليه وسلم أرسل شجاع بن وهب
بكتاب إلى الحارث بن أبي شمر الفساني يدعو إلى الاسلام فأتاه وهو بنفوطه
دمشق يهيم النزل لقيصر وقد كان قاصداً إيلياء فشغل عنه الحارث ثم دعاه
يوماً وقرأ الكتاب الذي معه وغضب وقال من ينزع مني ملكي الخ
ولما وفد حسان بن ثابت الانصاري قبل إسلامه على آل جفنة وهم

(١) اسم الحارث يطلق على كل ملك من ملوك غسان كما يطلق اسم قيصر على
ملوك الروم وكسرى على ملوك الفرس وملك غسان الذي كان على عهد الفتح هو
جبلة بن الأيهم

ملوك غسان امتدحهم بأبيات قال فيها

لله در عصاية نادمتهم يوماً بجأق في الزمان الاول

ومنها

أولاد جفنة حول قبر أبيهم قبر بن مارية الممّ المخول

يسقون من وِرد البريص عليهم بردى يصفق بالرحيق السلسل

والبريص الذي جاء في الابيات هو قصر لآل جفنة على نهر بردى

الذي هو نهر دمشق وجأق من أسماء دمشق وقد تقدم معنا في خبر فتح

دمشق ما قاله البلاذري في تاريخه من ان خالداً وأبا عبيدة التقيا في دخولهما

الى دمشق بالمفسلاط وانه هو البريص

ولا يخفى على الناقد أن التصاق ملوك غسان بدمشق كما يرى من هذه

الروايات يحمل المؤرخ المحقق على الحكم بأنهم كانوا قبيل الفتح أصحاب

السيادة على دمشق والذي يرجح عندنا أن الفرس لما دواخوا الولايات الرومانية

سنة (٦١٤م) أقروا ملوك غسان على ما كان لهم وأقاموهم ملوكاً على الشام ولما

استعاد هرقل من الفرس البلاد لم يشأ أن ينزع من ملوك غسان الولاية

أضعفه في حرب الفرس وخوفه من شغب القوم فاستمرت بيدهم ولاية دمشق

لحين الفتح الاسلامي بل هناك دليل آخر على أن سلطنة بني غسان يومئذ

تجاوزت ولاية دمشق وربما شملت سورية كلها فقد ذكر المؤرخون أن

جبلة بن الايهم بن جبلة وهو آخر ملوك غسان ابنتى بين اللاذقية وطرابلس

مدينة سماها باسمه وهي جبلة التي لم تزل عابرة الى هذا العهد فاذا كان ملوك

جفنة من بني غسان قبيل الفتح انما كانوا أمراء على عرب الياضية وحواران

وآلة بيدي فيصر الروم يصد بهم غارات عرب العراق (كما قال صديقنا

جرحي افندي زيدان) فإ علاقة جبلة بسواحل الشام وما الداعي له لتخصير
 الامصار في أرض ليس له ولا لقومه سلطة فيها ولا سلطان
 لا جرم أن سلطة العرب كانت يومئذ ميسوطة على الشام وكانت عاصمة
 ملوكهم دمشق ولولا ذلك لما تسنى لجبلة أن يبتني تلك المدينة ويسمها باسمه ويؤيد
 ذلك ما قاله الدكتور فاندريك في المرأة الوضعية عند كلامه على دمشق وهو بنصه
 وكانت (يعني دمشق) قبل الاسلام تحت آل جفية ملوك غسان
 الذين يقول فيهم حسان بن ثابت وذكر البيهقي الثاني والثالث من الايات
 التي سبق ايرادها

وليت شعري لما اذا استعظم صديقنا على العرب أن يكونوا ملوك
 الشام قبل الفتح الاسلامي وهو يعلم انهم أبناء يحدتها والسابقون الى حومتها
 وانهم تسلطوا على هذه البلاد مراراً قبل الميلاد وبعده كما ذكر ذلك صديقنا
 في مجلته من عهد قريب نقلا عن بوسيفوس المؤرخ القديم ولا مرا، في أن
 الحارث أحد ملوك العرب على عهد طييار يوس قيصر المتوفي سنة ٢٧ للميلاد
 استولى على دمشق بعد حرب شديدة وقمت بينه وبين صهره هيرودس
 على أثر طلاق هيرودس لبنت الحارس وما يؤيد سلطة الحارس على دمشق
 يومئذ قول بولس في رسالته الثانية الى الكورنثيين وهو بنصه

(وفي دمشق والى الحارث الملك كان يحرس مدينة الدمشقيين يريد
 ان يمسكني) وقد سبق ان قلنا ان اسم الحارث كان يطلق على ملوك العرب
 بالشام وعدا هذا فاننا اذا رجعنا قول القائلين بان أصل اوديناثوس التدمري
 الذي سبق ذكره عربي لا سرياني (والجنسان من أصل واحد) فلا يستبعد
 أن يكون للعرب من السلطة في الشام قبيل الفتح الاسلامي ما كان لهم على

عهد طيباريوس قيصر وعلى عهد اوديناثوس الذي تملك الجزيرة والشام ثم امتد ملك زوجته الملكة زنوبيا الشهيرة الى مصر وأزعجت سطوتها مالوك ذلك العصر هذا ما انتهى اليه علمنا في تحقيق هل كانت دمشق عربية أم لا هذا على غموض تاريخ هذه الامة العربية وما دام العلماء مجدين في البحث عن آثار الامم القديمة فستكشف الايام من تاريخ عرب الشام ما كشفته من عهد قريب من تاريخ عرب اليمن (حبر) مما يدل على بلوغ هذه الامة منتهى درجات المدنية في العصور الغابرة والله أعلم

﴿ وقعة خل ﴾

رأى المسلمون بعد فتح دمشق أن يناجزوا هرقل الا انهم خافوا ممن وراءهم من جيوش الروم في يسان وكانوا اثنا عشر ألفاً على قول بعض الرواة كما ذكر ذلك الطبري فاختاروا مناجزة هؤلاء أولاً فاستخلف أبو عبيدة على دمشق يزيد بن أبي سفيان وسار بجيش المسلمين قاصداً يسان وعلى الناس شرحبيل بن حسنة إذ كانت اليه ولاية الحرب في الأردن فبعث خالد بن الوليد على المقدمة وأبا عبيدة وعمرأ على مجنبتيه وعلى الخليل ضرار بن الأزور وعلى الرجل عياصاً ولما انتهوا الى أبي الاعور (وقد كان بين الاردن وبين دمشق يمنع المدد عن أهل دمشق) قدموه الى طبرية فحاصرها وهم نزلوا بفحل وكان الروم يشفقوا المياه بينهم وبين خل منعاً للمسلمين عن الوصول اليهم فكان عملهم هذا وبالاً عليهم لانهم أصبحوا بعد خروجهم للحرب كالمحصورين وكان به هلاكهم كما كان ذلك يوم اليرموك اذ تركوا النهر وراءهم وعسكروا على الضفة التي تلي جند المسلمين فأصبحوا بين خطرين حتى اذا تمت عليهم الهزيمة لم يروا طريقاً للفرار فأخذتهم سيوف المسلمين وهذا يدل على ضعف معارف قوادهم يومئذ يفتنون الحرب ويمكن

الهلع والاضطراب من نفوسهم فكنا أصناع منهم الحيلة وأفقدتهم حسن التدبير لما رأى المسلمون تلك المياه والوحد نزلوا بفحل ولم يسمعهم التقدم الى حيث يقبم العدو ييسان فكتبوا الى أمير المؤمنين بذلك وأقاموا ينتظرون الجواب وهم في رغد من ريف الاردن والروم في ضنك وقد ظنوا في المسلمين الغفلة عنهم فخرجوا عليهم بقيادة قائد اسمه سقلار أو صفلار ورجوا أن يأخذوهم على غرة والمسلمون حذرون وكان قائدهم شرحبيل لشدة يقظته وحزمه لا يدبت ولا يصبح إلا على تمبيرة واستعداد للحرب فلما هجموا على المسلمين لم يناظروهم فاقتتلوا أشد قتال كان ليلتهم ويومهم الى الليل فأظلم الليل عليهم وقد حاروا فانهزموا وهم حيارى وقد أصيب قائدهم سقلار والذي يليه (أي القائد الثاني) واسمه نسطوس وركبهم فلم يعرف الروم مأخذهم فانهزوا في الهزيمة الى الوحد فأدركتهم أوائل خيل المسلمين فأخذوهم وما يمنعون يد لأمس

كان المسلمون يسمون هذه الواقعة ذات الرداغ لما لاقوا فيها من الوحد الذي كانوا له كارهين فكان عوناً لهم على العدو ولما انتهت الحرب بفحل انصرف أبو عبيدة ومعه خالد بن الوليد الى حمص ومضى بذى الكلاع الحميري الذي كان مرابطاً بين جنود المسلمين وحمص لينزع المدد عن العدو

أوهن المسلمون بفحل قوى العدو وأوقعوا الرعب في قلوب الروم فتأهب كل أمير لقصد الجهة التي ولي حربيها فصار أبو عبيدة الى حمص وسار شرحبيل الى ييسان وطبرية وتجهز يزيد بن أبي سفيان للخروج الى سواحل الشام ﴿ ييسان وطبرية ﴾

سار شرحبيل الى ييسان ومعه عمرو بن العاص والحارث بن هشام وسهيل بن عمرو وكلهم من أنجاد قريش وساداتها فلما بلغ أهل ييسان

ما أصاب جند الروم بفعل تحصنوا من المسلمين بكل مكان فحصرهم المسلمون أياماً ثم خرج بعضهم لقتال المسلمين فأناموهم وصالحهم من بقي على صلح دمشق وبلغ أهل طبرية الخبر فصالحوا أبا الأعور على أن يبلغهم شرحبيل ففعل فصالحوا شرحبيل على صلح دمشق أيضاً ونزل القواد بمجندهم في مدائن الأردن وقراها وكان ذلك سنة أربع عشرة للهجرة

﴿ مرج الروم ﴾

لما علم هرقل بما أصاب جنده في دمشق والأردن وبلغه مسير أبي عبيدة إلى حمص رأى أن يرسل جيشاً إلى دمشق إما ليشتغل عن حمص جيش المسلمين وإما ليفهم فرصة تفرق الجيوش الإسلامية عن دمشق فتستردّها جنوده من يزيد بن أبي سفيان فأرسل ذلك الجيش بقيادة توذر (أخيه تيودور) فنزل بالجيش في مرج الروم غربي دمشق وبلغ ذلك أبا عبيدة فجاء ونزل بأزاء شنس وخالد بأزاء توذر. فنازلهم لما نزلوا شنس وسار توذر يطلب دمشق فسار خالده وراءه في جريدة وبلغ يزيد بن أبي سفيان إقبال توذر عليه فاستقبله بالجند فاقتتلوا ولحق بهم خالد وهم يقتتلون فأخذهم من خلفهم ولم يفلت منهم إلا الشريد وقتل خالد توذراً وقال نحن قتلنا توذراً وشوذراً وقبله ما قد قتلنا حيدرا

نحن أزرنا النيضة الأكيدرا

وأما أبو عبيدة فقد ناهد بعد خروج خالد شنس فاقتتلوا بمرج الروم وأصابهم ما أصاب توذر وقتل أبو عبيدة شنس وانهزم قاهم إلى حمص وتبعهم بعض المسلمين فلما انتهى الخبر إلى هرقل أمر عامل حمص بالمسير إليها وسار هو إلى الرها (أورفا) وفي رواية إلى انطاكية وقال للعامل بلاني أن طعاهم (يعني المسلمين) لحوم الابل وشرابهم ألبانها وهذا الشتاء قد أقبل فلا تقا تلوهم إلا في كل يوم

بارد فانه لا يبقى الى الصيف منهم أحد

واذا صح صدور هذا الكلام عن هرقل فانه من الغرابة بمكان لان رجلا مثله عجم عود القوم وجرب حربهم وعرف ثباتهم منذ سنتين لكبير عليه أن يملق آماله على مجرى الطبيعة ويفوه بمثل هذا الهند من القول الا اذا اراد به تخفيف الهلع عن قلوب الجنود المدافعة وتهوين الخطب على قواده ريثما يتم عليهم أمر القضاء الذي علمه هرقل من خلال الحوادث الماضية وانما يدافع ذلك القضاء بأخر ما عنده من وسائل القوة والتخريف كي لا تنفوس الجنود ولا يستولي اليأس على ضيائر الشعب

﴿ ذكر بعلبك وحصص ﴾

﴿ وسواحل دمشق ﴾

علمنا مما سبق ان يزيد بن أبي سفيان كان يتجهز بعد فتح دمشق للمسير الى سواحل دمشق وان أبا عبيدة قصد حصص ولما جاء توذرا الى مرج الروم تربص يزيد وعاد اليه أبو عبيدة ولما انتهى أمر توذر لما انتهى اليه قصد يزيد سواحل دمشق وذلك سنة (١٤) وعلى مقدمته أخوه معاوية بن أبي سفيان فابتدأ بصيدا ففتحتها ثم فتح عرقه وجبيل وبيروت وجلا كثيرا من أهلها ممن رغبوا الجلاء وتولى فتح عرقه معاوية بنفسه ثم ان الروم غلبوا على بعض هذه السواحل في آخر خلافة عمر وأول خلافة عثمان فقصدهم معاوية ففتحها ورمها وشحنها بالمقاتلة وأقطعهم القطائع وانما تجرأ الروم على غزو السواحل لان المسلمين لم يكن لهم يومئذ أسطول يمنع غارة الروم على السواحل اذ لم يكن من رأي أمير المؤمنين عمر بن الخطاب (رض) ركوب المسلمين للبحر وغزوهم فيه وأما أبو عبيدة فقد قصد حصص عن طريق بعلبك وقد تم اليها السمط بن

الاسود الكندي وقدم خالداً الى البقاع فافتتح خالد بلاد البقاع ونزل أهل
بعلبك الى أبي عبيدة فصالحوه على ان يكون لهم الامان على أنفسهم
وأموالهم وكنائسهم وكتب لهم بذلك كتاباً ستأتي صورته ثم توجه الى حمص
فمن قائل إنه وجد السمط قد صالحهم فأجاز صلحه ومن قائل إنه قاتلهم قتالاً
شديداً وكانوا يغادون المسلمين القتال ويراوحونهم في كل يوم بارد ولقي
المسلمون برداً شديداً وطال على الروم الحصار وكان بعض مشايخهم دعاهم
الى مصالحة المسلمين فأبوا ولما اشتد عليهم الامر طلبوا من أبي عبيدة الصلح
فصالحهم على صالح دمشق وأنزلها السمط بن الاسود الكندي في بني
معاوية والاشعث بن مينا في السكون والمقداد بن بلي وأنزلها غيرهم
وفي فتوح البلدان ان السمط قسم حمص خططاً بين المسلمين
وأسكنهم كل مرفوض جلاً أهله أو ساحة متروكة

أما أبو عبيدة فقد بعث بالانخاس وخبر الفتح الى أمير المؤمنين عمر بن
الخطاب مع عبد الله بن مسعود فكتب اليه عمر: ان أقم في مدينتك وادع أهل
القوة والجلد من عرب الشام فاني غير تارك البيعة اليك بمن يكافئك ان شاء الله
﴿ تحقيق خبر اجنادين واليرموك ﴾

﴿ واختلاف المؤرخين فيها ﴾

اختلف المؤرخون في وقعة اجنادين واليرموك فمن قائل ان الاولى كانت
قبل فتح دمشق والثانية بعد فتح حمص ومن قائل بالعكس ولقد يحار المؤرخ
الناقد في التفریق بين هاتين الواقعتين وتعيين الزمن الذي وقعتا فيه ويكاد يشبهه
عليه أمرها فيتخيل له ان الواقعتين واحدة أو ان الواقعتين كانتا في اليرموك
واحدة في خلافة أبي بكر والاخرى في خلافة عمر رضي الله عنهما وذلك لما فيها

من التشابه في الاسباب والحوادث وقد كنت أظن أن هذا الاضطراب في خبر الواقعتين فاصر على كتابتنا وأن الغربيين ربما لم يبقوا في هذا الاضطراب لما عساهم نقلوه من أخبار الفتح عن مؤرخي الروم الذين كتبوها عن مشاهدة لا من طريق الرواية فاذا بالقوم وقعوا فيما وقع فيه مؤرخو العرب فقد راجعت ما كتبه بهذا الصدد المؤرخ الانكليزي ادورد جيون^(١) في (تاريخ السلطنة الرومانية) والمؤرخ الفرنسي نوبل ديفرجي في كتابه بلاد العرب^(٢) فلم أعتز على ما يشفي الغليل ويزيح ستار اللبس فان الاول جعل وقعة أجنادين سنة (٦٣٣ م) للموافقة سنة (١٢ هـ) أي قبل فتح دمشق مع ان الادلة التاريخية تؤيد حصول وقعة اليرموك قبل دمشق لا اجنادين وأما الثاني فقد قال ان مآرآه في تاريخ أبي الفداء في شأن اليرموك يعرّوه اللبس والاشكال وأن هذا يوجب الارتياب في كلام الشرقيين اكثر من الارتياب في كلام الغربيين الى ان قال وهذا اللبس من كلامهم يدعو الى الظن انه حدثت واقعتان في هذا المحل (أي في اليرموك) الاولى قبل فتح دمشق والثانية بعد الاستيلاء على حمص ولقد نكاد نجاريه في هذا الظن وان هناك التباساً في هذا الاسم وان الاسمين ربما يطلقان على مكان واحد لو لم نر ان ياقوت فرق في معجمه بين المكانين فقال ان اليرموك واد في طرف النور يصب في الاردن وأن اجنادين موضع بالشام من نواحي فلسطين من الرملة من كورة بيت جبرين كما ان الطبري أيضاً قال عن اجنادين انه بلد من أرض فلسطين من عمل بيت جبرين وبما ان حصول الواقعتين الواحدة قبل فتح دمشق والثانية بعدها أمر

(1) Gibbon's Roman Empire

(2) Arabie, par M. Noel Desvergers

محقق عند المؤرخين لا خلاف فيه وان اختلفوا في تعيين زمن كل منهما فجعل بعضهم الاولى بتمكان الثانية وهذه بتمكان تلك وبالعكس فالذي يريد الوصول اليه الآن هو تحقيق أيهما كانت قبل فتح دمشق وأيهما كانت بعدها فالذي اعتمده البلاذري في فتوح البلدان ان اجنادين هي الاولى واليرموك هي الثانية وجاراه على هذا الرأي ابن واضح الكاتب العباسي الشهير باليعقوبي في تاريخه المعروف بتاريخ اليعقوبي^(١) وجعل اليرموك بعد حمص وأما الطبري فانه أورد خبر اليرموك كما أوردناه في الجزء الاول أي قبل دمشق وأورد خبر اجنادين مرة قبل فتح دمشق ومرة بعدها الواحدة من رواية سيف والثانية من رواية ابن اسحق على عادته في نقل الروايات على اختلافها وترك الحكم فيها للمطالع وتكاد هذه الرواية تكون أقرب للحق لو لم يتوهم الرواة ان اجنادين الاولى هي التي اجتمع عليها الامراء ووافاهم اليها خالد بن الوليد وهذه هي التواريخ التي بين أيدينا من كتب المتمدنين الذين نقلوا الاخبار بالرواية وأما المتأخرون فاذا كان اعتمادهم في سرد الوقائع على ما دونه أولئك اضطربوا أيضا في تعيين زمان الواقعتين ومكانهما وليس منهم الا من أورد الخبر على علته دون تمحيص ولا تحقيق وبما ان بعضهم قال ان أبا عبيدة رجع من حمص الى اليرموك بزعم انها بعد فتح حمص مع ان المرجح ان اليرموك هي الواقعة التي حضرها خالد بن الوليد لما جاء لنجدة المسلمين في سنة ١٣ وفتح حمص كان في سنة (١٤) أو التي بعدها فقد حماني ذلك على اعتقاد خطائهم في تأخير تاريخ وقعة اليرموك مع الظن باحتمال وصول أبي عبيدة الى حمص قبل مجيئه خالد من العراق فبدست في الجزء الاول هذا الاحتمال خطأ اذ الحقيقة التي ظهرت لي في هذا بعد التدقيق

(١) هذا التاريخ جزءان طبعا في لندن ويوجد منه نسخة في المكتبة الخديوية

في التاريخ ان رجوع أبي عبيدة من حصص انما كان بعد فتحها ويومئذ اجتمع على الامراء في اجنادين واجتماعهم هذا هو غير اجتماعهم على اليرموك وانما تضارب الروايات في هذه الوقائع يدعو الى غموض الحقيقة وتشويش الذهن والذي صح عندي من تحقيق هذه الروايات الآن والتدقيق فيها ان هناك ثلاث وقائع متشابهات اضطرب في ترتيبها المؤرخون لتشابه البوائع والاسم وهي اجنادين الاولى وحدثت في اواخر سنة ١٢ أو أوائل سنة ١٣ واليرموك وكانت في جمادى سنة ١٣ واجنادين الثانية وكانت سنة (١٤) أو (١٥)

وقد ساق ابن جرير الطبري في تاريخه خبر هذه الوقائع الثلاث الا انه أورد خبر اليرموك واجنادين الاولى من عدة روايات كلها يخالف بعضها بعضاً ويدل على اضطرابهم في تحقيق هل كانت اليرموك قبل اجنادين أو بالعكس أو كانتا وقعة واحدة ويؤخذ من يحمل هذه الروايات حصول وقعة في اجنادين لم يحضرها خالد بن الوليد وانما هي اما أن تكون لخالد بن سعيد لما بعثه أبو بكر لاطراف الشام وواقع هناك الروم وعاليهم باهان أو ما هان على رواية مؤرخي العرب ووردان على رواية ادورد جيون الانكليزي واما أن تكون مع الامراء في أول دخولهم الشام لما بعثهم أبو بكر في أثر خالد بن سعيد ثم لما وافعوا باهان وأوقعوا به تفرقوا في أنحاء الشام فسرّب لهم هرقل الجنود فمادوا الى اليرموك واستنجدوا أبا بكر فأجدهم بخالد بن الوليد فوافاهم وهم على اليرموك ثم لما تمت الهزيمة على الروم في اليرموك وسار الامراء الى دمشق ففتحوها ثم غل فكان الفتح ثم سار أبو عبيدة الى حصص وفتحها أرسل هرقل جنوداً جديدة الى سورية اجتمعت في فلسطين فماد أبو عبيدة والامراء الى حيث يحجم جند الروم في اجنادين فكانت وقعة

أجنادين الثانية والظاهر ان بعض المؤرخين ومنهم البلاذري واليعقوبي
ظنوا أن وقعة أجنادين واحدة فاعتبروا الاولى وجعلوا مكان الثانية اليرموك
مع أن المرجح أن اليرموك هو المكان الذي اجتمع عليه الامراء وواقاهم فيه
خالد بن الوليد من العراق بذليل ما قاله ياقوت في معجم البلدان وهو بنصه
اليرموك واد بناحية الشام في طرف النور يصب في نهر الاردن ثم
يمضي الى البحيرة المنقطة كانت به حرب بين المسلمين والروم في أيام أبي بكر
الصديق رضي الله عنه وقدم خالد الشام مدداً لهم فوجدتهم يقاتلون الروم
متساندين : وساق مجمل الخبر كما ذكرناه في الجزء الاول ثم قال : وقال القمعاق
ابن عمرو يذكر مسيرة خالد من العراق الى الشام في أبيات

| | |
|----------------------------|-------------------------------|
| بدأنا بجمع الصفرين فلم ندع | لنسان أنفاً فوق تلك المناخر |
| صبيحة صاح الحارثان ومن به | سوى نفر نجدهم بالبواتر |
| وجهنا الى بصرى وبصرى مقيمة | فألقنا الينا بالحشا والمعادر |
| فضضنا بها أبوابها ثم قابلت | بنالعين في اليرموك جمع العشار |

والشاهد من كلام ياقوت هو هذه الايات التي تدل دلالة صريحة
على أن خالداً لما جاء الى الشام واقع غسان ثم فتح بصرى وانتهى الى جيوش
المسلمين وهم في اليرموك

وأما أجنادين الاولى فإن الذي يرجح انها كانت في أواخر سنة ١٢ أو
أوائل سنة (١٣) هو ما رواه بعض المؤرخين من أن أبا بكر يُشهر بانتصار المسلمين
على الروم في أجنادين وهو بآخر روى مع أن انتصار المسلمين في اليرموك كان
في جمادى الثاني بعد وفاة أبي بكر وانما جاء المسلمين وفاته وهم على اليرموك
فهذا ما وصل اليه الفكر وانتهى اليه البحث في تحقيق وقعة اليرموك

وأجنادين التي قبلها وأما أجنادين الثانية وهي التي كانت عقب فتح حصص واضطر أبو عبيدة أن يرحل من أجلها عن حصص وحذا حذوه باقي الأمراء لمصادمة الجيوش العظيمة التي أرسلها إليهم هرقل واجتمعت في فلسطين ثم في أجنادين فقد ذكر خبرها الطبري سنة (١٥) كما ذكره البلاذري واليعقوبي إلا أن هذين زعما أنها وقعة اليرموك

على أن القرائن التي تحف بهذه الوقعة التي حدثت سنة ١٥ تؤيد أنها كانت في أجنادين وذلك أن أجنادين من عمل فلسطين واليرموك من عمل الأردن وعمالة الأردن كانت سقطت يومئذ في أيدي الجيوش الإسلامية وهم فيها مرابطون وفلسطين لم تكن كذلك بل كانت على وشك السقوط وبسقوطها يسقط بيت المقدس ومتى سقط بيت المقدس تقطعت بالروم الأسباب وقضى على سلطان دولتهم في سورية بالانقلاب لهذا فلا يعقل أن هرقل يسرب جيوشه إلى الأردن ويترك فلسطين معرضة لهجوم عمرو بن العاص الذي كان يقصدها من الأردن ومعاوية بن أبي سفيان الذي عزم أن يأتيها من سواحل دمشق بل المعقول أن هرقل لما جلا عن حصص وأقام في انطاكية أو الرها ووصلته الأخبار بتغلب المسلمين على جيوشه في كل مكان ورأى أن أبا عبيدة قد بلغ حصص من جهة الشمال وقطع طريق المواصلات والامداد ما بينه وبين الجنود الرومية من جهة البر أرسل جيوشاً عظيمة من جهة البحر لتكون مدداً لأهل قيسارية وغزة وإيلياء (بيت المقدس) ولعل تلك الجنود أنزلت من يافا وعسكرت بأجنادين لقربها منها إذ المسافة لا تزيد عن ثلاث ساعات بين يافا والرملة وأجنادين من عملها كما قال ياقوت واليك ما رواه الطبري وغيره في شأن قيسارية وغزة وأجنادين

﴿ فلسطين واجنادين ﴾

لما انصرف أبو عبيدة من نخل الى حمص ونزل عمرو بن العاص وشرحبيل
ابن حسنة على ييسان وافتتحها وصالحهم أهل الأردن قصد عمرو فلسطين
وكتب الى أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه بفرقهم فكتب الى يزيد بن أبي
سفيان بأن يذفي ظهورهم بالرجال وان يسرح معاوية الى قيسارية^(١) وكتب
الى عمرو بصدم الارطيون وكان في اجنادين والي علقمة بن مجزّر بصدم الفيفار
وكان في غزة وكان مما كتبه الى معاوية (أما بعد اني قد وليتك قيسارية
فسر اليها واستنصر الله عليهم وأكثر من قول لاحول ولا قوة الا بالله الله
ربنا وثقتنا ورجاؤنا ومولانا نعم المولى ونعم النصير)

فسار كل أمير لما أمر به وسار معاوية الى قيسارية وكان فيها من المقاتلة
مائة ألف أو يزيدون على ما يؤخذ من كلام الطبري فافتتحها وكتب الى
عمر بالفتح وبعث بالخبر مع رجلين من بني الضبيب ثم خاف منهما الضعف
فبعث عبد الله بن علقمة الفراءسي وزهير بن الحلاب الخثمي وأمرها ان
يتبعاهما ويسبقاهما فلاحقاهما فطويأها وهما ناعان وابن علقمة يتنزل

أرق عيني أخو جذام كيف أنام وهما أمانمي

اذ برحلان والهجير طامي أحرار خشم وأخر حرام

وأما علقمة بن مجزّر فحصر الفيفار بغزة وجعل يرأسه فلم يشفه مما يريد
أحد فأتاه كأنه رسول علقمة فأمر الفيفار رجلاً ان يقعد له بالطريق فاذا

(١) هذا الاسم معرب قيسريته وهما ثنتان واحده تسمى قيسرية فلسطين وهي

خراب الآن وخربت على عهد الصليبيين والاخرى قيسرية فيلبس وهي بانياس على

ما قاله فأنذرك

مرة قتله ففطن عاقمة فقال ان مي نفراً شركاني في الرأي فأنطلق فأتيك
هم فبعث الفيقار الى ذلك الرجل لا تعرض له فخرج من عنده ولم يعدو فعل
كما فعل عمرو بن العاص بالأرطوبون لما احتال عليه بنفس هذه الحيلة ونجا
من القتل

وأما يريد معاوية الذي أرسله الى المدينة فوصل الى عمر رضي الله عنه
فجمع الناس ليلاً وقال لتحمدوا الله على فتح قيسارية وأبائهم على الفرج
وأما عمرو بن العاص فقد سار بجيشه نحو الأرطوبون وكان من كبار القواد
ودعاتهم وهو يعادل عند الروم بالدهاء عمرو بن العاص عند العرب فتقدم
نحوه عمرو وهو مخيم بأجنادين بجند كثيف وعلى مقدمة عمرو شرحبيل وعلى
مجنبتيه عبد الله بن عمر وجنادة بن تميم المالكي مالك بن كنفانة وقد كان
الأرطوبون وضع بالرملة جنداً عظيماً وبايلاء جنداً عظيماً فكتب عمرو الى
أمير المؤمنين بالخبر فقال قد رمينا أرطوبون الروم بأرطوبون العرب فانظروا
عمّ تنفرج : وكان عمر رضي الله عنه من لدن توجه أمراء الشام بمدّ كل أمير
جند ويرميه بالامداد حتى اذا أتاه كتاب عمرو بتفريق الروم كتب الى
يزيد بن أبي سفيان بأن يبعث معاوية في خيله الى قيسارية وكتب الى
معاوية كتاباً بأمرته على قتال أهل قيسارية وقد مر ذكره وذلك ليشتغلهم
عن عمرو وكان عمرو قد استعمل علقمة بن حكيم الفراسي ومسروق بن فلان
العمكي على قتال أهل ايلياء وبعث أبا أيوب المالكي الى الرملة وعليها التذارق
ولما تابعت الامداد على عمرو بعث محمد بن عمرو مدداً لعلقمة ومسروق
وبعث عمارة بن أمية الضعري مدداً لأبي أيوب وأقام عمرو على أجنادين
لا يقدر من الأرطوبون على سقطة ولا تشفيه الرسل فوليه بنفسه فدخل

عليه كأنه رسول فأبلغه ما يريد وسمع كلامه وتأمل حصونه حتى عرف ما أراد
فحدث أوطيون نفسه بأنه عمرو بن العاص فوضع له في الطريق من يقتله
وفطن له عمرو فاحتال للتخلص منه بمثل الخيلة التي احتال بها علقمة على
الفيقار ونجا عمرو وعلم الأوطيون بحيلته فقال : خدعني الرجل هذا أدهى
الخلق : وبلغت عمر بن الخطاب فقال : غلبه عمرو فله عمرو :

لما عرف عمرو مأخذ الأوطيون ووقف بنفسه من حالة الروم على ما
يريد أن يقف عليه زحف عليهم بجنده واقتتلوا قتالا شديداً كقتال
اليرموك فانهزم أوطيون في الناس وآوى إلى إيلياء ولما وصلها أفرج له
المسلمون الذين على حصارها فدخلها ثم أزالهم إلى اجنادين

فهذه وقعة اجنادين التي اضطرب فيها المؤرخون وجعلها بعضهم على
اليرموك سنة (١٥) مع أن اليرموك كانت سنة (١٣) كما تقدم الدليل على ذلك في
آيات القمقاع بن عمرو التي يذكر فيها التقاءهم مع خالد بن الوليد بجيش المسلمين
وهم على اليرموك على أن وقعة اجنادين هذه لم يذكر الطبري في سياقها اسم
أبي عبيدة وخالد وإنما حضرا بمسكرها من حمص إلا أنه لما ساق خبر فتح
بيت المقدس بعد اجنادين ذكر في جملة رواياته عن فتح بيت المقدس أن الذي
كان على حصارها هو أبو عبيدة فإذا أضيفت هذه الرواية إلى ما ذكره البلاذري في
فتوح البلدان واليعقوبي في تاريخه من رجوع هذين القائدين بجيش المسلمين من
حمص لانهجاد ببقية الأمراء في اليرموك سنة (١٥) مع ما علمناه مما سبق أن وقعة
اليرموك كانت سنة (١٣) لا سنة (١٥) وأن المؤرخين ربما وهموا بتشابه الوقائع
وقرب المكانين أحدهما من الآخر بأن وقعة اجنادين كانت على اليرموك صحيح
إن أبا عبيدة وخالد حضرا وقعة اجنادين هذه هذا إذا لم يكن هناك وقعة ثانية في

اليرموك كما كانت وقعتان في اجنادين الا ان القول بحسبوت وقعتين في
اليرموك لم يبق عليه دليل واضح في التاريخ وأما القول برحيل أبي عبيدة
يحييه عن حصص سنة (١٥) أي بعد فتحها وشخصه الى جنوب الشام
لامداد المسلمين فقد اتفق عليه البلاذري واليعقوبي ومما ذكره اليعقوبي
بهذا الصدد قوله عن أبي عبيدة بعد ان فتح حمص

ثم أنه خبر ما جمع طائفة الروم من الجوع في جميع البلدان وبعث اليهم
من لا قبل لهم به فرجع الى دمشق وكتب الى عمر بن الخطاب : وكتب
اليهم عمر انه قد كره رجوعهم من أرض حمص الى دمشق : وجمع أبو عبيدة
المسلمين وعسكر في اليرموك الى ان قال وكانت وقعة جليلة الخطب قتل
فيها من الروم مقتلة عظيمة وفتح الله على المسلمين وكان ذلك سنة (١٥)
وأوفد أبو عبيدة الى عمر وقدأ فيهم حذيفة بن اليمان وقد كان عمر أرق عدة
ليال واشتد تطلعه الى الخبر فلما ورد عليه الخبر خثر لله ساجداً وقال : الحمد لله
الذي فتح على أبي عبيدة فوالله لو لم يفتح لقال قائل خالد بن الوليد اه

وأما ما نقله البلاذري فقد تقدم ذكره في الجزء الاول ومؤداه أن
المسلمين لما بلغهم اقبال الجنود الكثيرة لوقعة اليرموك ردوا ما كانوا أخذوه
من أهل حمص وقالوا لهم قد شغلنا عن نصرتناك والدفع عنكم فأنتم على أمركم
فأقسم النصارى واليهود انهم لا يدعوا عامل هرقل يدخل الى المدينة وأغلقوا
أبوابها وحرسوها الخ

هذا ما أورده المؤرخون بشأن اليرموك وأجنادين بسطناه هنا مع
ما في كثرة هذه الأقوال من التشويش والاختلاف ليكون القاري على
بينه من الحقيقة والله بها عليم

﴿ فتح بيت المقدس ﴾

لما انتهى عمرو من اجنادين ترك أهل ايلياء (بيت المقدس) محصورين
وأخذ يتم فتح مدن فلسطين وقراها ففتح غزة ولدّ و نابلس و بيت جبرين و مرج
عيون و يافا و قيل ان يافا فتحها معاوية فلما أنهم هذا الفتح قصد بيت المقدس وأخذ
يخبر الارطوبون بخبرة حبيبة و يطلب اليه تسليم المدينة و الارطوبون تمتنع عليه
و كتب لعمر و كتابا يقول فيه : انك لست بصاحب فتح ايلياء بل صاحبه عمر :
فكتب عمرو الى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب (رض) يستعده و يقول : اني
أعالج حربا كثرودا صدوما (كناية عن شدتها) و بلادا ادخرت لك فرايك :
ولما انتهى الكتاب الى عمر نادى في الناس ثم خرج فيهم حتى نزل الجابية^(١)
وفي رواية للطبري ان أبا عبيدة هو الذي كان على حصار ايلياء وأن
سبب قدوم عمر الى الشام ان أهل بيت المقدس طلبوا من أبي عبيدة أن
يصالحهم على صلاح مدن الشام وأن يكون المتولي للمقد عمر بن الخطاب فكتب
اليه بذلك فسار عن المدينة وكتب للامراء أن يوافوه بالجابية ليوم سماه لهم وأن
يستخلفوا على أعمالهم فلقوه حيث رفعت لهم الجابية فكان أول من لقيه يزيد
ثم أبو عبيدة ثم خالد على الخيول و عليهم الديباج و الحرير فكبر على ذلك الخليفة
العظيم الذي ولى بالانقشاف و ازدري بنعيم الحياة الفانية أن يرى آثار التنم بادية
على قوادده على قرب عهدهم بالخوشنة و تخلفهم بخلق المفعة و الجدة و القناعة فنزل

(١) قال ياقوت . الجابية من قرى الجولان من أعمال دمشق ثم من عمل دمشق
قرب مرج الصفر في شمالي حوران و يقال لها جابية الجولان أيضا قال الجواس بن الفعطل
أعبد المليك ما شكرت بلادنا فكل في رخاء الأمن ما أنت آكل
بجابية الجولان لولا ابن يحدل هلك و لم ينطق لقومك قائل

وأخذ الحجارة فرماهم بها وقل : سارع ما لقمتم عن رأيكم إياي تستقبلون بهذا الزى وانما شيعتم منذ سنتين سارع ما نذت بكم البطنة وثأله لو فعاتموها على رأس المائتين لاستبدلت بكم غيركم : فقالوا يا أمير المؤمنين انها يلامعة^(١) وأن علينا السلاح : قل : فقم اذن : وركب حتى دخل الجابية وعمر وشرحبيل بأجنادين فينما عمر معسكراً بالجابية فزع الناس الى السلاح فقال ما شأنكم فقالوا ألا ترى الخيل والسيوف فنظر فاذا كردوس يلمعون بالسيوف فقل : عمر هذه مستأمنة فلا ترأعوا وأمنوهم فأمنوهم واذا هم أهل ايلياء

كان أهل ايلياء في صنك عظيم وحصار شديد وقد أيقنوا بعد انقطاع المدد عنهم واستيلاء المسلمين على أطراف الشام ومدنها العظام انهم مأخذون لا محالة وان دولة الروم دالت وسلطتهم عن البلاد زالت وخافوا اذا سلموا المدينة للمسلمين أن لا يصالحوهم على ما صولح عليه أهل المدن الاخرى لكثرة ما لاقى المسلمون منهم من العناء وما بذلوا في حربهم من الدماء ولما تحقق عندهم من أن بيت المقدس مكرم عند المسلمين لانه محل الاسراء ومقر الانبياء والظاهر انهم خافوا لهذا السبب على كنيسهم العظمى أن ينزعها منهم المسلمون وقيمتهم المقدسة أن يحرمهم منها الفاتحون مع أن المسلمين كانوا أحرص الناس على الوفاء بالعهود والزمهم اشرعة الانصاف مع المغلوبين وكانوا اذا صالحوا قوماً على شيء وكتبوا لهم بذلك عهداً صار ذلك العهد سنة لمن بعدهم في معاملة اوائلك المعاهدين لا يجيد عنها أحد من المسلمين وانما هو الروح أخذ بقلوب أهل بيت المقدس فرأوا توكيداً للامان وتوثيقاً لعهد أن يباشروا ذلك مع أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى

(١) قال في القاموس اليلامعة ما لمع السلاح كالبيضه

الله منه فطلبوا من الامراء حضوره بنفسه ولما بلغهم وصول أمير المؤمنين الى الجابية أوفدوا اليه ذلك الوفد فتلقاهم المسلمون براية الامان فأخبروا أمير المؤمنين انهم نواب في الصالح عن أهل ايلياء وان أمراء الجند الرومي وهم أرطبون والتذارق لحقا بمصر فصالحهم على ايلياء وحيزها والرملة وحيزها فصارت فلسطين نصفين نصف مع أهل ايلياء ونصف مع أهل الرملة وكتب لهم بذلك كتباً وكتب لأهل ايلياء خاصة كتاباً سترد صورته في هذا الكتاب ثم جعل على ذينك القسمين أميرين فجعل علقمة بن حكيم على الرملة وأحوازها وأنزله الرملة وجعل علقمة بن مجرذ على ايلياء وأحوازها وأنزله ايلياء ونزل كل واحد منهما في عمله في الجنود التي معه وضم عمرو بن العاص وشرحبيل اليه بالجابية فلما انتهيا الى الجابية وافقا عمر (رض) راكباً فقيلاً ركبته وضم هو كل واحد منهما محتضنهما

وكان فتح ايلياء سنة (١٦) وقيل سنة (١٥) ولما أتم عمر عهد الصالح أراد المسير الى بيت المقدس فأتى له يبرذون فركبه فلما سار جعل يتخلج^(١) به فنزل عنه وضرب وجهه وقال : لا عالم الله من علمك هذا من الخيلاء ولم يركب يبرذونا قبله ولا بعده ثم دعا بفرسه فركبه ثم سار حتى انتهى الى المسجد الأقصى ليلاً فدخله فصلى فيه ولم يلبث ان طلع الفجر فأمر المؤذن بالاقامة فتقدم فصلى بالناس ثم انصرف ودعا بكعب الاحبار (وكان لما دخل المسجد قال : ارقبوا لي كعباً :) فلما أتى به قال له : أين ترى ان نجعل المصلى : فقال : الى الصخرة : فقال : ضاهيت والله اليهودية يا كعب وقد رأيتك وخلعتك نعليك : فقال : أحبيت أن أباشره بقدمي : فقال : قد رأيتك

بل نجعل قبلته صدره كما جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلته مساجدنا صدورها
اذ ذهب اليك فاننا لم نؤمر بالصخرة ولكننا أمرنا بالسكينة : فجعل قبلته صدره
ثم قام الى كنيسة^(١) قد كانت الروم دفنت بها بيت المقدس في زمان بني
اسرائيل وقال : يا أيها الناس اصنعوا كما صنع جثا في أصلها وحشا في فرج من
فروج قبائه وسمع التكبير من خلفه وكان يكره سوء الرعة^(٢) في كل شيء فقال :
ما هذا فقالوا كبر كعب وكبر الناس بتكبيره : فقال : علي به فأنى به فسأله
عن سبب تكبيره فقال يا أمير المؤمنين انه قد تنبأ على ما صنعت نبي منذ
خمسائة سنة وسرد له خبراً طويلاً من الاسرائيليات لا محل لذكره هنا

ولا جرم ان يظهر كعب الاحبار سروره ويكبر لمصير بيت المقدس الى
المسلمين وهو اسرايلى الاصل يعلم سوء ما لاقى بنو اسرائيل من الرومان وما
كانوا يلاقونه من النصارى من الاضطهاد والتعصب الذي منعهم من حرية
التوجه الى قبائلهم والتمتع بأول معبد لهم كما يعلم جميل معاملة المسلمين لأهل
الكتاب واطلاقهم لهم حرية التميد والسكنى والاعمال حينما كانوا وانى أقاموا
ولهذا السبب كان اليهود في سورية يتمنون إدالة دولة الروم ويحرضون عليهم
المسلمين ومن ذلك ما رواه الطبري ان عمر بن الخطاب لما نزل الجابية قبيل فتح
إيلياء جاءه يهودي من يهود دمشق وقال له يا أمير المؤمنين لا ترجع الى بلادك
حتى يفتح الله عليك إيلياء وما زال ملازماً له حتى تم الفتح وشهد عقد الصالح

(١) الكنيسة الزبالة ويراد بيت المقدس الهيكل الذي بني على الصخرة وقد كان الروم
من زمان بني اسرائيل هدموه وألقوا عليه الزبالة نكابة باليهود فبنى عمر فوقه مسجداً ثم
وسع بعد (٢) جثا أي جلس على ركبته وحشا من حشا التراب يحثوه وبحشه ومعناه ان
عمر حشا التراب في ذيل ثوبه والرعة بالكسر كما في القاموس الهدى وحسن الهيئة أو
سؤها وهو ضد والتخرج أي التنطع ولعله هو الاقرب المراد من قوله يكره سوء الرعة

﴿ لا وثنية في الاسلام ﴾

رأيت ماقاله عمر (رض) لكعب الاحبار وهو قول لا نحب ان يقوتنا
 البحث فيه لهذا رأينا أن نفرد له هذا الفصل فنقول
 أولع الانسان بالافراط كما أولع بالتفريط في كل شؤونه الروحية
 والجسمانية ولو أنصف واعتدل ولم يطلق لنفسه العنان ليلبغ مقام الملائكة في
 أعلى عليين أو يهبط بها الى مقر الشرور في أسفل سافلين لكانت السعادة
 الدائمة به ألزم وطريق النعيم الحيوي لديه أوسع ولما احتاج الى كثير من هذه
 القوانين وقوانينها وزعماء السيطرة وجنودهم والحكام وأعوانهم والسجون
 وحراسها بل لكان اكتفى بدين واحد قويم وشرع الهادي مستقيم ولم يشوه
 وجه الشرائع ولم يدع لتعدد الاديان وارسال الرسل في آن وأن
 أجل أولع الانسان بالشطط حتى في المعتقد فيينا يكون هذا في طرف
 التفريط مارقا من كل دين منكر الكل نحلة هائما في المادة التي يتناولها حسه
 وينكر ما فوقها عقله يكون الآخر مسلا لعقيدته بما لا يبعد طبعه عن طبيعته طالبا
 بخياله ما يظن له قدرة فوق قدرته وسلطة أعلى من سلطته وأول ما يلاقيه في طلبه
 يعلق بقلبه ويظنه متجمع عقله والغاية التي يطالبها في سيره فتولع به نفسه ويقوى فيه
 أملة ويختص به عمله فيتلو في عبادته غلو المادي في مادته حتى يساويه من طرف
 الافراط بالتوجه نارة للاقمار وأخرى للاشجار وآونة للاحجار ووقتاً للارواح وآخر
 للاشباح الى غير ذلك مما هو داخل في المادة قريب من تناول الحس . فكان
 العقل الانساني في حال الإيمان والكفر أسير للمادة لا يفلت من شرك الحس
 ولا يدع عن الى ما فوق المادة ويصعد الى أفق الكمال الا هنيهة ريثما يتلقى برهان
 ربه بواسطة الانبياء وبطعن الى التسليم بقوة الهية تفوق قوى المادة وتعلو

عن العقل وتحكم على الكائنات تحكم الصانع المختار ثم لا يلبث ان ينحط عن هذه المرتبة فيعود الى تميزته الاولى للمهبط الى هوة النقص والتوجه الى مظاهر المادة ولو تدريجاً حتى يلتصق بالحضيض ويعود الى الشرك وهو يظنه الايمان وبخاله منتهى العبادة وإن من دين الا أصيب أهله بهذا المصاب وأشركوا مع الله الارواح تارة وأخرى الانصاب توسلا اليه على زعمهم بالحس وارتياحاً الى ما تحت النظر والعقل والله سبحانه وتعالى فوق ما يتصورون ليس من المادة ولا المادة منه بل هي مخلوقة له متفرقة اليه وليس بينه وبين خلقه سبب منها يتوصل به اليه بل هو كما قال في كتابه الكريم (الله لا اله الا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم له ما في السموات وما في الارض من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه) الآية ومن الثابت ان العرب كانوا على دين ابراهيم الذي هو كباقي الاديان الالهية دين التوحيد بالله والايمان بأنه تعالى خالق الكون وما فيه وإنكار ما دون ذلك من الاعتقاد بشيء من المادة ومن التمسك في العمل بأهداب الشرك ولكن لم يلبثوا ان تدرجوا في مدارج المادة وهبطوا الى حضيض الشرك وتدرجوا من الاعتقاد بالارواح الى الاعتقاد بالاشخاص ثم الى الاعتقاد بالانصاب والاحجار وغير ذلك مما هو داخل في المادة واقع تحت الحس وهم مع ذلك كانوا يزعمون انهم مؤمنون لا مشركون وانهم بعبادة المادة يعبدون الله ويستقربون بها اليه كما أخبر عن ذلك القرآن بقوله تعالى (ما نعبدكم الا ليقربونا الى الله زُلْفَى) وهذا من الاغراق في الجهل والانحطاط في العقيدة والافساد لاصل التوحيد ولم يكن هذا الافساد قاصراً على العرب فقط بل عم سائر أرباب الاديان مما لا عمل لبسطه الآن اذا تمهد هذا علمنا ان الاسلام بما جاء به من آيات التوحيد الخالص من كل

شائبة من شوائب الشرك انما جاء لاستئصال شائبة الوثنية من نفوس العرب وغيرهم من أرباب الأديان بمحو شائبة الاعتقاد بأي أثر من آثار المادة وصرف النفوس عن التوجه الى تلك الآثار بالحس لتتوجه الى واجب الوجود بالضمائر والاكتفاء باستحضار هيبة جلاله في القلب وتمكين الاعتقاد بأن الآثار الواقعة تحت الحس انما يقوم قوامه بالمؤثر المستحضر في الضمير الخارج عن الحس إذ بغير هذا لا يقوم للتوحيد أثر متين في النفس ينبغي من مزالة التقدم الى الوثنية المفضية الى الشرك المؤدي الى الجحود وإنما الانسان مادة وهذه اعراض منها تنمو وتعظم في النفس مادامت النفس مستشعرة بشيء من وجوب التعظيم لغير الله تعالى والتوجه لأي أثر من آثار المادة وساء منقاب الظالمين

هذا هو التوحيد الذي جاء به الاسلام ودعا اليه النبي محمد عليه الصلاة والسلام وإنما اضطربت العقول وساءت الاوهام لتفاوت الافهام وتباين مراتب المسلمين في العلم بحقيقة الدين والاحاطة بأسراره والوقوف على جميع مقاصده حتى على عهد الرسالة واليك الدليل

أخرج الامام أبو الفرج بن الجوزي في السيرة العمرية عن المنصور بن سويد قال : خرجنا مع عمر بن الخطاب في حجة حجه قال فقرأ بنا في الفجر (الم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل) « ولثلاف قريش » فلما انصرف رأى الناس مسجداً فبادروه فقال : ما هذا : قالوا : هذا مسجد صلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : هكذا أهلك أهل الكتاب قبلكم اتخذوا آثار أنبيائهم بيماً . من عرضت له فيه صلاة فليصل ومن لم تعرض له صلاة فليمض : فلو كان أولئك المصلون يومئذ في مرتبة عمر في العلم واستشعروا من إقبالهم على ذلك المسجد للصلاة فيه تعظيماً له كما استشعر به عمر رضي الله عنه وعنهم أجمعين

لما بادروا للصلاة فيه الا اذا عرضت لهم صلاة ولا جرم ان أعظم الناس فهماً
 للإسلام وعلماً بغوامض الدين ووقوفاً على مقاصد النبوة المحمدية وما كانت
 تدعو اليه من التوحيد البعث الخالي عن كل شائبة من الشوائب التي مر
 ذكرها هم أهل السابقة من المهاجرين الاولين الذين تلقوا الدين أنجماً كان
 ينزل بها الوحي على رسول الله صلى الله عليه وسلم من لدن البعثة ولازموا
 الرسول ملازمة الظل فاكثروا سر شريعته وأدركوا مرامي غرضه وفقدوا في
 أعماله وأقواله واتهجوا منهجه واهتدوا بسيرته فتفوقوا على غيرهم في العلم بالدين
 وعرفوا حقيقة التوحيد ومن هؤلاء من هم في المرتبة الاولى في فهم مقاصد
 الاسلام ومنهم عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ومن تتبع سيرته وأنعم النظر
 في أقواله وأفعاله وانطباقها على الكتاب الكريم ونهج السنة القويم علم ما هو
 التوحيد الذي أرشد اليه الاسلام وعرفه أولئك الصحابة الكرام فأرادوا أن
 يمحوا به كل أثر من آثار الوثنية عن صفحات الضائر والقلوب وحسب العاقل
 دليلاً على هذا قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه لكمب الاحبار لما أشار عليه
 بحمل المصلى الى الصخرة : لقد ضاهيت اليهودية يا كعب الى قوله اذهب اليك^(١)
 فانما لم تؤمر بالصخرة ولكننا أمرنا بالكعبة : وقد مر الخبر في الفصل السابق
 نقلاً عن الطبري ولا أجله عقدنا هذا الفصل ليكون به عبرة وذكرى لقوم يعقلون
 تقدم معنا كيف تدرج العرب الى الوثنية حتى أمسوا بلمس الاحجار
 وعكفوا على عبادة الاصنام وان أصول التوحيد عند أرباب الاديان كلها أفسدت
 تدريجاً كما حصل في دين العرب وانما كان مبدأ هذا التدرج الاستسلام للشعور
 بوجوب تعظيم مظهر من مظاهر المادة يظن ان له صلة بما فوق المادة كالمعابد مثلاً

(١) هكذا جاءت هذه العبارة في تاريخ الطبري بهذا اللفظ ولعلها اليك عني

ثم يأخذ هذا الشعور ينمو ويتعد المظهر الاول الى غيره ويتدرج في أطوار
التعبيد له حتى تنقلب صورة التوحيد المرتسمة على صفحات الضمائر الى صورة من
صور المادة متجسمة للحس ويستحيل الايمان بالله واحد فوق المادة الى آلهة شتى
كلها من المادة أو لها صلة بها وهذا هو الشرك التام الجلي ومبدؤه ذلك الشرك
الخفي ولم تكن دعوة الاسلام قاصرة على استئصال الوثنية فتمط بل كان من
مقاصدها الاولى والغايات التي ترمي اليها بل من أولها بالاهتمام وأجدرها بالعناية
تطهير النفوس من كل أثر من آثار ذلك الشعور الفاسد ولو أشبه بدقته دقة
الجرثومة الحية التي لا ترى الا بالانظارة المكبرة لا انها اذا وجدت متبذرة كالحما
لها تولد عنها ما لا يحصى من الجرائم في بضع ثوان فن قال بخلاف ذلك أو
ظن ان الاسلام يتسامح في تلك الجزئيات أو يبيع تعظيم أي مظهر من مظاهر
المادة تعظيماً دينياً فقد أخطأ ونسب العبث الى دين الله لهذا ولما أشرب قلب
عمر (رض) من التوحيد الحق الصادق لم يتسامح مع كعب الاحبار حتى في خلقه
نعليه عند دخوله المسجد الاقصى وآخذه على عمله ذلك كما آخذه على رأيه في
جعل المصلى الى الصخرة كما رأيت وسترى من أخياره بهذا الصدد ان شاء الله
هكذا كان فهم كبار الصحابة للدين ومن أمعن النظر في قول أبي بكر
الصديق رضي الله عنه في إحدى خطبه التي مر إيرادها في هذا الكتاب
وهو (ان الله لا شريك له وليس بينه وبين أحد من خلقه نسب يعطيه به
خيراً ولا يصرف عنه سواً الا بطاعته واتباع أمره) يعلم كيف كان أولئك
الصحابة الكرام يعلمون الناس التوحيد ويقتلون من أعماق نفوسهم أصول
الشرك ورحم الله امرأاً حاسب نفسه وعرف دينه وتأدب بأدب النبي صلى
الله عليه وسلم وأصحابه ونبذ بدع النفوس وأهواءها وتشكب مواضع الزلل

ومواقع الخطل وسوء الفهم والله ولي الرحمة وهو القاهر فوق عباده

﴿فتح حماء واللاذقية وقنسرين﴾

قيل ان هذه البلاد وما يليها شمالا الى انطاكية فتحها أبو عبيدة قبل
مسيره من حمص الى ايلياء أي سنة (١٥) وقيل انه فتحها بعد عوده من
ايلياء سنة (١٦) وعندي ان هذا الاصح

سار أبو عبيدة الى معرة حمص فصالحه أهلها على صلح حمص وسار الى
حماء فصالحه أهلها أيضا وبعث خالد بن الوليد الى قنسرين وسار هو الى
اللاذقية وقيل بل سار اليها عبادة بن الصامت فامتنع عليه أهلها أياما فاحتال
على فتحها بان أمر الجنود أن يحفروا اسرابا في الارض كل سرب يستتر الرجل
وفرسه فاجتهد المسلمون حتى حفروها ثم انهم أظهروا القفول الى حمص فلما
جنّ عليهم الليل عادوا الى معسكرهم وحفائرهم وأهل اللاذقية غارون يرون
انهم قد انصرفوا عنهم فلما أصبحوا فتحوا بابهم وخرجوا وأخرجوا سرحهم فلم
يرعهم الا تصبّيح المسلمين اياهم ودخلوهم في باب المدينة عنوة فهرب قوم من
نصارى اللاذقية ثم انهم طلبوا الامان على أن يتراجعوا الى أرضهم فقوطعوا
على خراج يؤدونه قلوبا أو كثروا وتركتم لهم كنيسهم وبنى المسلمون باللاذقية
مسجدا جامعاً بأمر عبادة ثم وسع بعد

ثم أخذ عبادة يتم فتح عمالة اللاذقية بأمر أبي عبيدة ففتح جبلة
وانطرسوس وبانياس والمرقب وغيرها وكل هذه البلاد لم تزل معروفة الى
الآن بهذا الاسم وكان فتحها سنة (١٥ هـ) أو سنة (١٦)

وأما خالد بن الوليد فانه لما وصل الى حاضر قنسرين زحف اليه القائد مينا
بجيش الروم فاقتتلوا قتالا عظيما وقتل مينا فأتوا الروم فأتوا على دمه وأما أهل

الحاضر وكانوا من العرب من تنوخ نزله وهم في خيم الشعر ثم ابتنوا المنازل
فأرسلوا إلى خالد أنهم عرب وأنهم إنما حشروا ولم يكن من رأيهم حربه فدعاهم
إلى الإسلام فأسلم بعضهم وأقام على النصرانية بنو سليح بن حلوان بن عمران
ابن الجاف فتركهم خالد فأسلموا بعد ذلك يسير وقيل أسلموا في خلافة المهدي
العباسي ولما فرغ من حاضرة قسرين سار إلى حاضر حلب^(١) فتحصن أهلها منه فقال:
انكم لو كنتم في السحاب لحملنا الله اليكم أو لا نزلكم الله إلينا فنظروا في أمرهم
وما لقي أهل حمص فصالحوه على صلح حمص فأبى الأخراب القلعة فأخربها
وامعري أن قوماً بلغ اعتقادهم بالنصر إلى هذا الحد لقوم لا تعصم منهم
العواصم ولا الحصون ولا تثبت أمامهم الجيوش وإنما حملهم على هذا الاعتقاد
يقينهم الثابت بوعد الله ورسوله لهم بالنصر إذا نصرروا الحق ونسكوا بعري
الآيمان فكانوا بداء على من ناوأم وعونا لمن نصح لهم ووالاهم ومن لهذا غير
أوائك الفاتحين الأخيار الذين جمعهم كلمة الإسلام على الأخوة التي لا تنقسم
عروتها والطريق التي لا يضل سالكها إلا إذا انحرف عنها وزاغ عن صراطها

﴿ ذكر مسير هرقل إلى القسطنطينية ﴾

كان هرقل بعد فراره من حمص قصد انطاكية ثم ارتحل على قول
بعضهم إلى الرها (أورفا) في الجزيرة ليجمع منها جيشاً يمد به أهل حمص
قبل سقوطها في يد المسلمين وكان المسلمون كما قدمنا في غير هذا المحل
يقظين لا تخفى عليهم من أمر الروم خافية ولما استشعروا بمقاصد هرقل

(١) مدينة كانت على بعد مرحلة صغيرة من حلب ويقول ابن حوقل أن هذه المدينة
أخربها الملك باسيلوس ثم تجددت عن يد الأمراء من بني بليس النوخية ثم أخربها
عن آخرها تاج الدولة. وأما حاضر قسرين فقريبة قريبة منها

أدرب عليه من الكوفة عمرو بن مالك من قبل قرقيسيا وعبد الله بن المعتم من قبل الموصل والوليد بن عقبة من بلاد الجزيرة بمجيوش المسلمين وطووا بلاد الجزيرة وخلفوا وراءهم عقبة لئلا يؤثوا من خلفهم

وكذلك أدرب من قنسرين مما يلي الشام خالد بن الوليد وعياض بن غنم بجيش من المسلمين وعندئذ رحل هرقل الى القسطنطينية وعاد القواد الى اماكنهم دون حرب . ولما بلغ أمير المؤمنين عمر بن الخطاب ما فعله خالد قال : أمرت خالد نفسه يرحم الله أباه بكر هو كان أعلم بالرجال مني : ^(١) وقد كان عزله كما مر في سيرته وعزل المثنى بن حارثة الشيباني وقال : اني لم أعزلهما عن رية ولكن الناس عظموهما فخشيت ان ياكلوا اليهما

وأما هرقل فإنه مضى على وجهه واستتبع أهل الرها فأبوا أن يتبعوه وقالوا نحن ههنا خير منا معك وتفرقوا عنه وعن المسلمين لما وصلوا الى مدينتهم التي كان أول من دخلها منهم وأنجح كلابها وأقر دجاجها زياد بن حنظلة وهو صحابي وكان مع عمرو بن مالك مسانده

وكان ادرب المسلمين الى الرها ورحيل هرقل عنها سنة ١٦ ولما ارتحل هرقل لحقه رجل كان أسيراً في أيدي المسلمين فأقلت فقال له : أخبرني عن هؤلاء القوم : فقال له أحدثك كأنك تنظر اليهم فرسان بالنهار ورهبان بالليل ما يأكلون بذمتهم ^(٢) الايمن ولا يدخلون الاسلام : تنفون على من حاربهم حتى يأتوا عليه : فقال هرقل : ائن صدقتني ليرثن ما تحت قدمي هاتين :

(١) وفي رواية أن عمر قال هذا القول لما فتح خالد قنسرين وقد ذكرناه في سيرة خالد (٢) يعني من أهل البلاد التي دخل أهلها في ذمتهم

هذه الصفات السامية التي قل ان تجتمع في فاتح من الفاتحين هي التي مهدت لأولئك الابطال تدويح الممالك الشاسمة وقلب كيان الدول لاعددهم القليل وعدتهم الضعيفة بازاء عدة الروم والفرس وعديدهم وضخامة ملكهم ومناعة حوزتهم ولهذا استشعر هرقل بضعف بنيانه وتقاص ظل اطائه فيئس من عود ملكه في الشام وما يلبها اليه فوقف لما باء عنها بالخسرات وعاد بالخذان وقال مودعاً لتلك البلاد الزاهرة والملك العريض عليك السلام يا سورية سلاماً لا اجتماع بعده ولا يعود اليك رومي أبداً الا خائفاً حتى يولد الولد المشؤم ويأليه لا يولد ما أحلى فعله وامر عاقبته على الروم : وفي رواية انه قال

قد كنت سلمت عليك تسليم المسافر فاما اليوم فعليك السلام يا سورية تسليم المفارق ولا يعود اليك رومي ابداً الا خائفاً حتى يولد الولد المشؤم وليته لم يولد

فتح حاب وانطاكية وغيرها

بعد ان تم لأبي عبيدة فتح حماة وقنسرين واللاذقية وغيرها سار الى حاب وعلى مقدمته عياض بن غنم الفهري فوجد اهلها متحذين فنازلهم فلم يلبثوا ان طلبوا الصلح والامان على انفسهم واموالهم وكنائسهم ومنازلهم والحصن الذي بها فأعطوا ذلك فاستثنى عليهم موضع المسجد وكان الذي صلحهم عليه عياض ولما انتهى اليهم ابو عبيدة انفذ صلحه . وقيل إن أبا عبيدة لم يجد احداً من المقاومة بحلب وان اهل حاب صالحوه على مدينتهم بأن راسلوه من انطاكية ولما تم لهم الصلح عادوا الى مدينتهم وبينما ابو عبيدة في حاب اراه الخبر بعض اهل قنسرين فوجه اليهم السمط بن الاسود الكندي فأخضعهم وقيل استعصى عليه فتح حاب فتركها

وسار الى انطاكية وكتب الى عمر بذلك فبعث اليه كتابا يلومه فيه فرجع وفتحها
ثم قصد أبو عبيدة حاضر حلب وكان كحاضر قنسرين يجمع أصنافا من
العرب فصالحهم أبو عبيدة على الجزية ثم انهم اسلموا بعد ذلك وحاربوا بعميد
وفاة الرشيد العباسي الاستيلاء على حلب فاستنجد أهل حلب من حولهم من
العرب ولم يستطيعوا استنجاد دار الخلافة لحصول فتنة محمد الأمين فيها
فأنجدهم العباس بن زفر الهلالي ونازل أهل الحاضر فرحلوا عنه الى قنسرين
ثم غدروا بأهل قنسرين فجعلهم هؤلاء عن بلادهم ومن ثم تفرقوا في البلاد
فقوم نزلوا تكريت وقوم ارمينيا وغيرها

ثم قصد أبو عبيدة انطاكية وكانت ذات خطر وشهرة وقد التجأ اليها
كثير من فالة قنسرين وغيرها من البلاد وتحصنوا فيها وبعثوا بجيش منهم الى
مهرية على فرسخين من انطاكية لصد المسلمين فلقى أبو عبيدة هذا الجيش
ففضه والجأهم الى المدينة وحاصر أهلها من جميع ابوابها فصالحوه على الجزية
والجلاء بخلا بعضهم واقام بعضهم فأمنهم ووضع على كل حال منهم ديارا
وجريب حنطة وسار عنهم فنفقوا فوجه اليهم عياض بن غنم وحبيب بن مسلمة
الفهري ففتحها على الصلح الأول. ومن يرى ان فتح انطاكية كان قبل إيلياء
يقول انها تقضت بعد رجوع أبي عبيدة الى فلسطين فوجه اليها من إيلياء عمرو
بن العاص ففتحها ومن قال هذا البلاذري في فتوح البلدان وما نخاله صوابا
وكانت انطاكية بسبب موقعها الجغرافي وحصانتها وتفرقها على مدن
سورية عظيمة الذكر والامر عند عمر وعثمان رضي الله عنهما ولما فتحت كتب عمر
الى أبي عبيدة ان يرتب فيها جيشا من المسلمين من أهل الحسبة والرأي يربط فيها
وان لا يجلس عن ذلك الجيش العطاء وهكذا فعل بعده عثمان رضي الله عنه فقد

أمر معاوية وكان يؤمئذ والي الشام ان يلزمها قوماً من المسلمين وان يقطعهم القطائع ففعل

وبلغ أبا عبيدة بعد فراغه من امر انطاكية ان جمعاً من الروم بين معرة مصرين وحلب فسار اليهم وقا تلهم وفرق جمعهم ثم فرق خيوله في انحاء البلاد ففتحت بوقا وسرمين وتيزين وجميع ارض قنسرين ثم سار أبو عبيدة الى حلب وقد تقص أهائها فنازلهم واخضعهم ثم سار أبو عبيدة نحو قورس ففتحها صلحاً وفتح آل عزاز ومنبج وسير عياضاً وحبيباً في جيشين من المسلمين فأثما فتح سورية الى حدود الفرات شرقاً وآسيا الصغرى شمالاً وجعل أبو عبيدة على كل كورة فتحها عاملاً وضم اليه جنداً من المسلمين وبعث جيشاً مع ميسرة بن مسروق العباسي الى اطراف آسيا الصغرى فأتى جمعاً للروم معهم عرب من تنوخ وغسان يريدون الاحاق بهرقل فأوقع بهم ثم لحق به مالك بن الاشتر النخعي مدداً من قبل أبي عبيدة وعادوا جميعاً سالمين غائبين وسير جيشاً آخر الى مرعش مع خالد بن الوليد ففتحها واخربها وعاد والظاهر ان الذي دعاه الى ائرابها عدم وجود جند كاف يقوم بحمايتها من هجمات أهل الجزيرة والروم والا فربما يكون اخرب حصنها فقط لئلا يعتمصم به أهلها بعد وينتقضوا على المسلمين

﴿ مهاجمة هرقل لسورية بعد استقرار ملك المسلمين ﴾

هكذا انقضى امر الروم في البلاد السورية وتم للمسلمين فتحها بعد حروب طويلة استمرت ثلاث سنين ولا في جند المسلمين في غضونهما من العناء وبذلوا من الدماء ما جعل ثمن هذه البلاد عليهم غالياً ومقامها في نظرهم عالياً وكان لرجالات قريش واشرافها في حرب الشام خاصة من الاثر العظيم والبلاء الجسيم ما لم يكن لقوم غيرهم في الفتوحات الأخرى وقتل منهم في وقائع الشام عدد كبير

لا سيما في وقعة اليرموك وكان ممن قتل منهم عكرمة بن أبي جهل وابنه عمرو وخالد بن سعيد وهشام بن العاصي وسهيل بن عمرو وابان بن سعيد وأضرابهم من صناديد قريش وأشرفها وكان للنساء القرشيات من البلاد ما كان للرجال أيضاً فقد روى الطبري أن النساء المسلمات قاتلن يوم اليرموك وخرجت جوهرية ابنة أبي سفيان (القرشية) في جولة . وقال البلاذري : وقاتل يوم اليرموك نساء من نساء المسلمين قتالا شديداً وجعلت هند بنت عتبة أم معاوية بن أبي سفيان تقول : عضدوا النعمان بسيفكم :

وبالجلة فقد لاقى المسلمون في فتح الشام أهوالاً شداداً وصادموا عدواً استمات في الدفاع عن حوزته والذب عن سلطانه اذ لم يكن هرقل وجنوده بأقل ثباتاً واقداماً وجراءة من العرب يدلك على هذا ما ظهر من الروم في الوقائع الاولى التي حدثت في اليرموك ودمشق وغل واجنادين وغيرها وعدا هذا فانه لما استقرت قدم المسلمين بالشام وتمكن سلطانهم منها في الشرق والغرب وسار أبو عبيدة عن انطاكية بعد ان استخلف عليها وعلى قنسرين وحلب وغيرها من استخلف من القواد لم يستقر لهرقل حال ولم يهدأ له بال فأعاد الكرة على البلاد السورية في سنة (٥١٧ هـ) بحريض أهل الجزيرة له ووعدهم له بالمظاهرة والنصرة فلم ينجأ المسلمين الا وهرقل قادم بمجنّد كثيف الى حصن من طريق البحر واستمد أهل الجزيرة وكاتب أهل حصن بالخروجه على المسلمين فأبوا عليه وأرسلوا اليه إنا قد عاهدنا المسلمين فنخاف أن لا ننصر وكان أبو عبيدة في حصن فاستمد خالداً فجاءه من قنسرين بمن معه من الجنود فانضم أهل قنسرين بعده الى هرقل وحاصر هذا أبو عبيدة في حصن فاستشار أبو عبيدة القواد فأشار عليه خالد بالمانجزة وأشار غيره بالكتابة الى عمر ومطاوله هرقل ريثما يأتي منه الجواب فعمل برأيهم

وكتب الى أمير المؤمنين يستمده وجاءت هرقل الجيوش والامداد وكان امداد الجزيرة وحده ثلاثين ألفاً على مارواه الطبري وبلغ الروم من المسلمين كل مبلغ ووصل الكتاب الى عمر فكتب الى سعد بن أبي وقاص في العراق ان أبا عبيدة قد أحيط به ولزم حصنه فبث المسلمين بالجزيرة واشغلهم بالمسلمين عن أهل حمص وكان عمر أعد في كل مصر قدراً من الخيل ليكون ان كان وكان في الكوفة أربعة آلاف فرس فلما وصل كتاب عمر الى سعد بعث بالجنود مع القعقاع بن عمرو وعبد الله بن عتبان وسهيل بن عدي وعياض بن غنم وكان عياض قد عاد الى العراق بعد فتح الشام لأنه من جند العراق وأشار عليهم بأمر عمر بن الخطاب أن يسلك كل أمير طريقاً الى الجزيرة فيقصد واحد فرقيسيا والآخر الرقة والثالث نصيبين والرابع حران والزها واهتم لهذا الأمر عمر بن الخطاب (رض) فخرج من المدينة ممدداً لأبي عبيدة حتى نزل الجابية وكان القعقاع تعجل بأربعة آلاف فارس الى حمص ولما بلغ الروم ذلك انفضوا الى مدائنهم وبادروا المسلمين اليها فتحصنوا ونزل المسلمون عليهم فمنعهم عن امداد هرقل فدب الفضل في جنوده وراسل طائفة من تنوخ خالد بن الوليد بالتسليم أو الهزيمة وكان خالد بن الوليد لشجاعته وعلو همته لا يحب الغاية الا بفل صفوف الاعداء ومناجزتهم في الهيجا فأرسل الى تنوخ والله لولا اني في سلطان غيري ما باليت أقتلهم أم أكثرتم أو أقم أو ذهبتم فان كنتم صادقين فأنفثوا^(١) كما أنفث أهل الجزيرة فوعدوه بالهزيمة اذا خرج اليهم المسلمون وقال المسلمون لأبي عبيدة قد تفرق أهل الجزيرة وندم أهل قنسرين وواعدوا من أنفسهم ونعم العرب فالخرج بنا هذا وخالد بن الوليد ساكت فقال له أبو عبيدة مالك لا تكلم فقال : قد عرفت الذي

(١) يقال أنفث الرجل أي نفث وكسل

كان من رأبي فلم تسمع من كلامي : قال : فتكلم فاني أسمع منك وأطيعك :
 قال : فأخرج بالمسلمين فان الله تعالى قد تقض من عدتهم (يعني الروم)
 وبالعدد يقاتلون وانما تقاتل منذ أسلمنا بالنصر فلا تحفلك كثرتهم
 روى الطبري بعد سياق هذا الخبر عن عاتمة بن النضر وغيره قالوا
 بجمع أبو عبيدة الناس فحمد الله وأثنى عليه وقال

أيها الناس ان هذا يوم له ما بعده أما من حي منكم فانه يصفو له ملكه
 وقراره وأما من مات منكم فانها الشهادة فأحسنوا بالله الظن ولا يكرهن
 اليكم الموت أمر قد اقتضاه أحدكم دون الشرك توبوا الى الله وتعرضوا للشهادة
 فاني أشهد وليس أوان الكذب اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول : من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة :

وكأنما كان في الناس عقل^(١) تنشطت فخرج بهم وخالد على الميمنة
 وعباس على الميسرة وأبو عبيدة في القلب وعلى باب المدينة معاذ بن جبل
 ونشب القتال فانهم لكذلك اذ قدم القمعاق متعجلا في مائة وانهزم أهل
 قنسرين بالروم فركبهم المسلمون وتمت الهزيمة وعاد هرقل وجنوده بالخيبة
 وظهر من يقظة المسلمين واستعدادهم واهتمام أمير المؤمنين بهم في هذه
 الحادثة ما رأيت مما لا يظن بقوم مثلهم حديثي عهد بالبدواة . ولما ظفر
 المسلمون بجمعهم أبو عبيدة وخطبهم وقال لا تشكوا^(٢) ولا ترهّدوا في الدرجات
 فلو علمت انه يبقينا منا أحد لم أحدثكم بهذا الحديث

وتوافي اليه آخر أهل الكوفة في ثالث يوم من يوم الواقعة فكتب
 المسلمون الى عمر وهو بالجاية بالفتح وبقدم أهل الكوفة بعد ثلاثة وطلبوا

(١) جمع عقال وهو ما يعقل به البعير (٢) قال في القاموس نكل نكص وجبن

منه الحكم في ذلك فكتب اليهم أن اشركوهم وقال : جزى الله أهل الكوفة
خيراً يكفون حوزتهم ويمدون أهل الامصار

❦ ما كل حديث يحدث به العامة ❦

❦ وندم أبي عبيدة على نقله الحديث لعامة الناس ❦

كل مسلم اكنه كنه الدين الاسلامي ووقف على حكمه وأسراره يرى من
آياته العظمى في الترغيب والترهيب ما لو أحسن استعماله ووضع في موضعه لكان
لازعاج النفوس الشريرة عن مواطن الرذيلة مهما التصقت بها وأمعنت فيها
ولجعل النفوس البارة نوراً على نور وألبسها من الفضيلة لباساً لا يصيبه بلى وقد
جاء الكتاب الكريم بالترغيب ليكون باعناً للنفوس على العمل الصالح رجاء
الثواب الاخروي الذي أعد الله لعباده الصالحين لا ليكون وسيلة لاستدراج
النفوس في مدارج الاستباحة طمعاً في عفو الله لهذا جاء بازاء الترغيب بالترهيب
لترسم على صفحات النفوس صورة العقاب كما ارتسمت صورة الثواب فيكون
لها منها داع الى الخير يذكرها بالثواب ويمكن منها الرغبة فيه لا الى حد الطمع
والغرور ثم الاستدراج في الشرور . وذاجر عن الشر يذكرها بالعقاب ويمكن
منها الرهبة منه لا الى حد الانقطاع الى تقويم أود النفس وتعطيل وظائف الحياة
ولا الى حد اليأس والقنوط ثم الاسترسال في الشهوات واقتراف المنكرات^(١) :
على ذلك الاساس بني الترغيب والترهيب في الاسلام وكل ما جاء منه في الحديث
النبوي فالمراد منه عين ما أراده القرآن ولكن ما الحيلة وقد أولع كثير من علماء
المسلمين بالافراط في الوعظ ترغيباً وترهيباً وحملوا عامة الناس على طريقتهم في

(١) لنا بهذا الصدد كلام مشيع في كتابنا (تنبيه الافهام الى مطالب الحياة الاجتماعية
والاسلام) فليرجع اليه من أحب

فهم الدين فاكثروا من حمل الحديث وروايته دون التفهم له والعلم بمقاصده
 ووضع كل شيء منه في محله والتفريق بين صحيحه وموضوعه حتى أغروا العامة
 بمقيدة الإباحة لكثرة ما يروون لهم من أحاديث الترغيب ولو موضوعة
 كفضائل الصيام والصلاة وفضائل الشهور والأيام وفضائل التلاوات وجلها
 أن لم نقل كلها من الموضوع الذي تستدرج به العامة للاستباحة لاعتقادهم
 بأن من صام كذا غفر له من السيئات كذا وكذا ومن تنفل يوم كذا عجت
 سيئاته إلى كذا واتخذ بالغ ببعضهم سوء الفهم للدين أن جعلوا لبعض القصائد
 النبوية من الفضائل ما لم يجعلوه للقرآن فقالوا إن البيت الفلاني منها لشفاء
 الأسقام والآخر لمحو الذنوب والآثام والثالث للنجاة من ظلم الحكام فليت
 شعري إذا اعتقد العاصي أن تلاوة بيت من قصيد يكتفي لمحو كل ما يقرنه في
 يومه من الآثام فإلى أية درجة ينتهي فساد أخلاقه وشرور نفسه وماذا ينفعه
 القرآن بأوامره ونواهيه ووعدده ووعيده وحكمه وأحكامه

اللهم إن هذا الغاية الاستهانة بالدين والجهل بمقاصد الإسلام ومنشؤه
 اضطراب الأفهام وتلبس الحقائق بالآوهام منذ أخذ الوضائع بالكذب
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأدخلوا في الدين ما ليس منه يضاف
 إليه الاكثار من حمل الحديث على غير تفقه فيه ووضع له في مواضعه التي
 أرادها الشارع وقصدها الإسلام ولو تتبع العلماء سيرة الصحابة الكرام سيما
 خاصتهم الذين لازموا النبي عليه الصلاة والسلام وفهموا هذا الدين حق الفهم
 لرأوا كيف انهم كانوا يقولون من رواية الحديث إلا للخاصة أو ما تعلق منه
 بالأحكام حتى بلغ بعمر رضي الله عنه أن كان ينهي عن رواية الحديث
 ويقول عليكم بالقرآن كما سترى بعد وما ذلك إلا خوف الكذب على رسول

الله صلى الله عليه وسلم اذا كثرت الرواية والنقل وخوف افتتان العامة بما ليس لهم به علم وبما لم يتفقهوا فيه من الحديث

أبو عبيدة بن الجراح كان من خيرة الصحابة وعلى جانب من التفقه في الدين والورع والتقوى دعا النبي صلى الله عليه وسلم لأن يسميه أمين هذه الامة وقد سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثاً ربما لم يسمعه منه أحد من الصحابة او سمعه بعض الخاصة فرأى هذا الأمين أن يطوي هذا الحديث بين الجوانح ويضن به على العامة كما يضن به عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن عقول العامة يلابسها الاغترار ونفوسهم يلامسها الضعف وحب الشهوات فهم بالوعيد أولى وبالزامهم ظواهر الشرع أخرى ولكن لما ألتجأته الضرورة القصوى وهو محصور مع المسلمين في حصن ورأى منهم فتوراً عن الحرب لا لوهم في نفوسهم أو جبن أصابهم كلا وانما هو لرغبة الخالق التي تمكنت من افئدتهم وقلوبهم وأخافهم من الموت لآلذاته بل لما بعده قام نخطب فيهم وتلى عليهم ذلك الحديث وهو (من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة) استحثاثاً لهمهم وتخفيفاً لرومهم مما بهد الموت رجاء رحمة الله وعفوه عن ذنوب افترفوها مما دون الشرك اذا تابوا وأنابوا

قال لهم هذا وهو يظن ان هذا الحديث لا يحدى اسماعهم لاعتقاده انهم اذا خرجوا لمكائفة الروم لم يبق منهم احد يحدث به أو يلبس نفسه اثر منه لكثرة من كان على حصارهم من جند الروم ولما تم الظفر للمسلمين ونجوا من برائن العدو ندم على ان حدثهم بذلك الحديث وخشي من ان يعلق في نفوسهم شيء منه مع أنه علقه على التوبة فقام وخطب فيهم فقال لا تشكوا ولا تزهوا في الدرجات فلو علمت انه يبق منا أحد لم أحدنكم

بهذا الحديث)

وتألفه إن قوما بلغ بهم الايمان الصادق واليقين الثابت ذلك المقام مقام
الرهبة من الله ومن الوقوف بين يدي قدرته بعد الموت لقوم عامتهم أعلم
بالدين وأخلص في اليقين من خاصتنا ومع هذا فقد ندم أبو عبيدة على ان
حدثهم بذلك الحديث فليت شعري كيف يكون الحال بعد ذلك العصر
وماذا يشترط في المحدثين وحمله علوم الدين ألا يشترط الوقوف على مقاصد
الاسلام والنفقة في الحديث والعلم بحالة المخاطبين واجتناب الغلو معهم في
الترغيب والترهيب ومراعات ما يلائس عقولهم من القوة والضعف وأنى
يتيسر هذا وقد نتيج عن كثرة الرواية وحمل الحديث بلا تفقه فيه زيغ العقول
عن مقاصد الشرع واجترأ الكذابين على وضع الحديث وشحن الكتب
الاسلامية بما لا يرضاه الله والرسول وهو ما كان يحذره عمر بن الخطاب
رضي الله عنه ولهذا نهى في عصره الذي هو خير العصور عن الاكثار من
رواية الحديث فما بالك بما يلي عصره من العصور

ذكر الحافظ أبو عمر يوسف بن عبد البر القرطبي الاندلسي في كتابه
جامع بيان العلم^(١) وفضله في باب ذكر من ذم الاكثار من الحديث دون
التفهم له والتفقه فيه ما نصه

عن ابن وهب قال سمعت سفيان بن عيينة يحدث عن بيان عن عامر
الشمي عن قرظة بن كعب قال : خرجنا نريد العراق فمشى معنا عمر الى حرار
فتوعدنا فنسل اثنتين ثم قال : اتدرون لم مشيت معكم : قالوا نعم نحن اصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم مشيت معنا : فقال : انكم تأتون اهل قرية

(١) يوجد من هذا الكتاب نسخة خطية في مكتبة الأزهر

لهم دوي بالقرآن كدوي النحل فلا تصدوم بالاحاديث فتشغلهم . جودوا
القرآن واقلوا الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم امضوا وانا شريككم :
فلما قدم قرظة قالوا حدثنا قال نهانا عمر بن الخطاب اهـ

ثم قال ابن عبد البر بعد هذا بقليل ما نصه : قول عمر انما كان لقوم لم
يكونوا احصوا القرآن نخشى عليهم الاشتغال بغيره عنه اذ هو الاصل لكل
علم هذا معنى قول أبي عبيدة في ذلك : ثم قال بعد ذلك ايضاً : ان نهيه عن
الاكثار وامره بالاقلال من الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انما
كان خوف الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وخوفاً ان يكونوا مع
الاكثار يحدثون بما لم يتيقنوا حفظه ولم يعموه لان ضبط من قات روايته
اكثر من ضبط المستكثر وهو أبعد من السهو والغلط الذي لا يؤمن مع
الاكثار فلهذا امرهم عمر من الاقلال من الرواية اهـ

﴿ القواد الذين حضروا فتوح الشام ﴾

من كان له البلاء الحسن من القواد في فتوح الشام غير القائده العام الذي
كان خالد بن الوليد وبعده أبو عبيدة بن الجراح . خالد بن سعيد وعمر بن العاص
وزيد بن أبي سفيان واخوه معاوية وحبيب بن مسلمة الفهري وعياض بن
غنم الفهري وشرحبيل بن حسنة وكل هؤلاء من قريش الا الاخير فانه
حليف بني زهرة من قريش واما غير هؤلاء ممن ليسوا من قريش فهم ذو
الكلاع الحيري والقعقاع بن عمرو^(١) والسمط بن الاسود الكندي وعلقمة بن
مُجَزَّز وعلقمة بن حكيم الفراسي وعبادة بن الصامت ومالك ابن الاشتر

(١) القعقاع وعياض هما من جند العراق لا الشام ووفد مع خالد بن الوليد بالبحرين
من العراق وعاد القعقاع بعد فتح دمشق وعياض بعد فتح انطاكية وقيل قبلها الى العراق

النخعي ومسروق بن فلان العكي وأبو أيوب المالكي وغيرهم
هكذا تم فتح هذا القطر السوري لأوائك القواد البواسل وقد رأيت
من حسن ترتيبهم للجروش والمسامهم بطرق البلاد وتفقههم بأساليب الحرب
وقهرهم للعدو ما يدل على علو كمهمهم في فن الحرب وخبرتهم بالبلاد حتى كان
أمير المؤمنين وهو بالمدينة يصدر أوامره للأمرأء في كيف يسرون وأي المسالك
يسلكون وأي البلاد يقصدون كأنما كان ينظر إلى هذا القطر على خارطة
مصورة بين يديه والعللة في هذا أن القطر السوري بسبب اتصاله بجزيرة العرب
من جهة الحجاز كان جزء طبيعي منها عرف العرب ماركه وبلادهم وأحواله
كافة كما عرفوا نفس الجزيرة يضاف إليه أن قسما عظيما منه كان مأهولا
بالعرب من مضر وكانت صلة الاختلاط والتجارة غير منقطعة بين الحجاز
وسورية تمتد إلى أجيال متطاولة قبل المسيح وكانت قوافل فريش قبل الإسلام
تردد إلى سورية أكثر من غيرها لهذا كان كثير من الصحابة ومنهم
عمر بن الخطاب عارفين بطرق البلاد وأحوالها ذوي علاقة تجارية بسكانها

﴿ خلاصة جغرافية ﴾

﴿ ونظرة اجتماعية ﴾

قد رأينا بعد الفراغ من الكلام على فتح سورية أن ثأني على خلاصة
جغرافية للبلاد السورية نضعها أهم المباحث الجغرافية والاجتماعية المتعلقة
بهذا القطر قديما وحديثا مع بيان صناعته وعدد سكانه وأقسامه وجبايته كل
ذلك على وجه الإجمال الذي يسمه المقام إذ التفصيل ليس من شأن التاريخ
العام بل هو من شأن التواريخ الخاصة فنقول

يحد سوريا شمالا ولاية أدنه (كيايكا) من آسيا الصغرى وشرقا الفرات

والبادية وجنوباً جزء من بلاد العرب ويقال له يسه بني اسرائيل وغرباً بحر الروم أي البحر المتوسط وقد قام في هذا القطر حكومات كثيرة تعددت بتعدد الاقوام القاطنين فيه كالفينيقيين^(١) والحثيين والاموريين والكنعانيين وغيرهم من الشعوب ثم رحل اليه بنو اسرائيل من مصر وزاحوا سكان البلاد وأخذوا قسماً عظيماً منه وغزاه كثير من الدول القديمة كدولة الفراعنة للمصريين والمادييين والفرس واليونانييين والرومانيين وعرب الاسلام ولم تثبت فيه قدم دولة من الدول الفاتحة كما ثبتت قدم دولة الرومانيين ودولة الاسلام فمد كان ابتداء دولة الرومان فيها من سنة ٦٥ ق م . الى سنة (٦٣٣ م) حيث ابتداء الفتح الاسلامي في البلاد السورية وكانت نهايته (٦٣٨ م) أو (١٧ هـ) وفيها تقلص ظل الروم عن هذا القطر وقد كان على عهد الرومانيين مقسوماً الى ثلاثة اقسام كبيرة وهو فلسطين وتوابها ودمشق وتوابها وانطاكية وتوابها وكان القسم الشمالي منه يسمى سورية والقسم الجنوبي يسمى فلسطين فأطلق عليه اسم سورية منذ تملكه الرومان ولما تملكه المسلمون أطلقوا عليه اسم الشام وقسمه عمر (رض) الى أربعة اقسام القسم الاول الثغور وسماها هارون الرشيد المواسم وهي حمص وفسرين وحلب وانطاكية وحاضرة هذا القسم حمص والقسم الثاني دمشق والقسم

(١) الفينيقيون كانوا يسكنون سواحل الشام الجنوبية وبعض الشمالية وكانت عاصمتهم القديمة صيدا ثم ابتوا صوراً حوالي سنة ١٥٠٠ قبل المسيح بعد خراب صيدا وكانوا من أنشط الشعوب وأعرفهم بأسلوب البحار وطرق الاستعمار فاستمدروا معظم جزائر البحر الابيض وذهبوا الى سواحل افريقيا الشمالية وأسسوا هناك مدينة قرطاجنة الشهيرة التي يقال انها كانت قرب تونس وقطعوا مضيق جبل طارق الى المحيط وبالجملة فقد كانوا أعظم دول البحار في عهدهم وبشبههم بعض المؤرخين بدولة انكشتر هذا العهد

الثالث الأردن وحاضرتها مدينة الاردن (طبرية) والقسم الرابع فلسطين
وهذا قسمه الى قسمين قسم حاضرتها الرملة وقسم حاضرتها ايلياء (القدس)
وكل قسم من هذه الاقسام يسمى جنداً وتحت كل قسم اقسام تدعى كورا
وسأني الكلام على هذا بالتفصيل في غير هذا المحل ان شاء الله

وقد توفرت في هذا القطر أسباب المكاسب الثلاثة وهي الزراعة
والصناعة والتجارة لخصب أراضيه وموقعه الجغرافي ونشاط أهله للعمل الا
أن هذه الأسباب كانت تملو وتسفل بنسبة حال الدول الحاكمة في هذا القطر
ومن المقرر أن عمران الممالك تابع انترقي الدول وقد كانت دولة الرومان الشرقية
على عهد الفتح الاسلامي دولة لحتمها الحرم والمعجز وعفت من ممالكها آثار
النمذن الروماني العظيم لما أصاب أهلها من الانشقاق الديني والاختلاف
المذهبي الذي أودى بحياتهم السياسية وفرق جامعتهم المالية ولما تولى الامبراطورية
هرقل سنة (٦١٠ م) كان أمر المجادلات الدينية في أشده نخاض الامبراطور
نفسه في غماره واشتغل بالامور الدينية تاركاً أمور الدولة السياسية لوزرائه
وأرباب دولته ومن ثم ظهر الوهن في الدولة في أتم مظاهره ففترتها دولة
الفرس واكتسحت جزءاً من ممالكها عظيمًا وهو آسيا الصغرى وسورية
ومصر وكاد الامبراطور هرقل يزائل بكرسيه الامبراطوري القسطنطينية
ويتخذ قرطاجنة عاصمة له لو لم ينمعه عن هذا العزم بطريرك القسطنطينية
حتى نهض مرة ثانية بجنان ثابت لمحاربة الفرس واسترد منهم ما انتزعوه من
ممالكهم كما تقدمت الإشارة اليه فيما مر من هذا الكتاب

ولا ريب في ان ما أصاب هذه المملكة من التقهقر يومئذ كان اسورية منه
حظ عظيم ونكبت كما نكبت ذلك الملك العريض بسوء السياسة والضعف

والانقسام لاسيما وانها كانت حديثة عهد بمعاهد الفرس التي لم يكن مضى عليها
 حين الفتح الا بضع عشرة سنة: إذن فهذه البلاد لم تكن لما دوحها المسلمون راقية
 مراقي العمران ولم تكن أسباب المكاسب الثلاثة متوفرة عند السكان الا أن
 استمدادها الطبيعي لقبول العمران وما فيها من بقايا المدينة الغابرة تكفل برقي
 أعمالها في مراقي السعادة منذ بسطت عليها دولة العرب المسلمين جناح السلطان
 نعم نحن ليس لدينا نص تاريخي واضح على مبلغ ما وصلت اليه هذه
 البلاد من الرقي على عهد الخلفاء الراشدين والامويين في صدر الاسلام لما
 أن أخبار تلك العصور انتهت البناء رواية ولم يكن تدوين التاريخ الاسلامي
 معنيًا به في ذلك العصر الا أن هناك من الأدلة والاسباب ما يجعلنا على
 الظن بل اليقين بأن البلاد السورية صارت يومئذ الى أبعد غاية من غايات
 الترقى في أصول المكاسب الثلاثة الصناعة والتجارة والزراعة

من المعلوم بالبداهة ان العدل أساس العمران ومتى نظمت أصول الجباية
 ورفع عن الرعية العسف وخففت المظالم وأطلق للأهلين عنان الحرية توفرت
 لهم أسباب الراحة ونشطوا من عقال الخمول فهبوا للأخذ بأسباب المكاسب
 وتبسطوا في مناحي العمران وقد رأيت فيما مضى من أخبار الفتح كيف ان سكان
 البلاد كانوا يصلحون على مقدار معين من الجزية والخراج لم يتجاوز حد العدل
 والاستطاعة وروعت فيه بالطبع ثروة البلاد ومقدرة كل فرد من الاهل وان
 هذا القدر المعين في عصر الفتح استمر على ما هو عليه مدة الخلفاء الراشدين
 والامويين وصدرًا من خلافة العباسيين وان سببه محافظة الخلفاء على العهد التي
 بأيدي السكان ويضاف اليه تجنب تلك الدول لأسباب السرف لقرب عهداها
 بالبداهة وجدهتها في تأسيس الملك وعدم حاجتها لهذا السبب الى التعسف في

الجباية والاكتثار من المظالم وقد كانت جباية الاقسام السورية الاربعة في عهد الامويين على ترقى العمران في البلاد هي ما يأتي تقلاً عن فتوح البلدان

دينار

١٨٠٠٠٠ الاردن

٣٥٠٠٠٠ فلسطين

٤٠٠٠٠٠ دمشق

٨٠٠٠٠٠ العواصم (وهي حمص وقنسرين وحلب وانطاكية وتوابعها)

١٧٣٠٠٠٠ الجمع

وهذا المبالغ ليس بشيء بالنسبة لعمران البلاد يومئذ وربما كانت جباية البلاد في عصور تدهورها أكثر من ذلك وجبايتها الآن على تدنيها في العمران وفقد الصناعة منها وضعف التجارة والزراعة فيها أكثر من جبايتها في صدر الاسلام كما ستري

وهذا دليل على تنافي الخلفاء يومئذ بالعدل وعدم عسفهم في الرعية يضاف اليه أيضاً جلوس الخلفاء بأنفسهم المظالم الى عهد عمر بن عبدالعزيز وإنصافهم للرعية وقيامهم على وسائل العمران وتمصير الامصار وتأسيس الملاهي كوضع عمر بن الخطاب لدور الضيافات الخاصة ببناء السبيل والمنقطعين وترتيبها في الطرق من الحجاز الى الشام ومنها الى العراق وتأسيس معاوية لمدينة طرابلس الشام وتمصير سليمان بن عبد الملك لمدينة الرملة وتشبيد الوليد بن عبد الملك الملاهي لازمني والمجذمين وأمره ببناء الفنادق للمسافرين فيما بين الاقطار المتباعدة كما صنع عمر بن الخطاب وعنايته اي الوليد باصلاح الطرق المسهلة لتقل التجارة واطلاق الخلفاء لحرية المعتقد بين الطوائف الوطنية من اليهود

والنصارى وعدم إنحياز أحدهم لفريق منهم دون آخر كما كان يفحاز ملوك الروم ويثيرون بين الرعية نائرة التباغض والشحناء كل هذا وغيره من أسباب الراحة والأمن ودواعي الترقى والعمران يدلنا على رقي البلاد على عهد الخلفاء الراشدين والامويين والعباسيين أيضاً وتمتع أهلها بسعادة الراحة والعمران التي لم يتمتع بها هذا القطر في عهد غير دولة المسلمين الا قليلاً على عهد الفينيقيين أيام مجدهم والرومانيين أيام تمدنهم

ولما انقسمت دول الاسلام على بعضها وتداول هذا القطر السوري عدة من الدول كالفاطميين والأتراك والأكراد والجرالكسة أخذ بالانحطاط تبعاً لانحطاط الدول الحاكمة وأصيب من النكبات بما لم يصب به غيره من الاقطار الاسلامية اذ هاجمته في أواخر القرن الخامس من الهجرة جيوش الصليب واستعرت في أرجائه نيران تلك الحروب المشؤومة مدة جيلين كاملين الله أعلم بما اصاب في غضون هذا القطر من الخراب والتمدد يرم تبع ذلك هجوم التتار عليها في نصف القرن السابع للهجرة ونحريهم المدن والامصار وفعلهم في البلاد وأهلها الافعال الكبار وتلى ذلك هجوم تيمورلنك عليها في أواخر القرن الثامن بعد اكتساحه لما في طريقه من ممالك الاسلام وفعل في سورية الافاعيل واجلى عن دمشق خاصة العلم والصناعة واستصحبهم معه في عودته الى سمرقند على أن موقع هذه البلاد الجغرافي وطبيعة أرضها المشهورة بالخصب وأهلها المعروفين بالجهد حفظ لها ذمء الحياة وأعان أهلها على تحمل المصائب فلم تخط الى الدرجة التي تفقد معها اصول المكاسب بل استعرت حلب ودمشق الى عهد قريب محطاً لحركة القوافل الآتية من العراق تحمل بضائع المعجم والهند وتعود بالبضائع الشامية بل والبضائع الغربية أيضاً اذ كان هذا الطريق

قبل فتح ترعة السويس أخضر طريق بين الغرب والشرق
وكذلك الصنائع فأنها بقيت حية نامية حتى في العصور المتأخرة على عهد
ملوك الطوائف بدلتنا على هذا ما بقي منها وما لم يبق أيضاً لوجود اثره الذي ينبغي
عنه فأما الباقي منها الى الآن فصناعة الأقمشة الحريرية والقطنية كاقشة اللباس
المعروفة بالشاهية أو القطنية والديما أو العزلية والالاجا والحامدية وغيرها
وكاقشة الزينة كالستائر والمشككات وغيرها من أقمشة الحرير والصوف والقطن
المختصة بالزينة وأخصها الاطلس المعروف قديماً بالداسقو والى غير ذلك من
أنواع الأقمشة كالشراشف والمناشف والكوفيات والاحزمة كل هذا باق
الى الآن وهو في أعلى طبقة من دقة الصناعة ورواء المنظر ومتانة النسيج
وبهاء الالوان وتناسب النقش وقد اختصت ببعض هذه الصنائع دون
البعض الآخر كثير من البلدان السورية كحلب وحماه وحمص ودمشق
وطرابلس والذوق (من لبنان) وغيرها

وصناعة الحفر والنقش على الخشب بالصدف المعروفة (بالملصص) وهي
من الصناعة الخاصة بدمشق وقد ترقى الآن فتمدت الصدف الى النقش
بقطع الخشب المألون الدقيقة بحيث لا يظنها مناظر اليها الا منقوشة بالدهان
لتماسك الاجزاء الصغيرة والتحامها التحاماً لا يظهر منه أن النقوش انما هي
أجزاء صغيرة ملتصقة في الخشب الا بعد إمعان النظر فيها والتدقيق في نقوشها
وصناعة الصابون ومعامليها لم تزل تشتغل الى الآن في حلب ودمشق
ونابلس وغيرها

وصناعة النشا وفي دمشق معامل كثيرة لها تسمى القاعات لم تزل لهذا
الهدد تصنع كييات عظيمة من النشا الا انه قل تصديره الى الخارج بسبب

مزاجمة النشا الافرنجى له في البلاد التي كان يصدر اليها كعصر وغيرها
وصناعة الدباغة وهي موجودة في معظم المدن السورية الا انها ساذجة
لم ترقى الا في مدينة زحلة التابعة لجبل لبنان فانها تحسنت الآن وكادت
تضاهي الجلود التي تصنع في زحلة الجلود التي تصنع في معامل أوروبا
وصناعة البناء والحفر في الاحجار ونقشها نفوساً نائنة أو مجوفة وهي صناعة
قديمة في البلاد تمتد الى زمن الفينيقيين كما يستدل على ذلك بالآثار الحجرية الباقية
الى الآن والظاهر انها كانت تختلف باختلاف حال الدول وحجتها للبذخ وميلها
للعمران فالبقاء في عصر الفينيقيين ومن تلامم من الدول في سورية كان ظاهر
الفخامة عظيم الضخامة متقن النقش والترتيب كهيكل بعلبك الذي بلغ الغاية في
إتقان البناء والتصوير الثاني على الحجر الصلد ومثله هيكل تدمر أيضاً على أنتم لم تر
أثراً يشبهه ما لا و آخر الدولة الرومانية ولما جاء الاسلام وتبسط الامويون في
العمران وابتنى الوليد جامع دمشق وبيت المقدس ظهر ثانية فن إتقان البناء وكان
أجل زواء منه في عصر الرومانيين من حيث النقش الدقيق على الاحجار المعروف
لهذا العهد بالحفر والتنزيل وأما في القرون الوسطى الهجرية فقد انحطت هذه
الصناعة انحطاطاً قليلاً بدليل ما نشاهد منه في بعض المساجد التي بنيت على عهد
الملوك الجراكسة وغيرهم كجامع الملك الظاهر بدمشق ثم نهضت في القرون
المتأخرة وترقت من فن البناء صناعة الزخرف والحفر والتنزيل ترقياً عظيماً حتى
هذا العهد وقد بني في العام الماضي محراب للجامع الاموي كله من القطع الرخام
الملونة الصغيرة فكانت على تناسب أوضاعها وإتقان صنعها وترتيب أشكالها
معجزة من معجزات الصناعة ومثله المنبر الذي أقيم في جانبه وعلى نمطه أيضاً
وصناعة الزجاج وهي اليوم متدنية جداً لا تتمدى صنع القوارير الساذجة

ومعاملها موجودة في دمشق وغيرها

وصناعة الحبال المتخذة من قشر القنب وهي مترقية عظيمة الخطر
وتوجد مصانعها بكثرة في دمشق وتصنع مع الندرة في بيروت وحماة
وصناعة النحاس وتمشقه نقوشاً نائفة ومحفورة وكانت فقدت منذ خمسين
سنة ثم عادت الآن بسبب كثرة رغبات الأوربيين بالآنية النحاسية التي
من هذا النوع

وصناعة الصاغة وهي الآن مترقية في معظم المدن السورية
وصناعة أدوات الخيل وهي الآن مترقية وقد تناولت كثيراً من الصناعات
كصناعة الهميانات والصناديق الجلدية وغيرها: فهذه الصناعات الباقية إلى الآن في
سورية ويوجد غيرها أيضاً لا أهمية لذكره وأما الصناعات التي اندثرت وانما
تدل عليها آثارها فهي صناعة الفيشاني وكانت خاصة بدمشق والموجود منها لهذا
العهد في بعض المنازل والحمامات والجوامع يدل على ترقى هذه الصناعة في العصور
المتأخرة ترقياً عظيماً خصوصاً في القرن التاسع والعاشر إلى الثاني عشر وفي جامع
الشيخ محيي الدين العربي في الصالحية الذي ابتناه السلطان سليم العثماني في أوائل
القرن العاشر نوع منه بلغ الغاية في الاتقان ودقة الصنع وبهاء اللون وتناسق
النقوش وكذلك الموجود في جامع الدرويشية وتاريخ صنعه المكتوب عليه
هو سنة (٩٨٣ هـ) والموجود في جامع السفانية وتاريخ صنعه المكتوب عليه هو
سنة (١٠٠٠ هـ) وقد دثرت هذه الصناعة في القرن الماضي لانحصارها في عائلة
واحدة من آخر فرد منها بتعليم هذه الصناعة لسواه ومات فمات معه
والخبر عن هذا متواتر مستفيض إلى اليوم عند الدمشقيين والظاهر أن أصل
هذه الصناعة فارسية بدليل نسبتها إلى فيشان الحرفه عن قاشان بلد في فارس

وصناعة الخزف وقد كانت أيضاً في أعلى طبقة من الدقة وتدل آثارها على أنها كانت مرتقية في القرون الوسطى والمتأخرة الهجرية وإنما عرفنا ذلك بمشاهدة قطع من مصنوعات الخزف استخرجها الدكتور (هوردوشانو) من التل المعروف بتل الباب الشرقي خارج دمشق لما اشترى من الحكومة هذا التل وأزاحه من بضع عشر سنة فوجدناها تشابه ما اكتشفته جمعية البعثة الأثرية الفرنسية في مصر من القطع والآنية الخزفية المصنوعة في عهد الفاطميين والهجرا كسة^(١) وقد شاهدت بعض هذه القطع المصرية عند صديق لي الماني وعليها اسم العامل بالعربية إلا أنني لم أعثر في القطع الدمشقية على اسم للعامل ولا العامل وأنا أبحث الآن عن ذلك فإذا عثرت على شيء من هذا القبيل ربما أعود لذكره في مكان آخر على وجه التفصيل

صناعة الفسيفاء وهي قطع صغيرة من الزجاج الملون والمذهب تنقش بها الجدران بأن ترصف على طبقة من الجبس على أشكال شتى جميلة الصنع والترتيب تمثل الأنهار والأشجار والآنية الجميلة وهي من أنفس الصنائع التي وجدت بدمشق وهي من مخترعات الروم يدلل أن الوليد بن عبد الملك لما ابتنى الجامع الأموي بدمشق استجلبها من القسطنطينية ورصف جدرانه كلها بالفسيفاء على أشكال شتى تمثل الجامع والأشجار والأزهار ولكثرة ما طرأ على الجامع من الحريق تساقطت عن جدرانه الفسيفاء إلا قليلاً منها في الحائط المقابل للمعبر في الحرم الداخلي والحائط الغربي والشامي في الحرم الخارجي فأما ما كان منها على الحائط الداخلي فقد تنافر بعضه في الحريق

(١) راجع مذكرات البعثة الأثرية الفرنسية المطبوعة باللغة الفرنسية في

الذي حدث منذ بضع سنين وأما ما كان منها في الحرم الخارجي فقد أدركته في طفولتي وقد تشعبت القناطر الحاملة للجدار ولما أريد ترميمها اقتلع ما عليها من الفسيفساء أما عمداً عن جهل بقيمته الأثرية وأما اضطراراً فكان يحمله الأولاد وخدمة الجامع يومئذ ويبيعونه للسياح . والظاهر أن صناعة الفسيفساء استمرت في الشام إلى ما بعد القرن السابع بدليل ما يشاهد منها في جدران بعض جوامع حلب وجامع الملك الظاهر ببيرس بدمشق إلا أن القطع غير متماسكة في التركيب ولا منتظمة في الرصف وليس لها من بهاء الصنع ودقة التناسب في النقش ما كان لملئها في الجامع الأموي وهو يدل على انحطاط صناعة النقش بالفسيفساء يومئذ انحطاطاً انتهى إلى تركها بتاتا وصناعة السيوف الدمشقية وقد كان يتنافس بها ويضرب المثل بلين متونها ومضائها وقد دثرت منذ أجلي تيمورلنك صناعها معه إلى سمرقند على أنهم نزل إلى هذا العهد صناعة الأسلحة والسيوف موجودة بدمشق وغيرها من مدن سورية إلا أنها منحلة عن مرتبتها الأولى

وصناعة الاثواب البيض المعروفة (بالخلام الصالحاني) وكانت خاصة بدمشق وبعض قرى جبل قلمون ولم يبق لها اعتبار منذ أكثر توارد البضائع الأفرنجية التي من نوعها إلى سورية وكان من بضع سنين شيخ في صالحية دمشق ومن أرباب هذه الصناعة طاعن في السن قد بلغ من الكبر عتياً يقول إن الصالحية منذ أربعين سنة فصاعداً كانت منازلها كلها أشبه بمعمل واحد يحوك أهله تلك الاثواب البيض من القطن المنزول بالشام وإن أهل الصالحية جميعهم كانوا في تنم وغنى زائد من ثمرات هذه الصناعة فأصبحوا الآن في ضنك وعسر لفقدوها منهم أول عدم الحاجة إليها

وقال ذلك الشيخ انه أدرك أسواق دمشق وكل سوق منها لأرباب صناعة مخصوصة كسوق الشماعين واللابادين والغلاينية^(١) والخراطين وسوق السلاح والعلبية وسوق المراتية والقبارين وغير ذلك من الأسواق التي لم يبق لصنائع أهلها الا رسم دارس وعهد طامس اللهم الا العلية والخراطين فقد بقيت منهم بقية الى الآن لعدم استغناء البلاد عن صناعتهم لهذا اليوم ومن الصنائع النفيسة التي فقدت من دمشق وكانت خاصة بها صناعة الدهان المعروف عند الدمشقيين (بالمعجمي) وهو بأن ينقش باطن سقف الغرفة والجدران المبطنه بالخشب بالجبس الناتئ على أشكال بديعة ويذهب بعضها ويلون بألوان غير زاهية وهي من أدق الصنائع النفيسة وأجملها وكان لهذا النوع تركيب مخصوص من الدهان بحيث يستمر لونه لامعاً ذا بهاء ورونق مهما تطاولت عليه السنون ويوجد لهذا العهد كثير من آثار هذه الصناعة في منازل دمشق ومنها ما هو موجود في منزل أسعد باشا العظم الذي يقصده السياح للفرجة وفي منزل عبد الله باشا ومنزل المرادي ومنها ما مضى على بنائه لهذا اليوم نحو مائة وخمسين سنة ولم يزل الدهان الذي فيه زاهياً جميلاً كأنما صنع بالأمس . والظاهر أن فقد هذه الصناعة من دمشق قريب عهد لوجود بعض آثارها التي لم يمض عليها الى اليوم أكثر من ستين سنة وإنما أهملت في السنين المتأخرة لكثرة ما تحتاج اليه من النفقات التي لا يتحملها الآن أهل الترف والبذخ للفقر الذي ألم بالبلاد منذ انحطت فيها أسباب المكاسب وقد تقدم القائلون ببناء الجامع الأموي لهذا العهد بعد الحريق الذي طرق عليه الى بعض الدهانين الطاعنين في السن الذين يعلمون

(١) صناع الغلايين التي يستعمل بها التبغ

شيئاً من هذه الصناعة بدهن السقفين اللذين يليان القبة من الجنوب والشمال
بذلك الدهان فأتمنوا صنعه إلا أنهم أدخلوا فيه بعض الألوان الزاهية
بخلاف أصل الصنعة إلا أنه جاء جميلاً وافياً بالنرض لا عيب فيه

هذا ما أردنا بسطه عن حالة سورية الصناعية والاجتماعية وبقي لنا
كلام عن حالتها لهذا العهد من حيث الترقى أو الانحطاط سواء كان في العلوم
والمعارف أو في الصناعة والزراعة ودرجة ثروة البلاد من هذه الاشياء ومراتب
أهل مدنها منها وعدد نفوسها والسكك الحديدية التي أنشأتها الشركات الاجنبية
فيها الى غير ذلك مما يتعلق بالحالة الاجتماعية على العموم في هذه البلاد وبما
انها تابعة في هذا كله الى المملكة العثمانية فقد أرجأنا الكلام على ذلك الى
الاجزاء التالية التي نخصصها لرجال الدولة العثمانية ونسكام فيها عن هذه الدولة
التي نضرب الى الله تعالى أن يؤيدها بروح القوة والعلم ويصونها عن الزوال
بأن يرشد رجالها الى طرق الخير وينزع من نفوسهم حب الشهوات وبزرع
فيها حب الملة والوطن لينفذوا الأمة العثمانية من خطر الانحطاط الى دركات
الضعف والاضمحلال التي أشرفت عليها لهذا العهد وكاد اليأس من سلامة
استقلالها يستولى على نفوس العقلاء من أفرادها الذين بقي فيهم ذمء من
الحياة وأثر من الشعور فباتوا يتقلبون على مضاجع الآلام وتساورهم المحوم
الجسام ولا سبيل لهم الى اصلاح الحال وتدارك خطر المآل لانهم اذا
نصحوا رُموا بالخيانة واذا صدقوا خرجوا في عرف الجهلاء من عهد الامانة
وهي حالة يارباه تؤذن بتسفل الاخلاق وضعف العقول وموت الوجدان
فأنتقدنا اللهم بفضلك منها وارشدنا للتبرى من عارها الذي جعلنا عبرة في
الآخرين والعبوة في أيدي الغريبين انك مجيب الدعاء

❦ باب ❦

❦ فتح العراق وفارس ❦

(انتداب أبي عبيد ووقعة الجسر وغيرها)

تقدم معنا أن أول عمل عمله عمر (رض) في خلافته هو إجلال أهل نجران وعزل خالد بن الوليد وانتداب الناس لحرب الفرس فأما الخبر عن الأمرين الأولين فقد بسطناها فيما سبق وأما الخبر عن حرب الفرس فذلك أن المثنى بن حارثة الشيباني الذي خاف خالد بن الوليد على حرب العراق وفد على أبي بكر في حال مرضه ليفاوضه في شأن الهجوم على بلاد فارس ما داموا مختلفين بينهم على من يولونه الملك بعد شهر يراز الذي أدى موته إلى تملك سابور ثم قتله وقيام أرميدخت ثم بوران إلا أن أبا بكر رضي الله عنه لم يسمع إجابة طلب المثنى لمرضه فأوصى عمر بن الخطاب (رض) أن ينتدب الناس بعد تواليه منصب الخلافة مع المثنى بن حارثة لحرب الفرس فقام عمر في صبحية اليوم الذي دفن في ليته أبو بكر وانتدب الناس لقصد العراق فلم ينتدب له أحد لأن وجه فارس كان أكره الوجوه إلى المسلمين وأثقلها عليهم لشدة سلطانهم وشوكتهم وقهرهم الأمم فلما كان اليوم الرابع عاد فانتدب الناس وتكلم المثنى بن حارثة فقال يهون على المسلمين خطب الفرس يا أيها الناس لا يعظم عليكم هذا الوجه فانا قد تعبنا ريف فارس وغابناهم على خير شق السواد (يعني الشق الغربي الذي هو العراق العربي) وشاطرناهم ونلنا منهم واجترأ من قبلنا عليهم ولها إن شاء الله ما بعدها اه وقام عمر (رض) في الناس فقال

ان الحجاز ليس لكم بدار الاعلى النجعة^(١) ولا يقوى عليه أهله الا بذلك
ابن الطراء المهاجرون عن موعود الله سيروا في الارض التي وعدهم الله في
الكتاب ان يورثكموها فانه قال (لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ) والله مظهر دينه
ومعز ناصره ومولي أهله مواريث الأمم . ابن عباد الله الصالحون اهـ

فكان أول منتدب أبو عبيد بن مسعود السقفي وثني سعد بن عبيد
وسليط بن قيس فلما اجتمع ذلك البعث قيل لعمر امرء عليهم رجل من
المهاجرين والانصار فأبى وقال ان من سبق الى الدفع واجاب الى الدعاء أولى
بالرياسة ثم امر أبا عبيد على الجيش وقال له : اسمع من اصحاب النبي صلى الله
عليه وسلم واشركهم في الامر ولا تجتهد مسرعاً حتى تتبين فانها الحرب والحرب
لا يصلحها الا الرجل المكث الذي لا يعرف الفرصة والكف^(٢) ولم يمنعي
ان أوامر سليطاً الا سرعتته الى الحرب وفي التسرع الى الحرب ضياع الا عن
بيان والله لولا سرعتته لأمرته ولكن الحرب لا يصلحها الا المكث

خرج أبو عبيد في آخر جمادي الأولى او أوائل جمادي الثانية سنة (١٣هـ)
ومعه سعد بن عبيد وسليط بن قيس أخو بني عدي بن النجار والمثنى بن حارثة
الشيباني فتقدمهم المثنى الى الخيرة وكان استقر امر فارس لبوران فاستدعت رستم
من خراسان وتوجهته وجمعات اليه حماية البلاد وسلمته قيادة الجند فكتب رستم
الى دهاقين السواد ان يثوروا ودرس في كل رستاق رجلا يثور بأهله وبعث جنداً
لمصادمة المثنى وبلغ المثنى ذلك فضم اليه مساحله واجتمع اليه المسلمون فسار
بهم الى خفان ونزلها حتى قدم أبو عبيد وكان أول من سار من الدهاقين جابان

(١) النجعة طلب الكلاء (اي المرعى) في موضعه كما في القاموس

(٢) يعني الرجل المتأن الذي يعرف ساعة العمل فيعمل وساعة الكف فيكف

في فرات بادقلى فصار اليه أبو عبيد فالتقوا بالتمارق وتقاتلوا فهزم أهل فارس

﴿ موعظة ﴾

لما انهزم الفرس أسر جابان اسره مطر بن فضة التيمي فخذعه جابان بان وعده بشي يعطيه له فآمنه وخلقى عنه فآخذة المسلمون فأتوا به أبا عبيد واخبروه انه الملك وشاروا عليه بقتله فقال : اني اخاف الله ان أقتله وقد آمنه رجل مسلم والمسلمون في التواد والتناصر كالجسد مألزم بعضهم فقد لزم كلهم : فقالوا له انه الملك وانه هو الذي حاربنا : قال وان كان لا أعدر فتركه

انظر رحمك الله الى هذا الامير العظيم النفس الصادق الايمان الذي ملك ناحية عدوه الذي غدر بالمسلمين وأثار عليهم نائرة البلاد وقابلهم بشكران الجليل وخرق العهد فآبى ان يقاتله لعهد سبق له من فرد من افراد المسلمين الذين بلغ بهم التناصر والتواد يومئذ ان اميرهم يقوم بحق صغيرهم ويلتزم بما التزم به حقيرهم فآين تلك النفوس البارة والاخاء المتوثق والوجدان الحساس والتناصر النافع مما طرأ بعد ذلك على المسلمين من فساد الاخلاق وضمف اليقين والتحلال عرى الاخوة حتى باتوا البكا على بعضهم وحربا على انفسهم يتزقهم الاعداء ويتغاب عليهم الفاتحون وأمرؤهم في تناكر ونخاذل يتربص بعضهم أذى بعض ويتمنى احدهم زوال ملك اخيه انفرادا باسم الرياسة وطاعة لهوى النفس الشريرة وما يتمنون في الحقيقة الا زوال ملك الاسلام وما يطيعون الا شيطان الخذلان اللهم قد انفرجت بيننا وبين السلف مسافة الخلف وصوت نيت الاسلام وتناكرت النفوس وتقطعت أسباب الاخاء وانحطت اخلاق الامراء وتفشى الجهل في قصور العظماء وتنوسيت اصول الدين وغابت الشهوات وتغاب عناينا الأمم وحسبنا من جزائك العادل ما لقيناه من جور امرائنا وتحكم اعدائنا

فأهدنا من الحق والعلم صراطاً نخلص به الى طاعتك فيما أمرت فنوثق عرى
الاخاء وننبذ من كانوا سبب التقاطع والشحناء ونجدد عهد الألف وتمسك
بأسباب التناصر والتكاتف انك مجيب الدعاء.

﴿ عود الى خبر أبي عبيد ﴾

انهزمت جنود جبابان من الفارق ولحقت بكسكر حيث يجنم قائد اسمه
نوسي من الأسرة الكسروية فأمر أبو عبيد بالرحيل ورحل بجنده حتى نزل
بكسكر وكان أهل كسكر وما حولها من البلاد ينتظرون مجيئ الجالينوس
مدداً لهم من قبل رستم فعاجلهم أبو عبيد والتقوا بمكان يدعى السقاطية فاقتتلوا
قتالاً شديداً فانهزم الفرس وهرب قائدهم نوسي وغاب على عسكره وأرضه
وأقام أبو عبيد وسرح القواد لاستخضاع من حوله من أهل السواد فجاء
فروخ وفرونداذ اثني بن حارثة وطالبا منه الجزاء والذمة عن باروسما ونهر جوهر
فأبلغهما أبا عبيد فصالحاه على شيء معلوم

﴿ موعظة أخرى ﴾

لما تم الصلح بين أبي عبيد وبين فروخ وفرونداذ جاءه بآنية فيها
أنواع أطعمة فارس من الانوان والابخصة وغيرها فقالوا هذه كرامة أكرمناك
بها وقرى لك : قال : أأكرمتم الجند وقرىتمهم مثله : قالوا : لم يتيسر ونحن
فاعلون : فقال أبو عبيد فلا حاجة لنا فيما لا يسع الجند فردوه وخرج حتى
نزل باروسما فأناه الانداز زغر بمثل ما جاء به فروخ وفرونداذ : فقال لهم :
أأكرمتم الجند بمثله وقرىتمهم : قالوا لا : فردوه وقال لا حاجة لنا فيه بثس المرء
أبو عبيد ان صحب قوماً من بلادهم أهرقوا دماءهم دونه أو لم يهريقوا فاستأثر
عليهم بشيء يصيبه لا والله لا يأكل مما أفاء الله عليهم الا مما يأكل أوساطهم

هكذا كان الامراء وقادة المسلمين يفعلون ويمثل هذه الاخلاق يتنازولون
ويحب المساواة مع عامة الناس في السراء والضراء بوصفون ويمثل هذه الخصال
الجميلة يسودون لا بالاستتار بني المسلمين ولا بالترفع عن عامة المؤمنين ولا
باستلاب مال البلاد التي احرزها المجاهدون بسيفهم واسالوا على جواربها دماءهم
وهذا المبدأ الذي تأسس عليه الاجتماع الاسلامي منذ نبت الاسلام في
ارض العرب هو مبدأ الاشتراك المعقول الذي يخطط للوصول اليه زعماء هذا
المذهب لهذا العهد خبط عشواء لضلالهم عن طريقه المستقيم وغلوهم فيه غلو
الجاهل بخوافيه اذ فاتهم ان البداوة وسذاجة الفطرة أصل في قبول الخير والشر
وان الانسان اذا افسدت الحضارة تميزته وأخذ حب البذخ بمجامع قلبه
استحال تقويم أود نفسه وارجاعه عن غلوائه والافلال من أثره وكبريائه والاخذ
على أيدي قاداته وزعمائه ما لم يكن هؤلاء هم المربون لشعوبهم القائمون على تقويم
أخلاق من دونهم لهذا كان زعماء الامة وخلفاؤها في صدر الاسلام قدوتها
الصالحة في تربية تلك النفوس الساذجة على مبدأ حب العدل والمساواة ومشاطرة
الخير والنشر والكف عن الشهوات وعن حب الأثرة بالنفي والجاء والفخفة
الباطلة كما رأيت في قصة أبي عبيد (رض) وبلغ بعمر بن الخطاب (رض) بفضه بدء
حب الأثرة وكرهه لا كتمناز البعض للمال دون البعض الآخر ان كان يحصي
مال عماله قبل أن يسند اليهم الامارة لكي يناقشهم الحساب بعد ذلك عما يزيد
عن مقتناهم من المال قبل الامارة ويصادرهم عليه ثم يرده على المسلمين وبلغ علي
ابن أبي طالب رضي الله عنه في خلافته أن عاملا من عماله أسرف في جمع المال
ومال الى التتم واحد عن سبيل القصد فكتب اليه كتابا طويلا مما جاء فيه قوله
أيها الممدود كان عندنا من ذوي الألباب كيف تسبغ شرابا وطعاما

وأنت تعلم أنك تأكل وتشرب حراماً وتبتاع الاماء وتنكح النساء من مال
اليتامى والمساكين والمؤمنين والمجاهدين الذين أفاء الله عليهم هذه الاموال
وأحرز بهم هذه البلاد . فأتى الله وارداً الى هؤلاء القوم أموالهم فانك ان
لم تفعل ثم أمكنني الله منك لأعذرن الى الله فيك ولأضربك بسيفي الذي
ما ضربت به أحداً الا دخل النار الخ

فأين هذا الخليفة في مشربه القويم ومذهبه المستقيم في تأديب العمال
بأدب نفسه وحملهم على طريق القصد وعدم السرف في أموال العباد ممن
يربي عماله على العكس من ذلك ويطلق يدهم في أموال الناس بل ويحكمهم
في رقاب الرعية ويدني فاجرهم منه ويقصي عفيفهم عنه وكيف يقوم للقائمين
بهذا المذهب الآن قائمة بين أقوام أمانت شعورهم الاستغراق بالترف وقتلهم
الخزع للشبهوات : ان هذا لا يتيسر الآن الا اذا صبغ أديم الارض بنجيع
الانسان وتبدل الاشرار بالاخيار وذلك أمر بعيد

﴿ عود الى خبر أبي عبيد ﴾

رحل أبو عبيد من السقاطية وقدم المثنى في تعييته حتى قدم الحيرة
وكان الجالينوس رجع الى رستم ومن أفلت من جنوده واستحشته على مقابلة
المسلمين فوجه بهم من جاذويه ورد الجالينوس معه فأقبل بهم من جاذويه ومعه
راية كمرى (درفش كايان) وكانت من جلود النمر^(١) وأقبل أبو عبيد حتى

(١) لهذه الراية قصة عجيبة جاءت في اخبار الفرس وملخصها ان احد ملوك الفرس
جار على رعيته واسترسلات حكومته في الظلم الى حد لا يطاق فقام من رعيته يوماً رجل
حداد حامل بين قومه عظيم في نفسه فخرج من حانوته ورفع على عصا طويلة الجهد الذي
يربطه الحداد عادة في وسطه ونادى في الناس من لا يطبق الظلم فليتبعني فانبه عامه الناس
فقتلوا ذلك الملك ورجال دولته واسس ذلك الحداد الدولة الكمرية فانخذلوا ملوكها راية

نزل بالمروحة على ضفة النهر المقابلة للضفة التي فيها معسكر الفرس وتدعى قس
 الناطف فبعث اليه بهمن جاذويه إما أن تعبروا إلينا وندعكم والعبور وإما أن
 تدعونا نعبركم فأشار عليه الناس بعدم العبور وكان من أشدهم إلحاحاً عليه
 بعدم العبور سليط بن قيس فأبى قبول أشارتهم وترك الرأي وقال لا يكونوا أجراً
 على الموت منا وعبر معه المسلمون وكان الفرس في عدة لم ير مثلها المسلمون
 وهذا وإن يكن اقدام من أبي عبيد رضي الله عنه وشعم وشجاعة لا يصدران
 عن غيره إلا أنه خطأ وقع فيه لأمر يريد الله وكانت عاقبة هذا الخطأ أن قتل
 أبو عبيد إذ هجم على فيل من الأفيال وضربه بخيطة الفيل وكانت أسرعت السيوف
 في أهل فارس وأشرقوا على الهزيمة فلما خبط أبو عبيد وقام عليه الفيل جال
 المسلمون جولة ثم انهزموا وركبهم الفرس فبادر رجل من ثقيف إلى الجسر فقطعه
 قصد أرجاع المسلمين عن الهزيمة فأنهس الناس إليه والسيوف تأخذهم من خلفهم
 فنهافتوا في الفرات ولما رأى المثنى بن خازنة ذلك البطل الجليل هذا الحال بادر هو
 ونفر من الشجيمان غمى الناس حتى عقدوا الجسر وعبر وهم ثم عبروا في آثارهم
 فأقاموا بالمروحة والمثنى جريح وهرب الناس على وجوههم وقتل سليط بن قيس
 الذي نصح أبا عبيد على عدم العبور وبقي المثنى في جمع قليل. ولما انتهى الخبر إلى
 عمر بن الخطاب اشتد عليه الأمر وبلغه أن بعض الفارين أوى إلى المدينة
 فخطب فقال : عباد الله اللهم ان كل مسلم في حل مني أنا فئة كل مسلم برحم
 الله أبا عبيد لو كان عبر فاعتصم بالخيف أو تحيز إلينا ولم يستقل أسكننا له فئة :
 وإذا كان المسلمون يهابون ابن الفار من القتال آثم لقوله تعالى في

الحداد شعاراً لهم ثم جعلوها من جلود النمر وسوها درفش كايان وكانوا لا يفرجونها
 إلا حين الحاجة القصوى

الكتاب الكريم (ومن يؤتاهم يومئذ ذبـره الا متحرفا لقتال أو متحيزا الى فئة فقد باء بغضب من الله) الآية فقد ندم المسلمون واستحيوا من الفرار وجزع المهاجرون والانصار جزعا شديدا وما رأى عمر رضي الله عنه جزعهم قال: لا تجزعوا يا معشر المسلمين انا فئكم انما انخرتم الي: وبلغ الجزع بماذا القاري أحد بني النجار ان كان اذا قرأ هذه الآية بكى فيقول له عمر: لا تبك يا معاذ انا فئتلك وانما انخرت الي: وذلك تخفيفا لروعه ودفعاً لجزعه فرحم الله تلك النفوس الطاهرة ما أخوفها من الله وأشدّها تمسكا بالكتاب وأجزعها من الوقوع في الخطأ ورضي الله عن عمر بن الخطاب ما أرحم قلبه وأعظم على المسلمين حنانه كانت جنود الفرس عقب وقعة الجسر حاولت العبور الى الضفة الثانية ومطاردة المسلمين ولكن من عناية الله بالمتني ومن بقي معه من الجند القليل جاء الفرس ما شغلهم عن العبور اذ وصلهم الخبر أن الناس بالمدائن قد ثاروا برستم وانقسموا قسمين قسم معه وقسم مع الفيرزان فتمكن المتني من جمع القبائل التي حوله وأمدّه عمر (رض) بجزير بن عبد الله البجلي وقد كان قومه أوزاعاً متفرقين في قبائل العرب فجمعهم له عمر وأثّر عليهم وبعث عصمة ابن عبد الله من بني عبد بن الحارث الضبي فيمن تبعه من بني ضبة وكتب الى أهل الردة فلم يوافه منهم أحد الا رمى به المتني وكان ممن قدم على عمر رضي الله عنه بنو كنانة وطلبوا أن يوجهوا الى الشام فقال لهم ذلك أمر قد كفيتموه عليكم بالعراق واستقبلوا جهاد قوم قد حووا فنون العيش لعل الله أن يورثكم بقسطكم من ذلك فتعيشوا مع من عاش من الناس فقام غالب ابن فلان اللبني وعرجة الباري وقال كل واحد منهما لقومه يا عشيرنا أجبوا أمير المؤمنين الى ما يرى وامضوا له فأجابوا الى ذلك فدعا لهم عمر بخير وأمر

على بني كنانة غالب بن عبد الله وعلى الازد عريضة بن هرثمة وسرحهم فخرج
هذا في قومه وهذا في قومه حتى قدما على المثنى

وقدم على عمر (رض) هلال بن علفة التيمي فيمن اجتمع اليه من الرباب
فوجهه وقدم عليه المثنى الجشمي جشم سعد فأمره على بني سعد وسرحه وجاء
اليه ربيعي في اناس من بني حنظلة فأمره عليهم وخرجوا حتى قدم بهم على المثنى
ابن حارثة فرأس بعده ابنه شيبث بن ربيعي وقدم على عمر غير هؤلاء من
زعماء العرب فوجههم الى المثنى

وكان الفرس لما أحسوا باجتماع العرب وبكثرة من جاء من النجدة للمثنى
ابن حارثة جمعوا كلهم وجاء الفيرزان ورستم الى بوران وأخبراهما انهما اتفقا على
أن يرسلوا الى قتال المسلمين مهران بجيش كثيف واستأذناها بذلك ثم بعثا مهران
بجندته حتى نزل من دون الفرات والمثنى وجتده في محل يدعى البواب على
شاطئ الفرات الآخر وكانت الجنود اليه متواصلة وجاءه أنس بن هلال النمري
ممدداً في اناس من نصارى النمر وقدم عبداً به بن كليب التغلبي المعروف بمردي
الغمد في اناس من نصارى تغلب فلما رأوا نزول العرب بالعجم قاتلوا نقاتل مع
قومنا وانضموا الى جند المسلمين والله ما تفعل الجامعة القومية في النفوس

لما اجتمعت جموع العرب والفرس بميث مهران الى المثنى إما أن تعبوا
الينا وإما أن تعب اليكم فقال المسلمون اعبروا الينا فعبروا اليهم وجاءهم من
قبل نهر بني سليم في صفوف ثلاثة ولهم ضوضاء وزجل فقال المثنى
للمسلمين ان الذي تسمعون فشل فلزموا الصمت ثم تقدم اليهم المثنى وعلى
مجنبتيه بشير وبسر بن أبي رهم وعلى مجردته المثنى وعلى الرجل مسعود بن
حارثة وعلى الطلائع النسير وعلى الرد مذعور وكان على مجنبتيه مهران الآزدي

مرزبان الحيرة ومردان شاه ثم خرج المثنى يتعهد صفوف المسلمين
ويحضهم^(١) ويأمرهم بأمره ويهزم بأحسن ما فيهم تحضيضاً لهم ولحكمهم
يقول اني لأرجو أن لا تؤتي العرب اليوم قبلكم والله ما يسرني اليوم لنفسي
شيء الا وهو يسرني لعامتكم فيجيبونه بمثل ذلك وأنصفهم المثنى في القول
والفعل وخلاط الناس في المسكروه والمحبوب فلم يستطيع أحد منهم أن يعيب
له قولاً ولا عملاً لا سيما وأنه كان على شرفه وعلو منزلته شجاعاً ميعون النقية
فكان المسلمون يحبونه ويعجبون بقيادته كما يعجبون بقيادة خالد بن الوليد
ثم أن المثنى كبر وكبر المسلمون وكان واعدتهم بالمهجوم عند رابع تكبيرة
فعاجلهم الفرس من الأولى وخالطوهم والتحم القتال وجعل المثنى كلما رأى خلافاً في
صف من صفوفه يرسل لاهل الصف رجلاً يقول ان الامير يقرأكم السلام
ويقول لا تفضحوا المسلمين اليوم فيقولون نعم ويمتدلون ولما طال القتال واشتد
حمل المثنى وحمل معه أنس بن هلال ومزدكى الفهر وقصد المثنى مهران فأزاله
حتى دخل في ميمنته واضطربت صفوف الاعاجم ولقي غلام نصراني من تغلب
مهران فقتله ثم استوى على فرسه وتضعض الفرس فانهزموا وبادروهم المثنى الى
الجسر فنع مروهم منه فهربوا مصمدين ومصوبين والسيوف تأخذهم من كل
جانب وكان ذلك بحسن قيادة ذلك البطل الجليل المثنى بن حارثة الذي أظهر
من البراعة والشجاعة في هذه الواقعة ما يخلد له طيب الذكر الا أنه أظهر يومئذ
ندمه على أخذه بالجسر وقال : لقد عجزت عجزه وفي الله شرها بمسابقتي اياهم الى
الجسر وقطعه حتى أخرجتهم فاني غير عائد (يعني الى مثل هذا الخطأ) فلا تمودوا
ولا تقتدوا بي أيها الناس فانها كانت مني زلة لا ينبغي احراج احد الا من

(١) حضهم كحضهم أي حشهم وأحاطهم عليه كما في التماموس

لا يقوى على امتناع: هذا من حسن بصيرته وسديده رأيه وأنا بته للحق رضي الله عنه
ومات من أعلام المسلمين ممن كانوا جرحوا في هذه الوقعة ناس منهم خالد
ابن هلال ومسمود بن حارثة اخو المثنى فعلى عليهم المثنى وقال والله انه ليهون
على وجدى (اي اسفه وحزنه) ان شهدوا البويب . اقدموا وصبروا ولم
يخزعوا ولم يتكلموا . وان كان في الشهادة كفارة لتجاوز الذنوب

وكان أشد الناس بلاء في هذه الحرب من شهدوا وقعة الجسر مع
ابي عبيد لاستحيائهم من الفرار في تلك الوقعة ولما انهزم الفرس في البويب
انتدب المثنى جرير بن عبد الله البجلي لعبور الفرات وتبع الفارين فانتدب
منه من شهدوا وقعة الجسر وغنموا غنائم كثيرة وعادوا

﴿ شجاعة النساء المسلمات ﴾

ذكر ابن جرير الطبري ان المثنى وعصمة وجريراً أصابوا في أيام البويب
غنائم ودقيقاً وبقراً فبعثوا بها عيالات من قدم المدينة وقد خلفوهن بالقوادس
والى عيالات أهل الايام قباهم وهم بالحيرة وكان دليل الذين ذهبوا بنصيب
العيالات الذين بالقوادس عمرو بن عبد المسيح بن ببيعة فلما دفعوا (أي ظهروا)
للنسوة فرأين الخيل تصالحن وحسبها غارة فقم من ذون الصبيان بالحجارة
والعمد فقال عمرو ابتهاجاً بهن : هكذا ينبغي لنساء هذا الجيش : وبشروهن
بالفتح : وكان على الخيل التي أنتم بالانزل (الضيافة) النسير فأقام في خيله حامية لهم
ولا جرم فلو لم يكن لجيش المسلمين ثقة بشجاعة نسائهم وامكان دفعهن
العدو المفاجي لما تركوهن في القفلة بلا حامية وتقدموا هم لحرب الفرس وقد
رأيت كيف كانت النساء المسلمات في اليرموك يقانن مع الرجال وكذلك قانن
في القادسية وكن يأخذن الجرحى من ميدان الحرب ويضمدن جراحهن ويمرضهن

ذكر الطبري في ممرض كلامه على فتح ميسان ان الغيرة سار الى اهل ميسان وخلف الانتقال فلي العدو دون دجلة فقالت اردة بنت الحارث بن كلدة (طبيب العرب المشهور) لو لحقنا بالمسلمين فكنا معهم (أي عوناً لهم) فاعتقدت لواء من خمارها واتخذ النساء من خورهن رايات وخرجن يردن المسلمين فانهين اليهم والمشركون يقاتلونهم فلما رأى المشركون الرايات مقبلة ظنوا أن مدداً أتى المسلمين فانهزموا واتبعهم المسلمون فقتلوا منهم عدة وهذا العمل من النساء المسلمات لعمرى غاية في الجراءة ونهاية في الاقدام وحق لثامهن أن يدخلن في مصاف الرجال ويأتين بأعظم الاعمال وقد أظنبت ادورد جبون في تاريخ الامبراطورية الشرقية بشجاعة النساء المسلمات التي أظهرنها على حصار دمشق ومما قاله عنهن : ان هؤلاء النساء اللاتي تعودن الضرب بالسيف والطمع بالرمح والرمي بالنبل هن اللاتي اذا وقعت احداهن في الاسر تكون قادرة على حفظ عفتها ودينها من أي انسان يريد بها بسوء ولقد صدق فيما قال والا فاما كان رجالهن أن يدعوهن بخالطن الرجال في معامع الحرب والقتال ومن البديهي أن الحجاب لم يكن يمنع النساء المسلمات عن مخالطة الرجال في الحل والترحال ولكن كان لهن من الاخلاق الفطرية والعفة الاسلامية ما يغنيهن عن مثل الحجاب الثقيل الذي ابتدعه سكان المدن الاسلامية لما استنفروا بالرفاه والترف وأفسدت أخلاقهم عوامل الحضارة فاذا كان انساننا الآن من العفة وسلامة الاخلاق وطهارة النفس وحسن التربية ما كان لتلك النساء في صدر الاسلام سائح للفائتين بتخفيف الحجاب في هذا العصر أن يطلبوا إبراز المرأة من وراء الجدر بحلى العفة والكمال ومطونها حقوق الرجال والا فالكلام عبث لا يجدي والموقف

خرج ينبغي للخروج منه اناة وبصيرة والله أعلم بمصير الامور

﴿ عود الى خبر المنني ﴾

لما فرغ المنني من أمر البويب وتشدت جنود الفرس وعاد جرير بن عبد الله البجلي من غزاته فرق المنني جنوده في السواد وأخذ يستخضع البلاد التي عصت من قبل وكانت له وقائع كثيرة مع العرب ظفر بها المسلمون بما شاؤوا من متاع ومال وبلغت غاراتهم شرقاً الى قرب مدائن فارس وشمالاً الى الجزيرة فأوقعوا الرعب في قلوب الاعداء فقام الفرس لذلك وقعدوا

﴿ كلمة على دولة الفرس قبيل الفتح ﴾

ليس أضر على الأمم وأشد خطراً على استقلال الممالك من تنازع السلطة وتهافت الناس على حب الرياسة وميل الزعماء الى الاستئثار بمصالح الملك اذا ضعف جانب الممالك وتشعث بناء الدولة وقل ما انتهت الدول في أواخر عهدها الى هذا الحال من تفرق الرأي وتغلب حب الذات والاستئثار بمصالح الملك ووضع رغبات الجمهور دون رغبات الافراد الا انتهى ذلك بزوال ملكها وتفصل ظل سلطانها وقد كانت دولة الفرس أصيبت في أواخر عهدها بهذا الداء العضال والمرض القتال ولعله بدأ بها على عهد كسرى ابرويز في أواسط الجيل السادس بعد المسيح فقد ذكر المؤرخون ان كسرى هذا عسف الناس وشره الى أموال الرعية واستعمل رجالاً على استخلاص بواقي الخراج فعسف الرعية وظلمهم فنفرت قلوبهم منه وتحولت أنظارهم عنه وكان قد بلغ به الأمر ان أقصى أولاده الى بابل ومنعهم من التصرف فاغتنم عظماء المملكة ضعف سطوة كسرى وتفرق قلوب الرعية عنه فأحضروا من بابل ولده شيرويه وأرغموا والده على التنازل اليه عن الملك ثم أرغموا ابنه على قتله فقتله ولما صفا له الملك وشعر بتفرق أهواء زعماء

سلطنته وأحسن بضعف نفسه أصابه وسواس أفضى الى ان أمر بقتل اخوته
وكانوا سبعة عشر أخاً ذوي مشورة وعلم وأدب وأنبه أخته بوران وازرميدخت
على فعلته فندم وأصابه حزن رغم فوات دون السنة من ملكه فلاك الفرس عليهم
ابنه ازدشير وكان صغير السن فتكفل به أحد المتطاعمين الى الرياسة من أرباب
الدولة واسمه بهادر جسنس فحسده قائد جنود الثغور وامتنع من عدم
استشارته في تولية ازدشير فاتخذ ذلك ذريعة الى التعنت وبسط يد القوة وطمع
في الملك فأقبل بجنده نحو المدائن عاصمة الاكاسرة فدخلها وقتل جماعة من
الرؤساء وقتل ازدشير فتولى الملك بعده شهر براز وهو من غير بيت الملك ولم
يمكث في الملك الا اربعين يوماً وقتله أشياخ ازدشير فملك بعده بوران ثم ملك
بعدها رجل اسمه خشنشبنده فأنكر الجند سيرته فقتلوه ثم ملكت ازرميدخت
وخطبها والي خراسان فاحتالت عليه حتى قتله فانتصر له ابنة رستم وجاء بجنده
الى المدائن فتتمكن من ازرميدخت وسمل عينيها ثم قتله وأقام مقامها بوران
فوقع الخلاف بينه وبين الفيرزان أحد عظماء الدولة وتنازعا السلطنة وتفشت
الفوضى في الملك وظهر الخلل والضعف على الدولة ولما انتزع المسلمون منها
العراق ودحر المثنى جيوش الفرس وتحفز جند الاسلام للوثوب على عرش
الاكاسر دب في عامة الشعب الفارسي ديب الشعور بحرج الموقف الذي
وقفت فيه دولته وأحسوا بالخطر الذي جره عليهم أمراؤهم وقادتهم فهبوا من
سباتهم العميق فأقبل رجالهم وذوو الرأي منهم الى الفيرزان ورسموا وقالوا له: لم
يبرح بكما الاختلاف حتى وهنتما أهل فارس وأطمعتما فيهم عدوهم وأنه لم يبلغ من
خطركما أن يقركما فارس على هذا الرأي وإن تعرضاها لله لكان ما بعد بغداد وساباط
وتكريت الا المدائن (يعنون البلاد التي احتلها المسلمون) والله لنجتمعان أو

لنبدأ أن يكافئ أن يشمت بنا شامت ووالله ما جر علينا هذا الوهن غيركم يا معاشر
الرؤساء لقد فرقتم بين أهل فارس ولبطتموهم عن عدوهم ولولا أن في قتلكم
هلا كنا لعجائلكم القتل الساعة ولئن لم تنهوا أهلكنكم ثم نهلك وقد اشتفيا منكم
لما سمع رستم والفيروزان ما سمعا من القوم تنبها من غفلتهما وخشياً
هلاكما فبحثا مع القوم عن رجل من آل كسرى يولونه الملك ويجمعون
عليه كلمة الناس فوجدوا يزدجرد بن شهریار في اصطخر وقد كانت أمه غيبته
هناك وهو طفل اشفاقاً عليه من القتل جفاؤا به وملكوه وهو ابن إحدى
وعشرين سنة إلا أنه كان ضعیف الرأي والقلب ومع هذا فقد أطاعه الناس
وبذل الرؤساء شهواتهم الخبيثة تقادياً من الخطر المحيق بالدولة فالتفوا حوله
وأطاعوه وتباروا في معونته فرتبوا المسالح والجنود وشحنوا السفور بالمقاتلة
وأعدوا العدة والمديد لقتال المسلمين

استعداد المنبي

ومسير محمد بن أبي وقاص إلى العراق

لما بلغ المنبي بن حارثة اجتماع الفرس على يزدجرد ونجهزهم لحرب المسلمين
كتب إلى عمر (رض) وبيننا هو بانتظار الجواب كفر أهل السواد بالهدد
وتقصوا ما بينهم وبين المسلمين بدسائس الفرس فخرج المنبي على حامية حتى
نزل بذي قار حتى جاء المسلمين كتاب عمر وفيه (أما بعد فاعرجوا من بين
ظهري الأعاجم وتفرقوا في المياه التي تلي الأعاجم على حدود أرضكم وأرضهم
ولا تدعوا في ربيعة أحدًا ولا مضر ولا خافائهم أحدًا من أهل النجدات
ولا فارسًا إلا اجلبتموه فإن جاء طائفاً ولا حشرتهم أحملا للعرب على الجدد
إذا جد المعجم فلتلقوا جدهم بمحدم)

فلما وصل الكتاب اهتم المنني بأمر عمر وأحسن الرأي الحربي والتدبير
فقلل بذئ قار وفرق الجند على خط واحد من الجبل وشراف الى غضي^(١)
حيال البصرة فكانوا في أمواه العراق من أولها الى آخرها مسال^(٢) بعضهم
ينظر الى بعض وينيث بعضهم بعضاً أي جعلهم أشبه بحصن واحد ممتد من
حيال البصرة الى شراف والجبل أي من أول العراق الى آخره وهو ترتيب بالغ
الغاية من بعد النظر في فنون الحرب ونظام الجيوش وتنظيم خطوط الدفاع
وأعاد الفرس كذلك مسالحهم وشحنوا بالجنود ثورهم وباتوا خائفين هائبين
والمسلمون متحمسون وهم كالأسد ينازع فريسته

وأما عمر بن الخطاب فإنه كتب الى عماله على العرب والسكرور يستحثهم
على استنفار العرب وكل من له نجدة وبأس فضت الرسل بالكتب ووافاه
القبائل الى المدينة ممن كان طريقهم عابها ومن كان طريقهم على العراق
انضموا الى المنني وخرج عمر في أول المحرم سنة (١٤) فسكر على ماء قرب
المدينة يدعى صراراً والناس لا يعلمون بشيء مما يريد وكانوا اذا أرادوا أن
يسئلوه شيئاً رموه بعثان أو بعبد الرحمن بن عوف فاذا لم يقدر هذان على
علم شيء مما يريدون ثاثوا بالعباس فسأله عثمان عما يريد وعن عزمه فنأدى
الصلاة جامعة فاجتمع الناس اليه فأخبرهم الخبر ثم نظر ما يقول الناس فقال
العمامة سر وسر بنا معك فقال استعدوا وأعدوا فاني سائر الا أن يجيء رأي
هو أمثل من ذلك ثم بعث الى أهل الرأي فاجتمع اليه وجوه أصحاب النبي

(١) في معجم البلدان جل الوضع بالبادية على حادة طريق القادسية الى زباله
بينه وبين الفرعاء ستة عشرة ميلاً وهو بينها وبين الرومانيين وشراف بين واقصة
وفرعاء على ثمانية أميال من الاحساء وغضي تصغير القضاء لأمير بن ربيعة وقيل حبال
البصرة (٢) جماعة المسلمين وفي اصطلاح الحرب الآن التخط العسكرية أو خطوط الدفاع

صلى الله عليه وسلم وأعلام العرب فقال احضروني الرأي فاني سأثر فاجتمعوا جميعاً وأجمع ماؤم على أن يبعث رجلاً من الصحابة ويقيم ويمد به بالجنود فان كان الذي يشتهي من الفتح فهو الذي يريد ويريدون والا أعاد رجلاً آخر وندب جنداً آخر حتى يحبي نصر الله

الحكم النبائي في الاسلام

علم عمر (رض) ان مكاشفة الفرس بات أمراً حتمياً لا بد عنه وان القوة والرأي مناط الظفر بدولة هي أعظم دول الارض رهبة لذلك العهد فاذا تبسر هدم بنيانها ونزع سلطانها تمهد للمسلمين سبيل السيادة على الأمم ورفعت أعلام الاسلام على صروح الممالك والا كان الخطر على المسلمين عظيماً والامر جبلاً بعد اذ هيجوا أمر فارس والروم واحفظوا الدولتين الفيصرية والكسروية لهذا رأى من السداد أن لا يفوته رأي عامة المسلمين وخاصتهم فيعين بوليه أمر هذه الحرب فاستشار العامة فأشاروا عليه بالمسير بنفسه لانهم بأمرهم ارجب وخليفهم أطوع واستشار الخاصة فأشاروا عليه بتسليم القيادة لغيره وبقائه في المدينة لانهم بقيمة حياته اعرف وعلى وجوده بعيداً عن ساحات القتال أحرص : وكان تخلف عن الجمع علي وطلحة رضي الله عنهما لان الأول استخلفه عمر على المدينة والثاني كان على مقدمة الجيش فرأى ان لا تفوتهما الشورى فاستدعاهما وجمع الناس جميعاً وقام فيهم خطيباً ولهم مستشير أقفال أما بعد ان الله عز وجل قد جمع على الاسلام اهله فألف بين القلوب وجعلهم فيه اخواناً والمسلمون فيما بينهم كالجسد لا يخلو منه شيء من شيء اصاب غيره وكذلك يحق على المسلمين ان يكونوا أمرهم شورى بينهم وبين ذوي الرأي منهم فالناس تبع لمن قام بهذا الامر . ما اجتمعوا عليه ورضوا به لزم

الناس وكانوا فيه تبعاً لهم . ومن قام بهذا الامر تبع لأولي رأيهم ما دارا
 لهم ورضوا به لهم . (يا أيها الناس اني انما كنت كرجل منكم حتى صرفني ذوو
 الرأي منكم عن الخروج فقد رأيت ان اقيم وابث رجلاً وقد احضرت هذا
 الامر من قدمت ومن خلفت) ويعني بما خلف علياً وطلحة لانهم لم يحضرا
 الرأي الأول كما ذكرنا

لعمرك اي ملك في العالم يبعثه الوجدان الطاهر ان يضع نفسه عن رضى
 واختيار في موضع فرد من عامة رعيته ويقول كما قال عمر المسلمين (من قام بهذا
 الامر فانه تبع لذوي الرأي منهم فجعل نفسه تبعاً لذوي الرأي وجعل المسلمين تبعاً
 لهم فيما يرتأون تحريضاً للحق والرأي وهذا هو الحكم النيابي الذي تقوم به سعادة
 الأمم ويرتفع شأن الدول ولم يتوصل اليه قوم الا بعد جهد وجهاد مع قادتهم
 المستبدين وامرائهم القاهرين وقد وضع أساسه الاسلام وبدأ به ابو بكر وعمر
 رضي به واخلاصاً لله وارشاداً للمسلمين لما ينفعهم في أمر دنياهم الا ان هذا
 الحكم لم يدم لان العبرة باستمرار العمل والعمل لم يستمر لارتباطه بوجدان الخلفاء
 وإخلاصهم وعدم ارتباطه بالروابط القانونية والقيود المعروفة وتركه يترقى
 بطبيعته يترقى الأمة وعلى مقتضى حاجة الزمان لهذا لم يستمر الا باستمرار دولة
 الخلفاء الراشدين مع ان حالة القوم البدوية وميلهم الفطري للحرية يقتضيان
 استمرار الحكم النيابي في الدول العربية وانما ارغم القوم على مخالفة الفطرة
 البدوية مذ قامت دولة نبي مروان في وسط الممالك الاعجمية وخالط خلفاؤها
 الاعاجم من الفرس والروم ورأوا مبالغ تبسط يد الحكومة السالفة في الرعية
 وسلطانها القاهر الذي هو فوق سلطان الوجدان والحاكم على الحرية والعدل
 لا المحكوم منهما والنفس تلون احياناً بالوان البيشة وتبديل اخلاقها بتبديل المانشأ

والد كان فراق أولئك الخلفاء سلطان الحكم المطلق وغلبوا على أمرهم بحكم الوسط
 فتغلبوا على حكم الفطرة وانقادوا لميل النمنوس الى التبسط في السيادة حتى بلغ
 بعبد الملك بن مروان ان خطب يوماً خطبة أشار فيها الى أن من راجعه في أمره
 فقد تعرض للقتل مع أن عصر بني مروان هو العصر الذي كان يرجي به استثمار
 البذور الديموقراطية التي بذرها الخلفاء الراشدين لاستغلاظ شأن الاسلام
 يومئذ وتفرغ الناس الى النظر في الشؤون الادارية بعد انهم ما كهم في الشؤون
 الحربية واشتغالهم بالفتح وما نخل الياعث الأمة العربية على الانقلاب لشهوات
 الملوك من بني مروان الا ذلك المزيج الذي تألف منه جسم المجتمع الاسلامي
 يومئذ وأخصصهم الموالي من النبط والفرس والروم الذين كان يسميهم معاوية بن
 أبي سفيان رضي الله عنه (الجراء) ويتوقع منهم كثيراً من الشر وفي الحقيقة
 فقد غلبت يومئذ الأمة العربية على أمرها بيفرق عصبيتها وتشتت قبائلها في
 فارس والروم والشام ومصر وافريقيا والاندلس فلم ينفهم ذلك الفتح عن
 استبداد خلفائهم الذين خلا لهم الجو وتفرق عنهم أنصار الحربة الذين كان
 يؤمل أن يتعاهدوا ذلك النبات الطيب لانتمائه في عصر الحضارة الاسلامية
 واجتناء ثمراته الشهية فبسطوا يد القرة وتبسطوا في الاستبداد ولو علموا أن
 الحكومة النيابية شرط في بقاء الدول وسياج للملك يقيه وثبات الدول الناشئة
 لما نزعوا منازع الجبروت وهدموا ركن الشورى اذ مطمح نظر الشعوب
 ومناط سعادة الناس الحربة والعدل ومتى كان هذان اساس الحكم في دولة من
 الدول فقد تحصل الناس على منتحى ما يرجون من بقاء هذه الدولة سائدة
 عليهم حاكمة فيهم وليس لهم من وراء ذلك غرض الا اللذود عنها والذب عن
 حوزتها ذوداً عن حرصهم وذباً عن راحة مجتمعهم

لو استمر بنو مروان سائرين على نهج الخلفاء الراشدين الواضح في حكم
الناس على أصول الشورى وعدم التسلط على حرية الضمائر والافكار اذن
واقف لما وجد بنو العباس نصيراً لدعوتهم ولا راغباً في دولتهم وعمل بلجيبي
الناس الى التوثب على الملوك والخروج على الدول والرغبة عنها الى غيرها الا
فساد الحكم وافساد قلوب الرعية بالتسلط الجائر والاستبداد القاهر

لعمرك لو أحسن بنو مروان السياسة والنفسا وسائل سلامة الدولة لجمعوا
لأخلاقهم تلك الحكومة الديمقراطية الساذجة التي وضعها لهم الخلفاء
الراشدون حكومة ثابتة الدعائم منتظمة الشؤون آخذة بأطراف الحاجة بربطها
بقوانين خاصة ترسخ عليها دعائمها وتقوم بها أصولها والطريق الى هذا كان
سهلاً عليهم لو التمسوا اليهم الحيلة باستقصاء أخبار مجاورينهم من الروم الذين
قامت لاسلافهم الرومان كثير من الحكومات النيابية كانت آثارها وأخبارها
معروفة لذلك الجيل من الروم محفوظة في مؤلفات القوم والذي أتاح لهم
والخلفاء الراشدين قبلهم أخذ اللازم اقيام الدول من الاصول الادارية وغيرها
عن الروم والفرس (كوضع عمر (رض) للتاريخ ووضع الدواوين على أصول
الفرس والروم واتخاذ معاوية الحجاب وضرب عبد الملك للنقود وغير ذلك من
الامور التي لم يكن لها أثر عند العرب) كان يتيح لهم ترتيب حكومة ثابتة
على أصول التجارب التي عاينها غيرهم من الامم التي سبقتهم في الحضارة لو
أخلصوا النية ونظروا الى المستقبل بنظر الحكمة والروية ولو فعلوا لوضعوا
لدول الاسلام أساساً ثابتاً في نوع الحكم لا يتأثر لأية دولة اسلامية بعد
جياهم ذلك أن تضع مثله البتة لاسباب عديدة أهمها إصااق الفقهاء بعد كل
شيء بالدين وحظرهم على الأمة العمل بأي أمر نافع الا ما سبق للصحة

والتابعين وكان عندهم كالتنزيل لا يحيد عنه أحد من المسلمين ولو نخر عظامهم
فساد الحكم المطلق وأكل لحمهم الظلم وذهب بسلاطنتهم التباعد عن الانتفاع
بأصول الترقى عند الأمم الأخرى كما انتفع الآريون من المسلمين في كثير
من أصول مدنياتهم السالفة أيام الحروب الصليبية وقبلها وهذا بحث طويل
نمسك عنه الآن على وعد العود إليه في محل آخر إن شاء الله

﴿ عود الى خبر الشورى ﴾

لما انتهى عمر من خطبته أشار عليه طلحة وعلي بما أشار عامة الناس
ونهاه العباس وعبد الرحمن بن عوف عن هذا الرأي وقال له الثاني : أقم وابعث
جنداً فتد رأيت قضاء الله لك في جنودك قبل وبعد فإنه إن هزم جيشك
ليس كهزيمتك وإنك إن تقتل أو تهزم في أنت الأمر خشيت أن لا يكبر
المسلمون وأن لا يشهدوا أن لا إله الا الله أبداً :

ونعم هذا الرأي والاخلاص من عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه
اذ أن المسلمين يومئذ كانوا أحوج الى حياة عمر والاسلام لم يمتد ويتأصل
في الجزيرة والفتنة لم تركد فلو أصيب عمر بشيء أصدق ما قاله عبد الرحمن
ابن عوف لان هيبة عمر وعزيمته وإناة أبي بكر قبله ورويته مهدت لمن جاء
بعدها السبيل ومكنت الاسلام والمسلمين السلطان في الارض

بيننا المسلمون في المشورة وافى عمر كتاب سعد بن أبي وقاص وكان عامه
على صدقات هوازن بمن انتخبه له من أهل النجدة لحرب الفرس وهم ألف
فارس فقال بعض المسلمين لعمر (رض) قد وجدته : قال فن : قال الاسد
عادياً : قال من هو : قالوا سعد : فانهى الى قولهم فأرسل اليه فقدم عليه
فأمره على حرب العراق وانتدب معه الناس فكان أهل اليمن ينزعون الى

الشام وكانت مضر تنزع الى العراق فقال عمر (أي لاهل اليمن) أرحامكم
أرسخ من أرحامنا ما بال مضر لا تذكر أسلافها من أهل الشام

﴿وصية عمر لسعد﴾

لما أمر عمر سعداً رضي الله عنهما أوصاه فقال

يا سعد سعد بني وهيب لا يفرنك من الله أن قيل خال رسول الله وصاحب
رسول الله فإن الله عز وجل لا يحب السي بالسي ولكن السي بالحسن
فإن الله ليس بينه وبين أحد نسب الا طاعته فالتاس شريفهم ووضيعهم في
ذات الله سواء الله ربهم وهم عباده يتفاضلون بالعافية ويدركون ما عنده
بالطاعة فانظر الامر الذي رأيت النبي صلى الله عليه وسلم منذ بعث الى أن
فارقنا فالزمه فإنه الامر . هذه عظمي اياك ان تركتها ورغبت عنها حبط
عملك وكنت من الخاسرين

ثم لما أراد أن يسرحه دعاه فقال

اني قد وليتك حرب العراق فاحفظ وصيتي فانك تقدم على أمر شديد
كربه لا يخلص منه الا الحق . فعود نفسك ومن معك الخير واستفتح به
واعلم ان لكل عادة عتاداً فعتاد الخير الصبر . فالصبر الصبر على ما أصابك
أو نأبك يجتمع لك خشية الله . واعلم ان خشية الله تجتمع في أمرين في
طاعته واجتناب معصيته وإنما أطاعه من أطاعه ببغض الدنيا وحب الآخرة
وعصاه من عصاه بحب الدنيا وبغض الآخرة . وللفلوب حقائق ينشئها الله
انشاء . منها السر . ومنها العلانية . فأما العلانية فان يكون حامده وذامه في
الحق سواء . وأما السر فيعرف بظهور الحكمة من قلبه على لسانه وبمحبة
الناس فلا تزهد في التعجب فإن النبيين قد سألوا محبتهم وإن الله اذا أحب

عبدًا حبيبه واذا أبغض عبدًا بغضه . فاعتبر منزلتك عند الله تعالى بمنزلتك
عند الناس ممن يشرع معك في أمرك

﴿ مسير سعد ﴾

خرج سعد ومعه أربعة آلاف مقاتل منهم ثلاثة آلاف من اليمن
وألف من غيرهم وكان فيهم من السراة وزعماء العرب عدد وافر منهم حميضة
ابن النعمان البارق وشداد بن ضميم الحضرمي وعمر بن معدي كرب على
مذحج ويزيد بن الحارث الصدائي وبشر بن عبد الله الهلالي وشرحبيل بن
السمط السكندي وأضرابهم من صناديد العرب وقادتها

وشيعهم عمر رضي الله عنه إلى الأعوص وهناك خطب فيهم خطبة
أمرهم فيها بالعدل والرحمة والمالين وأن ينهوا شؤونهم إليه ولا يؤخروا شيئًا من
الشكوى عنه وستأتي الخطبة في باب خطبه إن شاء الله

سار سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه بمن اجتمع لديه من الجنود حتى
نزل زرود من أرض العرب مما يلي العراق وأمدّه عمر بأربعة آلاف مقاتل
ووافاه الأشعث بن قيس في ألف وسبعمائة فكان عدد جيشه الذي شهد
القادسية نحو ثلاثين ألفًا بمن انضم إليه من جند العراق الذين كانوا مع المشي
ولما رحل سعد عن زرود كتب إليه عمر (رض) : أن ابعث إلى فرج^(١)
الهند رجالاً ترضاه يكون بحيله ويكون ردًا لك من شيء أتاك من تلك
التخوم : فبعث المغيرة بن شعبة في خمسمائة فكان بحيال الأبله من أرض
العرب ونزل على جرير وهو مرابط هناك يومئذ . ولما بلغ سعد شراف

(١) هو الثغر وموضع الخافة والأبله هي التي كانت ثغر العراق يومئذ لفريها
من مصب الفرات في خليج فارس

نزل وكتب بمنزله الى عمر بن الخطاب (رض) فكتب اليه عمر: اذ جاءك كتابي هذا فمشر الناس وعرف عليهم^(١) وأمر على أجنادهم وعيهم ومروءاتهم المسلمين فليشهدوا وقدرهم وهم شهود ثم وجههم الى أصحابهم وواعدهم القادسية واضم اليك المغيرة بن شعبة في خيله واكتب الي بالذي يستقر عليه أمرهم فبعث سعد الى رؤساء القبائل فأثوه ففقدوا الناس وعباهم تعبئة تشبه بإسائر ترتيبها تعبئة الجيوش في هذا العصر وسأني على تفصيل الخبر عن هذا في غير هذا المحل ان شاء الله ورضي الله عن عمر بن الخطاب ما كان أعلمه بفنون الحرب وأشدّه احتياطاً على المسلمين وأبعده نظراً في أمور الفتح فانه ما كان يأمر أميراً بحركة ما لم يأخذ لها العدة ويسد الفروج ويستوثق من معرفة أحوال البلاد وقوة العدو وبلغ كفاءة القواد والجنود

لما أعد سعد لكل شيء عدته وفرغ من تعبئة جيشه كتب بذلك الى عمر وجاءه في غضون ذلك المهدي بن حارثة أخو المهدي وزوجته خصة التيمية بوفاة المهدي ووصيته لسعد ووذاها أن لا يقاتل سعد عدوه من أهل فارس اذا اجتمع أمرهم ومأوهم في عقر دارهم وأن يقاتلهم على حدود أرضهم مما يلي أرض العرب ولما انتهى الى سعد رأي المهدي ووصيته ترحم عليه وأمر أخاه المهدي على عمله وأوصى بأهل بيته وخطب امرأته وتزوجها

وكانت وفاة المهدي على أثر انتفاض جراحة كانت أصابته في وقعة الجسر الماضية واستخاف على جيشه بشير بن الحصاصية وقد كان رضي الله عنه على جانب من الشجاعة والاقدام والنظر البعيد في شؤون الحرب لا يدانيه فيه الا خالد بن الوليد وكان منذ وفوده على أبي بكر في أول خلافته يهون عليه أمر الفرس حتى

(١) قال في القاموس العريف رئيس القوم أو النقيب وهو دون الرئيس

ولاه قتالهم ثم ولي خالدًا فقاتل تحت رايته، ثم لما سافر خالد إلى الشام وبقي المثنى أميرًا على ما فتحه وخالد من أرض العراق دفعه الإقدام على أن يتوسع في الفتح ويرمي بسهم المسلمين مملكة الأكاسرة ويدوخ ذلك الملك المريض فوفد على أبي بكر في حال مرضه فلم يسمع أجابة - مؤله وأوصى به عمر وأشار عليه بأن يرسل معه الجنود إلى فتح بلاد فارس فبذت معه أبا عبيد فكان منه ما كان من الانفراد بالرأي والوقوع في التهلكة وما زال المثنى يمدد يقاتل الفرس ويستخضع الخارجين من أهل العراق ويسمى بتثبيت دعائم الإسلام ثم حتى وافاه سعد فوافته منيته قبل أن يراه ويتحقق أمره في تدويع بلاد الفرس تخسر المسلمون بوفاته شهيدًا مقدامًا وقائدًا عظيمًا بالغ من الخلاصة ونصيحة - وعلمه بفنون الحرب أن أوصى سعدًا قبل وفاته بوصية وافقت رأي الخليفة عمر بن الخطاب رضي الله عنه فجاء كتابه إلى سعد بوصية به بمثل وصية المثنى وأما نسبه فهو المثنى بن حارثة بن سلمة بن ضمضم بن سعد بن مرة بن ذهل بن شيبان بن ثعلبة بن عكابة بن صعيب بن علي بن بكر بن وائل الرابي النشيباني وكانت منازل قومه في العراق ووفد على النبي صلى الله عليه وسلم سنة تسع مع وفد قومه فرضي الله عنه وأرضاه

انظر سعد جواب كتابه الذي بعث به إلى عمر بجأه الجواب بوصية فيه بأن لا يقاتل الفرس إلا في أطراف بلاد العراق مما يلي البادية وأن يلاقيهم في القادسية ويوصي جمعه بالامانة والصبر والثبات وأن يتيقظ لخدمة الفرس ومكرهم وستأتي صورة الكتاب في كتبه ان شاء الله

فارتحل سعد بالناس حتى نزل بمذيب الهجانات فوافاه كتاب عمر رضي الله عنه بوصية به ويسأله عن جغرافية البلاد وعن بني أمير الفرس في ميادين

القتال وعن مبالغ قوة العدو وعن منازل المسلمين ومسكراتهم ذلك لكي يكون على بصيرة فيما يأمره به من الشؤون الحربية في تلك الأصقاع انثائية عنه ثم جاء منه كتاب ثالث يأمره فيه بالنوقف ثم كتاب رابع يوصيه فيه بالوفاء بالعهد والذمة وبأن يفي بأمان من يؤمن من الاعاجم ولو بالاشارة اذا لم يفهمها وظنها أماناً وسنأتي هذه الكتب في بابها الا هذا الكتاب فأننا رأينا ان نأتي به هنا لضرورة إيرادها وهو بنصه (عن تاريخ الطبري)

اني قد أتيت في روعي انكم اذا لقيتم العدو هزمتهم فاطرحوا الشك وآثروا التقية عليه فان لاعب أحد منكم أحداً من العجم بأمان أو عرفه^(١) بأشارة أو بلسان كان لا يدري الا بمجي ما قلته به وكان عندهم أماناً فاجروا ذلك له مجرى الامان وإياكم والضحك. والوفاء الوفاء فان الخطأ بالوفاء بقية وان الخطأ بالغدر هلكة وفيها وهنكم وقوة عدوكم وذهاب ربحكم واقبال ربحهم واعلموا اني احذركم ان تكونوا (أي بعدم الوفاء) شيناً على المسلمين وسبباً لتوهينهم اهـ

﴿ كلمة في التاريخ الاسلامي ورأفة عمر بالمخار بين ﴾

هذا الكتاب يدلنا على أمرين الامر الاول أن الرأفة في الحروب ورفع السيف عن المغلوب ليست من خصائص المدينة الجديدة في هذا العصر وحدها بل هي من خصائص الدين الاسلامي أيضاً وقد سبق بها العرب على بداوتهم سبقاً بعيداً لا يشق غبارهم فيه بقية الامم وحسبك من ذلك أن من شرط الاستئمان في الحروب القانونية عند الامم المتحضرة لهذا العهد القاء السلاح ورفع الراية البيضاء وكان شرطه عند المسلمين أهون من ذلك وهو ان مجرد الاشارة ولو

(١) قال في القاموس لا يعبه أي لعب معه والقرف بالتحريك من المفارقة

نشأت عن هزل اوسوء تفاهم كانت نحتم على المسلم اجراءها مجرى الامان
والامر الثاني ان ما يتخرص به بعض المؤرخين من الفريين وما يذكرونه
من المثالب الشائنة عن الفتح الاسلامي منشؤه اما الغيظ والضعفنة وأما سوء
الفهم المتأني عن تشويش التاريخ الاسلامي وإلقاء المؤرخين من المسلمين الكلام
على عواهنه وخلطهم غثه بسمينه بحيث يصعب الوقوف على مجرى الشؤون
الحربية والسياسية بومئذ وتفريق الحق من الباطل ومعرفة النافع من الضار
الامن يدقق النظر ويستقصي حوادث التاريخ استقصاء الناقد البصير وما ذلك
الا لتجنب مؤرخي الاسلام لفلسفة التاريخ واكتفاء أكثرهم بالتألف من
الحوادث وتوسيعهم في أخبار الحروب الاسلامية دون الذرائع العلمية التي
ترقت بها الامة في الشؤون الاجتماعية والعمرانية والسياسية حتى ان المدنية
الاسلامية التي طبقت شهرتها الافاق كادت تكون مع قرب تهديدها وبقاء
آثارها وآثار أهلها الى الآن شبه في الغموض بمدنية الامم البائدة التي ينقب
الباحثون في تاريخها عن دفائن الارضية وآثارها العاقية ليقفوا على تاريخها الغابر
بل بالغ غموض تاريخنا وإغماض طرف مؤرخينا عن حاجات التاريخ ان احدنا
لو أراد ان يعلم كيف كانت حالت قومه الاجتماعية منذ قرن مضى لا يجد الى ذلك
سبيلا هذا فيما قرب عهد من المصروفما بالك بالقديم والافان هو لعمر ايك
التاريخ الذي يفصل لنا أخبار السلف التي تتعلق بمدنياتهم الغابرة واصول معيشتهم
وصنائعهم وعوائدهم وازيائهم واصول حكومتهم المتعلقة بالادارة والقضاء
والسياسة والجنديّة واصول التعليم والمدارس والمصانع وغير ذلك مما يتعلق
بترقي هذه الامة وحالتها الاجتماعية التي ادهشت اهل المغرب ايام الحروب
الصليبية فرأوا عندها من النظام السائد والتبسط في العمران والقيام على شؤون

الادارة والحرب ما لم يخطر لهم في بال

اللهم انا لا نرى في التواريخ الاسلامية خبراً من هذا القبيل الا بطريق
المرض مستوراً في ثنايا الاخبار وربما ألم بعض المؤرخين بشيء من ذلك
كالخطيب في تاريخ بغداد والمسعودي في تاريخه الكبير الا اننا لسوء الحظ لم
نر من هذه التواريخ الا شذرات متقولة في تضاعيف الكتب والاصل مفقود
العين الا أجزاء من تاريخ الخطيب متفرقة في بعض المكاتب لا تشفي الغليل
فاذا كان هذا شأن التاريخ الاسلامي في عصور الترقى والحضارة وذلك
شأن المؤرخين في اغفال تدوين المهم من اخبار التاريخ وتبسطهم في سرد اخبار
الحروب فلا جرم أن يظن الجاهل والعدوان الامة الاسلامية انما وجدت
لازعاج العالم بالحرب والقتال وأن تشوش الحقائق المندمجة في اخبار الفتح
فيصعب وقوف الناس على مجرى السياسة والحرب يومئذ ومبالغ نظامهما في عصر
الخلفاء الراشدين وأخصهم عمر بن الخطاب (رض) الذي يشهد ذلك القليل
الذي وصلنا من اخبار سياسته انه وضع للحرب والسياسة اصولاً بلغت الغاية من
الرأفة والعدل لو استقصيت ودونت في كتاب على حدة وعمل بها الخلفاء
والسلاطين في كل عصر وأضافوا اليها ما تمس اليه الحاجة التابعة لترقي الدول
والزمان لما وجد الاعداء سبيلاً للقدح في الفتح الاسلامي وكذلك لو عني
المؤرخون أيضاً بذكر وتدوين الوسائل المدنية في عصور الترقى الاسلامية
لكانت لهذا العهد منوالاً تنسج عليه الامة أو متنبهاً يحرك فيها باعث الجد
لاسترجاع ما فات والتوثيق من حفظ استقلالها ومهون حياتها مما هو آت

❦ خبر القادسية وغيرها ❦ -

لما انتهى - بعد الى عذيب المهجانات قدم امامه زهرة بن الحوية الى

القادسية^(١) وجاء على أثره بعد أن ترك خيلاً وجنداً تحوط الحريم فلم يجد في القادسية جنداً من الفرس فأخذ يبيت السرايا للفتارة والارهاب ووقف مكانه موقف المدافع تبعاً لشارة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب (رض) وبعث عيونه إلى الخيرة وغيرها ليأتوا له بالخبر فمادوا فأخبروه أن كسرى قد ولي رستم بن الفرخزاد الأرمني حربه وأمره بالمسكرة فكتب بذلك إلى عمر (رض) فكتب إليه عمر

أما بعد لا يكره لك ما يأتيك عنهم ولا ما يأتونك به واستعن بالله وتوكل عليه وابعث إليه رجالاً من أهل النظر والرأي والجلد يدعونه فإن الله جاعل دعاءهم توهيناً لهم وقلجاً^(٢) عليهم واكتب إلي في كل يوم

وأما رستم فإنه جاء حتى عسكر بسباط بين المدائن والقادسية بمائة ألف مقاتل أو يزيدون كما في رواية البعض وتقدم سعد إلى نفر من قادة المسلمين ذوي منظر وآراء وعلمهم مهابة فبعثهم إلى يزيد جرد يدعونه إلى الإسلام أو الجزية وهم النعمان بن مقرن وبسر بن أبي رهم وحلة بن جوية السكتاني وحنظلة بن الربيع التميمي وقرات بن حيان العجلي وعدي بن سهيل والمغيرة ابن زرارة بن النباش وعطار بن حاجب والاشعث بن قيس والحارث بن حسان وعاصم بن عمرو وعمرو بن معدي كرب والمغيرة بن شعبة والمعني بن حارثة فخرجوا من العسكر حتى قدموا المدائن دعاة ليزدجرد فطووا رستم حتى انتهوا إلى باب يزيد جرد فقبسوا ريثماً جمع يزيد جرد وجوهر دولته واستشارهم

(١) القادسية على حافة البادية وخافة سواد العراق لهذا اختارها الخليفة عمر لمقام

جيش سعد لقربها من البادية وعدم أقدام الفرس على التوغل فيها فيما لو تغفر أمامهم جيش المسلمين (٢) قال في القاموس الفليح القافر والنصر

فيما يحيرهم به فلما اجتمع رأيهم اذن لهم فأدخلوا عليه وجرى بينه وبينهم كلام طويل سيرد معنا في سيرة سعد بن وقاص (رض) ولما لم يجب بزدجرد طالب المسلمين أرسل سعد المغيرة بن شعبه الى رستم وكان رجلاً داهية ذا بصيرة ورأي الا انه أبي أن يجيب الى الاسلام أو الجزية تبعاً لرأي قومه ومشورتهم فأعلن الحرب على المسلمين وكانت بينه وبين المسلمين الى أن قتل حروب شديدة انتهت بفل جوع الفرس في القادسية وتقدم جيش المسلمين الى عاصمة الاكسرة كما سترى تفصيل الخبر في سيرة سعد بن وقاص ان شاء الله وكان مقام المسلمين في القادسية منذ وصلوا الى أن ظفروا شهرين

لما فرغ سعد من حرب القادسية أقام فيها بعد الفتح شهرين وكتب الى عمر فيها يفعل فكتب اليه عمر يأمره بالسير الى المدائن فصار الى المدائن لأيام بقليل من شوال سنة (١٥) وقيل (١٦) واتفق بجيش للفرس في مكان يدعى برس فزمه فانضم الى فالة القادسية في بابل فأرسل اليهم زهرة بن الحوية فقاتلهم وهزمهم ثم سار سعد الى المدائن وهي بهر سير^١ ودخلها بعد حصار شهرين وهرب منها كسرى الى حلوان فغنم المسلمون من ذخائر كسرى وأموال الفرس في المدائن ما لا يعد ثم دعا سعد الدهاقين الى الاسلام أو الجزية ولهم الذمة فلم يبق غربي دجلة الى أرض العرب سوا دي الا آمن واغتنبط بتلك الاسلام ثم بعد ان ملك المسلمون إيوان كسرى جعلوه مسجداً وان سعداً ايضاً فيه بالناس والتمثيل من الجاص قائدة فيه ثم أرسل سعد جيشاً من المسلمين بقيادة ابن أخيه هاشم بن عتبة بن أبي وقاص الى حلوان وما سبذان فافتتحهما وفر كسرى من

(١) المدائن هي عاصمة الاكسرة وموقعها على دجلة على مرحلة من الجنوب

الغربي من بغداد وتسمى قديماً طيسيفون ويسمى الان افرنج اكلظيفون

حلوان الى الراي وقيل الى اصفهان وكان ذلك سنة (١٦) وأقام سعد في المدائن الى سنة (١٧) وفتحت جيوشه في غضوناتها تكريت والموصل ثم تحول الى الكوفة بعد ان اخنطها بأمر عمر بن الخطاب (رض) كما سيأتي ذكره في محله ان شاء الله

✽ مسح سواد العراق وترتيب الجزية والخراج ✽

✽ كيف يكون الاستعمار ✽

ان من الاصول السديدة في الفتح والاستعمار أن يؤسس على مبدأ حفظ الثروة المحلية لأهلها لتكون هذه الثروة مادة ينتفع منها الفاتح واصلاً ثم يثمنه ثروة الدولة وتدوم بدوامه مادة العمران وكلما تبسط أهل المملوكة في العمران وجد المستعمر من وسائل الكسب عندهم ما لم يجدوه فيما لونهب معين ثروتهم وانكسبت عن العمل أيديهم وقل أن تراعي الدول الفاتحة هذا الاصل السديد والمرمي البعيد في الممالك المفتوحة بل معظم الفاتحين الى هذا العهد يعتبرون البلاد التي أخذت عنوة ملكاً حالاً لا لهم يجوز انتزاع الثروة من أهلها بطريق الاكراه التدريجية ليستأثر بها أهل ملتهم ويستغني منها وطنهم على زعمهم ولم ينعقد في هذا العصر دولة من الدول المتمدة الاوربية تراعي حفظ الاصل في الثروة لأهلها في المستعمرات الافريقية والاسيوية الا دولة انكافرا فربما كانت أحسن الدول قياماً على ذلك الاصل في مستعمراتها الكثيرة الشاسعة وأخفهن وطأة على الرعية مع ان دعوى التقدم العريضة تستدعي الرأفة والعناية بسكان المستعمرات من سائر الدول الاوربية وتستلزم مراعاة الاصول الاقتصادية في حكم البلاد المفتوحة كما هي مرعية في الممالك الاوربية وهيئات هيئات فان غلبة الشهوات تمحو عن لوح الذاكرة كل علم نقشته عليه أقلام العلماء في ديار المدنية وليت جهالة الكتاب من الافرنج الذين يرمون الفتح الاسلامي وأهل بوصمة التخريب

والتمير ويسمونهم بسماء البداوة يبحثون في التاريخ الاسلامي عن اصول
الاستعمار والفتح عند العرب ويتعلمون منهم ما يفيدون به دولهم المتعدنة في
وضع اساس العدالة وحفظ اصول الثروة لاهلها في الممالك المفتوحة

إن مبدأ الفتح الاسلامي الذي يسم جهلة الافرنج اهله بالبداوة
والتخريب انما كان في عهد عمر بن الخطاب الخليفة الثاني للمسلمين الذي قهرت
جيوشه دواقي الفرس والروم ورفعت اعلام دولته على اخصب ممالك الارض
لهده فكان من جميل سياسته في هذه الممالك وعظيم عدله في الرعية ان يحفظ
على الالهين مادة ثروتهم وكف يد المسلمين عن انتزاع ارضهم وراعى في
ترتيب الجزية والخراج ثروت الافراد وخصب الارض وجدها ونوع النبات
والشجر المستنبت فيها وكان شديد الحرص على استبقاء الفلاحين يعملون
في ارضهم لا يرضى بمزاحمة المسلمين لهم ولا انتزاع ارضهم منهم ومن ذلك
ما رواه في آثار الاول وترتيب الدول عن عبدالله بن هبيرة أن عمر بن الخطاب
رضي الله عنه امر مناديه ان يخرج الى أمراء الاجناد يتقدمون الى الرعية بان
عطاءهم قائم ورزق عيالهم سائل فلا يزرعون ولا يزارعون

وعن شريك بن عبد الرحمن ان شريك بن ابي سفيان المصفياني اتى الى عمرو
ابن العاص فقال انكم لا تعطوننا ما يحسبنا (يكفيننا) اذن لي بالزرع فقال له عمرو
ما أقدر على ذلك: فزرع شريك من غير اذن عمرو فلما بلغ ذلك عمراً كتب الى
عمر بن الخطاب يخبره ان شريك بن سفيان المصفياني زرع بارض مصر. فكتب
اليه عمر بن الخطاب ان ابعث الي به فلما انتهى كتاب عمر الى عمرو بن العاص اقرأه
شريكاً: فقال شريك لعمر وقاتلي يا عمرو فقال له عمرو انا قتلتك أنت صنعت
هذا بنفسك فقال له اذا كان هذا من رأيك فاذن لي بالخروج من غير كتاب

ولك عهد الله ان اجعل يدي في يده (يعني انه لا يهرب) فأذن له بالوقوف فلما وقف على عمر قال: تؤمني يا أمير المؤمنين: قال ومن أي الاجناد انت: قال من جند مصر: قال فاعطك شريك بن سمى: قال نعم يا أمير المؤمنين قال: لا جعلناك نكالا لمن خلفك: قال أو تقبل مني ما قبل الله من العباد: قال أو تفعل: قال نعم: فكتب الى عمرو بن شريك جاءني تائباً فقبلت منه

وأخرج في فتوح البلدان عن ابراهيم التيمي قال لما افتتح عمر السواد (يعني سواد العراق) قالوا له اقسمه بيننا فانا فتحناه عنوة بسيوفنا فأبى وقال فما لمن جاء بعدكم من المسلمين وأخاف ان قسمته إن تنفاسدوا بينهم في المياه: قال: فأقر أهل السواد في أرضهم وضرب على رؤسهم الجزية وعلى أرضهم الطسق (الخراج) ولم يقسم بينهم

وأخرج عن يزيد بن حبيب: قال: كتب عمر بن الخطاب الى سعد ابن أبي وقاص حين فتح السواد (أما بعد) فقد بلغني كتابك تذكر ان الناس سألوك ان تقسم بينهم ما أفاء الله عليهم فاذا أتاك كتابي فانظر ما اجلب عليه أهل العسكر بخيلهم وركابهم من مال أو كراع فاقسمه بينهم بعد الخمس واترك الأرض والانهار لعمالها ليكون ذلك في اعطيات المسلمين فانك ان قسمتها بين من حضر لم يكن لمن يبقى بعدهم شيء وفي كتاب الخراج لابن يوسف بحث طويل بهذا الصدد فليرجع اليه

وبلغ من حرص عمر رضي الله عنه على حقوق أهل العراق وحفظ أرضهم لهم أن أحد بني الحارث بن كلدة طلب من عمر أرضاً يفتل^(١) فيها خيله فكتب الى أبي موسى الأشعري ان ابا عبد الله سأني أرضاً على شاطئ دجلة يفتل فيها خيله فان

(١) في الفاموس فلا الصبي والمهر فلو آفلاء عزله عن الرضاع أو غطاه كافلاء واقتلاه

كانت في غير أرض الجزية ولا يحجز اليها ماء الجزية فاعطته اياها وقيل بل كتب بذلك الى المنيرة بن شعبة في ولايته كتاباً غير هذا وهو بمعناه كما تراه في محله ان شاء الله وهذا وأيم الله من الاغراق في العدل وحقه ان يكون شرعة حق يسلككم في هذا العصر دول الاستعمار مع المسلمين وهيئات هيئات: وأما كيفية ترتيب عمر للجزية والخراج في العراق فهو انه لما زال عن العراق ملك الفرس وتوطدت دعائم الاسلام وانبسط عليه عدل عمر بن الخطاب رأى ورأيه العدل ان ينظم شؤونه الادارية ويرتب فيه الوظائف على نحو ترتيب كسرى أو ثروان الا أنه خوفاً من اجحاف العراقيين أو تظلمهم رأى أن تمسح أرض السودان وتفرز أجزاء بنسبة الخصب وما يحمله كل جزء من الشجر وان يحصى السكان فتضرب عليهم الجزية على نسبة حال الافراد من الغنى والفقر فبعث عثمان بن حنيف الانصاري الى العراق العربي وحذيفة بن اليمان الى العراق المجمي فحبا الارض ووضعها عليها الخراج بنسبة حالها ومذرعها فجعلوا على جريب^(١) النخل عشرة دراهم وعلى جريب الكرم عشرة دراهم وعلى جريب القصب ستة دراهم وعلى جريب البر أربعة دراهم وعلى جريب الشعير درهمين وكتبوا بذلك الى عمر فأجازه وفي رواية لابي يوسف انه جعل على جريب النخيل ثمانية دراهم

وأخرج أبو يوسف والبلاذري عن الشعبي ان عثمان بن حنيف لما مسح السواد وجده ستة وثلاثين ألف ألف جريب (اي ستة وثلاثين مليوناً) وفي رواية أنه استثنى النخيل وفي رواية ان عمر النخيل في ولاية

(١) في القاموس الجريب اسم لمكبل والمزرعة وأما مساحته فقد ذكر الطبري في تاريخه ان المسلمين لما غنموا بساط كسرى وجدوه ستين ذراعاً طولاً وستين عرضاً قال وهو مقدار جريب فعلى هذا تكون مساحته ٣٦٠٠ ذراعاً مربعاً

المغيرة بن شعبة على العراق والظاهر انه أراد باستثناء النخل من الخراج
تسهيل تجارته واصداره الى البلاد لانه مادة التجارة في العراق .

وبلغ خراج العراق في ولاية عثمان بن حنيف مائة ألف ألف درهم
(أي مائة مليون درهم) وذلك عند الصوافي التي اصطنعها عمر ليت المال
وكانت لآل كسرى أولم هرب وترك أرضه وبلغ خراجها سبعة آلاف ألف
درهم (أي سبعة ملايين) واقطعت هذه الصوافي بعد ذلك للصحابة

وأما الجزية فقد أحصى عثمان بن حنيف من يجب عليه من سكان
السواد فبلغوا ائتمائة وخمسين ألف شخص فجعلها على ثلاث مراتب ثمانية
واربعين وأربعة وعشرين وائى عشر وذلك بنسبة حال الافراد فاذا اعتبرنا
في هذا العدد متوسط الجزية الذي هو أربعة وعشرون درهماً فيكون
بمجموع الجزية ثلاثة عشر مليوناً ومائتي ألف درهم اذا أضيفت الى مبلغ الخراج
بما فيه خراج الصوافي فيكون مجموع الجباية في العراق على عهد عمر بن
الخطاب (رض) مائة وعشرين مليون درهم ومائتي ألف درهم^(١) كانت
تنفق في اعطيات الجند وارزاق المسلمين مما عدا الخس فانه يرسل الى
المدينة ويشفق ما يلزم من الجباية لاصلاح الجسور وحفر الانهر ومن الانهر
التي احتفرها عمر في العراق النهر المعروف بنهر معقل قرب البصرة ونهر
سعد بن عمرو بن حرام قرب الانبار وغيرها

وأخرج الامام أبو الفرج بن الجوزي في مناقب عمر عن عمر بن ميمون

(١) ورأيت في مناقب عمر للامام أبي الفرج بن الجوزي ان جباية العراق العربي
المعروف بالسواد والعراق المجعي المعروف ببلاد الجبل بلغت مائة وعشرين مليوناً (واق)
قال والواق درهم ودانقان ونصف هذا ما قاله ابن الجوزي واما الدنانير فقد كان كل درهم
اربعة دنانير وهو الدرهم البغلي واما الدرهم الطبري فقد كان ثمانية دنانير وقيل بالمعكس

قال : رأيت عمر بن الخطاب قبل أن يصاب بالمدينة وقف على حذيفة بن اليمان وعثمان بن حنيف فقال كيف فمأما (يعني بالعراق) أخاف أن تكونا جعلتما الارض ما لا تطيق : قال لا فقال عمر لئن سلمني الله لأدعن أرامل أهل العراق لا يحتجن الى أحد بعدي أبداً فمأنت عليه الأربعة إلا أصيب وروى أبو يوسف في الخراج أن عمر كان يجبي الخراج ثم يخرج كل سنة عشرة من أهل الكوفة وعشرة من أهل البصرة يشهدون أربع شهادات بالله أنه من طيب ما فيه ظلم مسلم ولا معاهد: وهل بعد هذا العدل عدل يؤثر عن الملوك والخلفاء ويذكر عن الدول لا والله. هكذا كان ما يسمونه الاستمرار الآن على عهد عمر بن الخطاب إذ تأسس على قاعدة حفظ الثروة المحلية لأهلها لتكون مادة ينتفع منها الفاتح وأصلاً تنمو بثمائه ثروة الدولة وإنما أخذ عمر (رض) هذه القاعدة من القرآن الكريم الذي هو أول كتاب إلهي قرر هذه القاعدة وذلك أن عمر لما ألح عليه بعضهم بقسمة الارضين في العراق والشام أبي إلا إبقائها بيد أهلها وانتفاع المسلمين بخراجها فقط وقال كيف بمن يأتي من المسلمين فيجدون الارض قد حيزت وقسمت ما هذا برأي وجمع الناس للشورى واحتج على من رأى قسمة الارضين بالكتاب الكريم كما ترى ذلك مبسوطاً في كتاب الخراج لأبي يوسف وقال اني قد وجدت حجة الله تعالى في كتابه وتلي الآيات التي نصت على الفئ وقسمته وعلى مستحقه من المسلمين وهي (ما أفاء الله على رسوله) الى ان قال بعد ذكر ذوي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والجهاهدين والانصار (والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم) وقال لهم عمر (رض) هذه الآية عامة لمن جاء بعدهم (أي بعد من ذكروا في الآيات) فتد صار هذه الفئ بينهم

جميعاً فكيف تقسمه لهؤلاء (يعني الفاتحين) ونذع من تخلف من بعدهم بنير
قسم فأجمع على تركه وجمع خراجيه ووافقه على ذلك الخلفون وتم الامر ان
تبقى الارضين بيد أهلها لتكون مادة يستمد منها أهلها والفاتحون مادة الحياة
وهذا هو قانون الاستعمار العادل وأساسه المتين

لما تمهد أمر العراق لعمر بن الخطاب (رض) بعث عتبة بن غزوان
واليك على البصرة وولي سعد بن أبي وقاص الصلاة وأمانة الحرب العامة على كل
ما غاب عليه من البلاد وجعل مقره الكوفة ولما عزله ولي عمر بن ياسر ثم
الغيرة بن شعبة ثم أبا موسى الاشعري ثم عمر بن سرافة وغيرهم وولي على
الخراج الزمان بن مقرن على ما سقت دجلة وسويدا أخاه على ماسق الفرات
ثم ولي عملهما حذيفة بن أسيد وجابر بن عمرو ثم حذيفة بن اليمان وعثمان بن
حنيف وهما اللذان مسحوا العراق كما تقدم

(عود الى خبر الفتح)

غزوة فارس من البحرين

كان العلاء بن الحضرمي أحد أبطال حروب الردة عاملاً لعمر على البحرين
وهي من بلاد العرب مما يلي خليج فارس وكان يباري سعد بن أبي وقاص
لصدع صدعه القضاء بينهما وطار عليه بالفضل في أيام حروبه في الردة فلما ظفر
سعد بالفرس ودوخ عاصمة مملكتهم واستولى وجاء بأعظم مما جاء به العلاء رأى
العلاء أن يباري سعداً ويؤثر أراً في الاعاجم ونعمت البشارة والمنافسة في الفتح
والجهاد لو لم تكن بدون اذن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب الذي كان لا يأذن
بغزو جيوشه في البحار تر بصاً بهم لأوان الفرصة وانتظاراً للوقت المناسب
وأما العلاء فقد تمرع ونذب الناس لمهاجمة الفرس من جهة البحر فأجابوه فجوز

جيشاً عدته ١٢ ألف مقاتل فيهم من الرؤساء الجارود بن المهدي والسوار بن همام وعلى الجميع خايد بن المنذر بن ساوي فعملهم في البحر إلى فارس فخرجوا إلى اصطخر وعليها الرابطة وعليهم قائد اسمه الهربذ فما علم أن قابلهم الفرس حتى حالوا بينهم وبين سفنهم واجتمعت عليهم جموع فارس فقاتلوا قتالاً شديداً وشجعهم خايد بخطبة خطبها فيهم فتراموا على الموت وقتل الجارود وسوار فاستمات ابنهما عبد الله بن السوار والمنذر بن الجارود فقاتلا حتى قتلوا وجعل خايد يومئذ يرتجز ويقول

يَا لَيْتِمِ اجْعَلُوا النُّزُولَ وكاد جيش عمر يزولُ

وكلكم يعلم ما أقولُ

فنزّلوا واقتتل القوم وقتل من الفرس مقتلة عظيمة ثم خرجوا يريدون البصرة وقد غرقت سفنهم فلم يجدوا إلى الرجوع سبيلاً وأخذ الفرس عليهم الطرق فلما أحسوا بالخطر عسكروا وامتنعوا ودافعوا العدو مدافعة الأبطال الصناديد وكان لما بلغ عمر بن الخطاب تسير العلاء لهذا الجيش أدرك بفراسته ما يصير إليه من الهلاك في تلك البلاد النائية فاشتد غضبه على العلاء وكتب إليه بعزله وأمره بأنقل الأشياء عليه وذلك أن ينضم عن معه إلى سعد بن أبي وقاص ويكون تحت إمارته وكتب إلى عتبة بن غزوان وإلى البصرة بالخبر وأمره أن يندب الناس إلى نصرتهم قبل أن يجهت بهم الفرس فتدب عتبة الناس وأخبرهم بكتاب عمر فاندب عاصم بن عمر وعريفة بن هرثة وحذيفة بن عاصم والاحنف بن قيس وأمثالهم من قادة العرب وفرسانهم فخرجوا في اثني عشر ألفاً على البغال يحبسون الخيل كي لا يفتنيها الركوب وعليهم أبو سبرة بن أبي رهم أحد بني مالك وساحل (أي مشي على الساحل) أبو سبرة والساحل في الأهواز وهم

ردء له حتى النقي بخليد بحيث عسكر وأخذت عليه الطرق وحصر هو وجنوده
 الليوث البواسل فاستصرخ أهل اضطخر أهل فارس على المسلمين فأقبلوا
 عليهم من كل فج فالتقوا هم وأبو سبرة وتوافت للمسلمين أمدادهم وتواصلت
 جنودهم فلم يتمكن الفرس من حصرهم أو قطع المادة عنهم وقتلهم المسلمون
 وغنموا منهم غنائم كثيرة وعادوا بذلك الجيش المحصور ببركة رأي عمر وأخذ
 الحيلة اللازمة لسلامة جيش يريد التوغل في بلاد العدو وكان لأهل البصرة
 فضل عظيم بانقاذ جيش العلاء والظفر بالفرس

ولما رجع الجيش الى البصرة استأذن عتبة عمر بالحج فأذن له فلما قضى
 حجه استشفاه فأبى أن يعفيه وعزم عليه أن يرجع الى عمله فانصرف على غير
 رضاه فمات في بطن نخلة فدفن وبلغ عمر وفاته فأنشئ عليه بفضله وولى مكانه
 أبا سبرة بن رهم ببقية السنة ثم استعمل المنيرة بن شعبة في السنة الثانية فاستمر
 فيها الى ان جرى بينه وبين أبي بكر ما جرى مما سيأتي في عمله ان شاء الله
 فعزله عمر واستعمل مكانه أبا موسى الاشعري

❦ خبر الهرمزان ❦

❦ وفتح الاهواز وآستر والسوس وغيرها ❦

كان الهرمزان أحد البيوتات السبعة في أهل فارس وكان شهد القادسية
 مع الفرس وانهمزم بهزيمتهم فجاه الى الاهواز^(١) وتولى أمرها وأخذ يغير على

(١) الاهواز اسم ولاية واقعة بين ولاية البصرة وولاية فارس ونحن نأخذ هنا
 ما ذكره في شأنها يافوت في معجمه وهو

الاهواز جمع هوز وفي قول جمع خوز فهي على القول الاول معرفة عن حوز
 والحوز مصدر حاز الرجل الشيء يحوزة حوزاً اذا حصه وملكه والحوز في الارض بين
 ان يتخذها رجل وبين حدودها فبستحقها فلا يكون لاحد فيها حق فذلك الحوز .

اهل ميسان فالتقى منه عامل البصرة عتبة بن غزوان فاستمد سعة فأمده بنعيم
ابن مقرن ونعيم بن مسعود وأمرهما ان يأتيا أعلى ميسان ودستعيسان ووجه
عتبة سلمى بن القين وحرملة بن مريطة وكانا من المهاجرين فنزلا على حدود
أرض ميسان وهناك قوم من العرب يقال لهم بنو العم بن مالك فاتفقوا معهم
على المعاضدة وان يشعروا بالهرمز ان وكان من زعمائهم غالب الوائلي وكليب بن
وائل ونعيم ونعيم وبلغ ذلك الهرمزان فسقط في يده فانهزم فتبعه المسلمون
وقتلوا من قومه ما شاءوا حتى انتهى الهرمزان الى جسر سوق الاهواز فبهز
وأقام بها ونزل المسلمون بحيله فلما رأى ما لا طاقة له به طلب الصالح فكتبوا
الى عتبة بن غزوان بذلك فأجاب عتبة الى الصالح على الاهواز كلها ما خلا
نهر تيري ومناذر وما غلبوا عليه من سوق الاهواز فانه لا يرد عليهم وجعل
سلمى بن القين على مناذر مسلحة وأمرها الى غالب وحرملة على نهر تيري وأمرها
الى كليب فكانا على مسالح البصرة وكتب عتبة بذلك الى عمر وفد اليه وفد
منهم سلمى وحرملة وكانا من الصحابة وغالب وكليب وأوفد معهم بعض وجوه
اهل البصرة وفيهم الاحنف بن قيس فأمرهم عمر ان يرفعوا حوائجهم فكلهم
قال : أما العامة فأنت صاحبها ولم يبق الا خواص انفسنا : فطلبوا لانفسهم
الا الاحنف بن قيس فانه تكلم فأغرب وأعرب عن حاجات البصريين فأجابه
عمر اليها وقال : هذا الغلام سيد اهل البصرة : ثم كتب الى عتبة بن غزوان

وعلى القول الثاني الاخواز مواضع في خوزستان - وموقع الاهواز بين البصرة
وفارس وكورها أي اقسامها سوق الاهواز ورامهرمز وايندج وعسكر مكرم وستر
وجند سابور وسوس وسرق ونهر تيري ومناذر وكان خراجها ثلاثين الف الف
(٣٠ مليون) درهم وكانت الفرس تفسط عليها خمسين الف الف وعاصمة هذا
القسم هرمزدار سابور أو سوق الاهواز

فيه بان يسمع منه ويشرب برأيه . وقيل بل احتبسه عنده في المدينة
وسياتي الكلام على هذا في سيرة الاحنف ان شاء الله
ثم ان عمر رد سلمي وحرمله وغالباً وكلياً الى مناذر ونهر تيري فكانوا
عدة فيه ليكون ان كان

ثم وقع بين الهرمزان وبين غالب وكليب اختلاف في حدود الارضين
خضر ذلك سلمي وحرمله لينظر فيما بينهم فوجدوا غالباً وكلياً محقين والهرمزان
مبطلين لا يثبت بينهما فكفر الهرمزان ايضاً ومنع ما قبله واستعان بالاكراذ
فكتب جنده فكتب الامراء الى عتبة بذلك فكتب عتبة الى عمر (رض) فامدهم
عمر بحرقوص بن زهير السعدي وكانت له صحبة وأمره على القتال وعلى ما غالب
عليه من البلاد فجاء فقاتل الهرمزان فهزمه فمر الى رامهرمز وافتتح حرقوص
سوق الاهواز واقام بها واتسقت له بلاد سوق الاهواز الى تسير ووضع الجزية
وكتب بفتح الى عمر ثم بعث جزء بن معاوية في أثر الهرمزان بأمر عمر فالتقى
الى قرية الشمر وأعجزه بها الهرمزان قال جزء الى دورق (وهي مدينة مرق)
وفيها قوم لا يطيقون منها فأخذها جزء صافية وكتب الى عمر بذلك والى عتبة
وانه دعا من هرب الى الجزاء والمنعة فأجابوه فكتب عمر اليه والى حرقوص
ابن معاوية بن زهير يلزوم ما غالباً عليه وبالمقام حتى يأتيهما أمره وذكر
الطبري في غضون هذا الخبر ان جزء بن معاوية استأذن عمر (رض) في
عمران البلاد فأذن له فشق الانهار وعمر الموات : وهكذا كان دأب هؤلاء
الفاتحين الذين يرميهم الاعداء بالهمجية والتدمير والتخريب فاتهم ما وطئوا
أرضاً الا عمروها وأنصفوا أهلها في الحكم والمعاملة والجوار
وأما الهرمزان فأقام في رامهرمز وطلب الصلح فصالح على ما لم يغاب عليه

المسلمون من ارضه فأقام الهرمزان على صلحه يجي الى الامراء ويمنعونه وان غار عليه اكراد فارس منعهه وكان ذلك في سنة (١٧) وقيل في سنة (١٨) ثم كفر (أي جحد) مرة أخرى وذلك ان كسرى يزجرد حرصه على العصيان وحرص أهل الاهواز عامة فانهي ذلك الى الامراء فكتبوا الى عمر (رض) والى المسلمين بالبصرة فكتب عمر الى سعد أن أبعث الى الاهواز بعثاً كثيفاً مع النعمان بن مقرن وعجل وأبعث سويد بن مقرن في نفر من وجوه المسلمين ذكرهم له: وكتب بثل ذلك الى أبي موسى الاشعري وكان عاملاً على البصرة بعد عتبة بن غزوان وأمره ان يسرح الى الاهواز جنداً كثيفاً وفيهم نفر من سادة المسلمين ذكرهم له ومنهم البطل الشهير البراء بن مالك وعرفجة بن هرثة وحذيفة بن محسن وأشباههم وان تكون امارة الجيشين جيش الكوفة وجيش البصرة الى ابي سبرة بن ابي رهم تخرج النعمان في اهل الكوفة فأخذ وسط السواد حتى قطع دجلة بحيال ميسان ثم أخذ البر الى الاهواز وانتهى الى نهر تيري فجازها ثم جاز سوق الاهواز وخاف حرقوصا وسامعي وحرملة أمراء الاهواز ثم سار الى رامهرمز وبها الهرمزان ولما سمع الهرمزان بعير النعمان اليه بأدبه الشدة ورجا ان يقتطعه وقد طمع الهرمزان في نصر أهل فارس وقد اقبلوا نحوه ونزلت اوائل امدادهم بتستر فالتقى النعمان والهرمزان بأربك فاقتتلوا قتالاً شديداً انتهى بانتصار المسلمين وانهمزم الهرمزان الى تستر ثم توافى الامراء واجتمعوا على تستر وكتب ابو سبرة يستمد أمير المؤمنين فأمدهم بأبي موسى والظاهر ان جنود الفرس التي كانت جاءت مدداً للهرمزان كانت كثيرة العدد لهذا حاصروهم اشهرًا وقتل البطل الصنديد البراء بن مالك مائة مبارز في غضون مدة الحصار وقتل مثل ذلك مجزاة بن نور ومثله كعب بن سور وقتل مثل

ذلك كثير من أبطال البصرة والكوفة وعند نهاية الحصار جاء رجل الى النعمان فاستأمنه على ان يدلّه على مدخل للمدينة فغلب النعمان نفراً من الشجيمان فدخلوا معه المدينة وأناموا من على الباب وفتحوه ودخلها الجنود فلما شعر بذلك الهرمزان فر الى القلعة واعتصم بها ثم طلب الامان على ان ينزل منها على حكم أمير المؤمنين عمر بن الخطاب فنزل فأوثقوه واقتسموا ما آفاه الله عليهم فكان سهم الفارس ثلاثة آلاف وقتل ليلتئذ جمع من المسلمين فيهم البراء بن مالك ومجزة بن ثور قتلهما الهرمزان بنفسه

وخرج ابو سبرة في أثر الفل الى السوس وأحاط بها بجنده وكتب بذلك الى عمر فكتب عمر يرد ابي موسى الى البصرة وان يسير ذر بن عبد الله ابن كليب الى جندي سابور وأمر على جند البصرة المتعرب الاسود بن ربيعة احد بني ربيعة بن مالك

ثم ان ابا سبرة أوفد الى المدينة وفداً فيهم انس بن مالك والاحنف بن قيس ومعهم الهرمزان فلما اقتربوا من المدينة ألبسوه حلة الملوكية وتاجه ودخلوا به المدينة ليراه المسلمون على هذه الصفة وانطلقوا الى المسجد يطالبون أمير المؤمنين فوجدوه نائماً في ميمنة المسجد متوسداً برنسه جالساً دونه وليس في المسجد غيره : فقال الهرمزان أين عمر : فقالوا : هو ذا : فقال أين حرسه وحجابه : قالوا ليس له حارس ولا حاجب ولا ديوان فقال فينبني ان يكون نبياً : فقالوا بل يعمل عمل الانبياء وكثر الناس فاستيقظ عمر بالجارية فاستوى جالساً ثم نظر الى الهرمزان فقال الهرمزان : قالوا نعم : فتأمل ما عليه وقال : الحمد لله الذي أذل بالاسلام هذا وأشياعه يامعشر المسلمين تمسكوا بهذا الدين واهتدوا بهدي نبيكم ولا تبطروكم الدنيا فانها غرارة ثم قال هيه يا هرمزان

رأيت وبال الغدر وعاقبة أمر الله : فقال يا عمر إنا وإياكم في الجاهلية كان الله قد خلى بيننا وبينكم فغلبناكم اذ لم يكن معنا ولا معكم فلما كان معكم غلبتمونا : فقال عمر انما غلبتمونا في الجاهلية باجتماعكم وتفرقنا

هذا هو القول الحق الذي لامرأ فيه اذ ما حق الامر وذهب باستقلال الشعوب الا التفرق وما مهد للمسلمين سبيل النصر على الدول الا اجتماع تلك القبائل المنفرقة على كلمة الاسلام وتمسكهم بمرى الاخوة والوثام هذا على اغراقهم في البداوة وبمدهم عن أسباب الحضارة وجدتهم في سياسة الملك وبالله لو استمرت عرى اجتماعهم متوثقة وأمور دولتهم متسقة الى عهد الحضارة الاسلامية التي استراح فيها المسلمون من عناء الفتح وأخذوا أنفسهم بالعلوم وتبسطوا في مناحي العمران لما تطرق اليهم الوهن ولما فترت منهم الهمة ولكن ساط عليهم أمراؤهم ففرقوا كلهم وأفسدوا عليهم أمورهم فتباغضوا تباغض الاعداء وتناصروا يارباه روابط الاخاء التي ربطت تلك القبائل البدوية بمرأها ففتحت لهم ممالك الارض أقصاها وأدناها وبعد فان المسلمين لم يكونوا في عصر أخرج الى الوثام وافقر الانعام منهم في هذا العصر الذي مالا فراغ الوجود عبراً تهز أعصاب الاموات وتثير في النفوس الخاملة بواعث الشعور بما هوآت ومع هذا فلا يزال أولياء أمورهم في تحاذل وتباغض لا يودون اجتماعاً ولا يقبلون نصحا ولا تؤثر فيهم الزواجر ولا تمظهرهم العبر يفرقون بين الاخ وأخيه والوطن وبنية تراحم على اسم الرياسة وتواطؤاً مع الزمان على هذه الامة الاسلامية التي تمزقها الاعداء والفاخون وزاحمها على أرضها الغرييون وطاردها في حماها المتعاقبون وهي مستغرقة في بحران الغفلة مستسلمة لاحكام القضاء استسلام الجبان لاعدو القاهرة لا تلتمس لها مخرجاً من هذا الضيق ولا تفتأ تعبد رؤساءها

الذين قذفوا بها الى هذا المكان السحيق وقالوا بمداً للقوم الجاهلين
ثم ان عمر رضي الله عنه قال للهرمزان ما عذرك وما حجتك في انتقامك
مرة بعد مرة فقال أخاف ان تقتلني قبل ان اخبرك قال لا تخف ذلك فاستسقى
الهرمزان ماء فأتني له به في قدح غليظ فقال لو مت عطشاً لم أستطع ان أشرب
في مثل هذا فأتني به في أناء يرضاه فأظهر الجرع وقال اني أخاف ان أقتل
وأنا أشرب الماء فقال عمر : لا بأس عليك حتى تشربه : فأكفاه فقال عمر :
أعيدوا عليه ولا تجمعوا عليه القتل والعطش : فقال لا حاجة لي في الماء انما
أردت ان استأمن به فقل له عمر : اني قاتلك : قال : قد آمنتني : فقال
كذبت فقال أنس صدق يا أمير المؤمنين قد آمنتته : قال ويحك يا أنس أنا أو من
قاتل عجرة والبراء والله لئن أتني بمخرج أو لأعاقبك : قال قلت له لا بأس عليك
حتى تخبرني وقلت لا بأس عليك حتى تشربه : وقال له من حضر مثل ذلك فاقبل
على الهرمزان وقال خذ عني والله ولا اتخذع الا لمسلم فاسلم الهرمزان وفرض له على
الفين وأنزله المدينة. وربما كان بعض الوفد هو الذي علمه هذه الحيلة شفقة
عليه من القتل والا فأنخاله يعلم من اخلاق العرب الوفاء الى هذا الحد وانه أعلم
خشى عمر رضي الله عنه أن يكون سبب خروج الهرمزان على المسلمين عدة
مرار مع كونه عاهدهم ودخل في ذمتهم ناشئاً عن سوء معاملة المسلمين لاهل
ذمتهم في فارس والعراق فاستدعى الوفد الذي وفد عليه مع الهرمزان وسألهم
عن ذلك وقال لعل المسلمين يفضون الى أهل الذمة بأذى : فقالوا لا مانع الا الوفاء
وحسن مملكة : قال فكيف هذا وما سبب غدر أهل فارس : فلم يجد عند أحد منهم
شيئاً يشفيه ويبصر به مما يقولون الا ما كان من الاحنف بن قيس فقال : يا أمير
المؤمنين أنا اخبرك انك نهيتنا عن الانسياح في البلاد وأمرتنا بالاعتصام على ما في

أيدينا وإن ملك فارس حي بين أظهرهم وأنهم لا يزالون يساجلوننا ما دام ملكهم
فيهم ولم يجتمع ملكان فاتفقا حتى يخرج أحدهما صاحبه وقد رأيت أن ألتأم بأخذ شيئا
بمدني إلا بأبصارهم وإن ملكهم هو الذي يبعثهم ولا يزال هذا دأبهم حتى تأذن
لنا فلتسبح في بلادهم حتى نزيله عن فارس ونخرجه من مملكته وعز امته فهناك
ينقطع رجاء أهل فارس ويضربون جأشا : فقال عمر صدقتني والله وشرحت لي
الامر عن حقه ونظر في حوائجهم وسرحهم : وقدم الكتاب على عمر باجتماع أهل
نهاوند فتحرك في نفسه أن يأذن بالانسياح بعد أن كان متوقفا فيه لقلة
جيوش المسلمين بالنسبة لأهل فارس وعظيم قوتهم وضخامة سلطانهم
قدمنا أن البصرة ذهب في أثر المنزعين من جنود لهرمز إلى السوس
وحاصرها فسلمت له وتيل بل كان على حصارها أبو موسى الأشعري وكان
يزدجرد بمثل أحد قواده واسمه سياه في ثمانمائة مقاتل فيهم نحو سبعين رجلا
من أشرف فارس وعظمائهم إلى السوس وأمره أن ينتخب من كل بلدة مر
بها من أحب فمضى سياه إلى السوس وقد سلمت ودخلت في حوزة المسلمين
فتحول سياه ونزل بين رامهرمز وتستر وقد عظم عنده أمر المسلمين وعلم
بمراسته أنهم ظافرون بالدولة الفارسية لا بحالة فدعا الرؤساء الذين كانوا معه
وقال لهم : قد علمت أنا كنا نتحدث أن هؤلاء القوم أهل الشقاء والبؤس
سينلبون على هذه المملكة وتروث دوابهم في أيوانات اصطغر ومصانع
الملوك ويشدون خيولهم بشجرها وقد غلبوا على ما رأيتم وليس يلقون جندا
إلا قلوبه ولا يترلون بحصن إلا فتحوه فانظروا لأنفسكم
قالوا رأينا رأيك : قال فليكنني كل رجل منكم حشمة والمنقطعين إليه فاني
أرى أن ندخل في دينهم : وإنما أمرهم بأن يكفوه الجند تلافيا لما عساه يحدث منهم

فبما لو اسلم اشرا فبهم فلي الرؤساء أمره ثم وجهوا أحدهم واسمه شيرويه الى
 أبي موسى في عشرة من الاساورة فقدم عليه وقال له : انا قد رغبتنا في دينكم
 فاسلم على أن نقاتل معكم المعجم ولا نقاتل معكم العرب وان قاتلنا أحد من
 العرب منعتهمونا منه وننزل حيث شئنا ونكون فيمن شئنا منكم وتلقونا
 باشراف العطاء^(١) ويعتد لنا الامير الذي هو فوقك بذلك : فقال أبو موسى
 بل لكم ما لنا وعليكم ما علينا : قالوا لا نرضى : فكتب بذلك الى عمر بن
 الخطاب فكتب اليه ان اعطيهم ما سألوه ورأى منهم مرة تقصيرا في الحرب
 فلامهم على ذلك فاعتذروا اليه بقلة العطاء فكتب بذلك الى عمر (رض)
 فكتب اليه ان الحقهم على قدر البلاء في أفضل العطاء وأكثر ثي أخذ
 العرب : ففرض لمائة منهم في الفين وستة منهم في الفين وخمسمائة فقال الشاعر
 ولما راق الفاروق حسن بلائهم وكان بما يأتي من الأمر أبصرا
 فمن لهم الفين فرضا وقد رأى ثلاثين فرض عك وحيرا
 وفي هذه الايات استحسان لما صنعه عمر رضي الله عنه بالحق القوم
 بأفضل العطاء تأليفا لقلوبهم وحذرا من أمر يأتي من قبلهم ولا جرم ان الانتفاع
 بناس كهؤلاء لا يفوت ذلك الخليفة العظيم الذي ادهش بحسن سياسته يومئذ
 ملوك الفرس والروم فرضي الله عنه وجزاه عن هذه الأمة خير الجزاء

✽ خبر جندي سابور ✽

﴿ وأمان عبد امضاء جيش المسلمين ﴾

روى الطبري ان أبا سبرة لما فرغ من السوس خرج في جنده حتى نزل

(١) كذا في تاريخ الطبري والله بأشرف العطاء أي أعلاه أو بالأشراف من أهل
 العطاء والعطاء هو في عرفنا الآن المراتب أو المناصب وسيأتي الكلام عليه في هذا الكتاب

على جندي سابور وذر بن عبد الله بن كليب محاصرم فأقاموا عليها يغادونهم
وبراوحونهم القتال فلم ينجأهم يوماً إلا وأبواب البلد تفتح ثم خرج الناس وخرج
الاسواق وابتدأ أهلها بخار المسلمين من ذلك وأرسلوا فسألوه ان مالكم :
قالوا رميتم الينا بالامان فقبائنا وأقررنا لكم بالجزاء على ان تمنعونا فقال المسلمون
ما فعلنا : فقال أهل جندي سابور ونحن ما كذبنا : فسأل المسلمون فيما بينهم
فاذا عبد يدعى مكنتفا كان أصله منها هو الذي كتب لهم : فقالوا انما هو عبد :
فقالوا لا نعرف حركم من عبدكم قد جاءنا امان فنحن عليه قد قبلناه ولم نبدل
فان شئتم فاغدروا : فامسكوا عنهم وكتبوا بذلك الى عمر فكتب اليهم
ان الله عظم الوفاء فلا تكونون أوفياء حتى تفوا ما دمتهم في شك
أجيزوهم وفوا لهم : فوفوا لهم وانصرفوا عنهم

ولولم يعلم هذا العبد من اخلاق اولئك الفاتحين السامية انهم يحيزون
أمانه وان أخلاقهم الكريمة ونفوسهم الشريفة فوق كل فائز محارب لما رمى
لقومه بالامان واستنزلهم من المعادل ولو أنصف جهلة المتعصبين من المؤرخين
وتتبعوا أخبار هذا الفتح وبحثوا عن سيرة أولئك الفاتحين وأخلاقهم البارة
بالانسانية لكفوا أنفسهم مؤنة التهم على تلب المسلمين ووصفهم بالهمجية
والتخريب في أيام فتوحهم العظيمة ولكن ما الحيلة وانها لا تعمى الابصار
ولكن تعمى القلوب التي في الصدور

﴿ الانسياح في بلاد فارس ﴾

أشرنا فيما تقدم الى ما رآه الأحنف بن قيس من لزوم انسياح^(١) الجيوش
الاسلامية في بلاد فارس تخلصاً من عصبية الملك واستخصاءاً للفرس وقد انتهى

(١) الانسياح هو الذهاب في الارض

عمر (رض) الى رأي الاحنف وعرف فضله وصدقه فأعد لذلك العدة وقسم
الجيوش وأمر الامراء من أهل الكوفة والبصرة فأمر أبا موسى الاشعري
ان يسير من البصرة الى منقطع ذمة البصرة أي آخرها فيكون هنالك حتى يبعث
اليه وبعث بالوية من ولى مع سهيل بن عدي حليف بني عبد الاشهل فقدم سهيل
بالأوية ودفع لواء خراسان الى الأحنف بن قيس : ولواء ازدشير خره وسابور
الى مجاشع بن مسعود الساهي : ولواء اصطخر الى عثمان بن العاص الثقفي :
ولواء فسا وداريجرد الى سارية بن زعيم الكنتاني : ولواء كرمان مع سهيل بن
عدي : ولواء سجستان الى عاصم بن عمر : ولواء مكران الى الحكم عمير التميمي :
فخرجوا في سنة (١٧هـ) فمسكر واليسيروا الى هذه الكور فلم يتيسر مسيرهم
حتى دخلت سنة (١٨هـ) وأمدهم عمر (رض) بجيعة من جند الكوفة : فأمد
سهيل بن عدي بعبد الله بن عبد الله بن عتيان : وأمد الأحنف بعلمقة بن النضر
وبعبد الله بن أبي عقيل وبربعي بن عامر وبابن أم غزال : وأمد عاصم بن عمرو
بعبد الله بن عمير الاشجعي : وأمد الحكم بن عمير بشهاب بن المخارق المازني
سارت هذه الجيوش كل جيش في وجهته وافتتحت في غضون خمس سنين
اعني الى نهاية خلافة عمر (رض) القسم الاعظم من بلاد فارس الشرقية والغربية
صلحاً وحرباً فبلغت ولاية اذربيجان شمالاً وسجستان (من ولاية افغانستان)
ومكران (من ولاية بلوختان أي السند) شرقاً وبحر الهند وخليج فارس
جنوباً وكردستان والجزيرة غرباً وكانت أعظم وقائع المسلمين في فارس بعد
السياح الجيش وقعة نهاوند وأحسن الفتح فتح خراسان : فأما فتح خراسان فقد
اختلف فيه هل كان في خلافة عمر بن الخطاب أو خلافة عثمان رضي الله عنهما لهذا
نرجي الكلام عليه الى سيرة الأحنف بن قيس : وأما فتح نهاوند فنذ كر طرفاً

من خبره هنا لاهيته ولكثرة ما عاناه المسلمون في هذا الفتح من المشاق وما لاقوه من شدة العدو وعدته فنقول نقلاً عما رواه الطبري في تاريخه

(خبر نهاوند)

كان الذي هيج امر نهاوند كسرى يزددجرد فانه جمع اليه عطاء الفرس وخوفهم من اجتماع الجيوش الاسلامية على فارس وانذرهم بذهاب الملك اذا لم ينهضوا ثمضة رجل واحد لصد المسلمين فأجمعوا رأيهم على اعداد الجيوش في نهاوند وكتبوا الى البلاد خثمر والجنود الفارسية الى نهاوند وكانت عدتها ١٥٠٠٠ مقاتل فلما انتهى الخبر الى موبدان حلوان كتب بذلك الى سعد بن ابي وقاص وكتب هذا الى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب (رض) فجمع عمر الصحابة واستشارهم في الامر فنهض منهم من أشار عليه بالهوض بنفسه الى فارس ومنهم من أشار عليه بالمقام وتسريح جنود الشام ومنهم من رأى غير ذلك ومن رأى أن يذهب الى حرب القوم بنفسه عثمان بن عفان (رض) فانه قام فقال ^(١) بعد أن تشهد أرى يا أمير المؤمنين ان تكتب الى أهل الشام فيسيروا من شامهم وتكتب الى أهل اليمن فيسيروا من بينهم ثم تسير أنت بأهل هذين الحرمين الى مصرين البصرة والكوفة فنلتقي جمع المشركين بجمع المسلمين فانك اذا سرت بمن معك

(١) هكذا كانت العادة عند المسلمين اذا اجتمعوا عند الخليفة الشورى يقوم احدهم عند ابداء الرأي خطيباً ويشير بما يراه ويشبهه في هذا المصير حال مجالس الشورى عند الامم الاوربية ولكن شأن بين أهل شورى يفضي بهم البحث لاختلافهم في المنازع والغايات الى الجدالة ثم المنازعة والمقارعة ثم الضرب والهلاك وبين أهل شورى وجهتهم واحدة وأخلاقيهم رزية ونياتهم سليمة فلا يستفهم رأي الآخر ولا يتطاول في الكلام على سواه بل يبدي رأيه مع الأدب والريانة فان قبل كان بها والا فلقبه أن يقول ما يشاء

وعندك . قل في نفسك ما قد تكاثر من عدد القوم وكنت أعزّ وأكثراً .
يا أمير المؤمنين انك لا تستبقي من نفسك بعد العرب باقية^(١) ولا تتمتع من
الدنيا بمز ولا تلوذ منها بحريز . ان هذا اليوم له ما بعده من الايام فاشهد
برأيك وأعوانك ولا تغب عنه : ثم جلس فعاد عمر فقال

ان هذا اليوم له ما بعده من الايام فتكلموا : فقام علي بن ابي طالب
رضي الله عنه فقال

أما بعد يا أمير المؤمنين فانك إن أشخصت أهل الشام من شامهم
سارت الروم الى ذراريهم^(٢) . وان أشخصت أهل اليمن من يمنهم سارت
الحبشة الى ذراريهم . وانك إن شخصت من هذه الارض انتقضت
عليك الارض من أطرافها وأقطارها حتى يكون ما تدع وراءك أهم اليك
مما بين يديك من العورات والعيالات . أقرر هؤلاء في أمصارهم واكتب
الى أهل البصرة فليتفرقوا فيها ثلاث فرق فلتقم فرقة لهم في حرهم
وذراريهم ولتقم فرقة في أهل عهدهم لئلا ينتقضوا عليهم ولتسر فرقة الى
اخوانهم بالكوفة مدداً لهم . ان الاعاجم ان ينظروا اليك غداً قالوا هذا
أمير العرب وأصل العرب فكان ذلك أشد لكلهم وألبنهم على نفسك .
واما ما ذكرت من مسير القوم فان الله هو اكره لمسيرهم منك وهو أقدر
على تغيير ما يكره . واماماً ذكرت من عددهم فاننا لم نكن نقاتل فيما مضى

(١) يريد لانهالي بنفسك اذا أصاب العرب بنى وفي قوله هذا ومن بقية الحديث
دليل على ما أعده الفرس من القوة والعدة لمساخنة المسلمين يومئذ بما استكبر أمره
الصحابية ورأوا لزوم أعداد القوة المماثلة لقوة الفرس الخاسفة لخطر هجومهم على
المسلمين (٢) جمع النخبة وهو ولد الرجل والنساء الواحد والجميع ومراده ان الروم
يسيرون الى الشام حيث لا يبقى الا النساء والاطفال فيكتسحون البلاد ويسبون الذرية

بالكثرة ولكننا كنا نقاتل بالنصر :

فقال عمر : أجل والله أني شخصت من البلد لثأنته قضي علي الأرض من أطرافها وأكنافها وأنن نظرت الى الاعاجم لا يفارقن العرصة ولبيد منهم من لم يمدتهم وليقولن هذا أصل العرب فاذا اقتطعتوه اقتطعت أصل العرب فأشيروا علي رجل أوله ذلك اشعر غدا واجملوه عراقياً : قالوا أنت أفضل رأيك وأحسن مقدرة وأنت أعلم بأهل العراق : فقال أما والله لأولين أمرهم رجلاً ليكونن لأول الأسنة اذا لقبها غداً : فقيل من يا أمير المؤمنين : فقال النعمان بن مقرن المزني . فقالوا هو لها :

وكان النعمان^(١) يومئذ بالمدينة وقيل كان بالبصرة مع القواد الذين أمده بهم عمر لما افتتح رامهرمز وقيل بل كان على خراج كسكر وكان كتب الى عمر يستعفيه من اماره الخراج ويطلب منه الحاقه بجيش من جيوش المسلمين وذلك لان اماره الحرب كانت أحب الى اقبال الصحابة من اماره الخراج لاعتبارهم الثانية من دواعي الراحة والرفاهية اللتين لم تألفهما نفوسهم العالية لميلها الى اكتساب الفضيلة والشرف من ساحات الحرب والقتال . واليك كتاب النعمان الى أمير المؤمنين ومنه ترى بماذا شبه نعيم كسكر وكيف كان يأنف ذلك النعيم أما بعد ان مني ومثل كسكر كمثل رجل شاب الى جنبه مومسة تلون له وتعطره فأنشدك الله لما عزلتني عن كسكر وبعتني الى جيش من جيوش المسلمين فكتب اليه عمر أن انت الناس بنهاوند فاني قد

(١) هذا البطل الخليل هو النعمان بن مقرن بن عائذ بن سبجان ويتصل نسبه بأد بن طابخة المزني نسبة الى مزينة من ولد عثمان بن عمرو قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم في أربع مائة من مزينة وقيل هاجر ومعه سبعة اخوة له وكان معه لواء مزينة يوم فتح مكة وحضر حرب القادسية وغيرها من حروب الفرس واستشهد بنهاوند

وليتك حربهم فسر من وجهك ذلك حتى تأتي ما فاني قد كتبت الى أهل الكوفة أن يوافوك بها فاذا اجتمع لك جنودك فسر الى الفيرزان ومن تجمع اليه من الاعاجم من أهل فارس وغيرهم واستنصروا الله وأكثروا من قول لا حول ولا قوة الا بالله

وكتب الى الكوفة بشخص الجيش الى نهاوند وعليهم حذيفة بن اليمان حتى يأتي بالانيمان فتكون له أمانة الجيش وكتب الى سلمى بن القين وحرمة بن مر بطة وغيرهم من الامراء الذين كانوا بالعراق المعجمي وفارس أن يشغلوا الفرس عن جيش نهاوند فتقدم بعضهم الى تخرم أصبهان وبعضهم الى تخوم فارس فقطعوا عن نهاوند أمداد فارس ولما قدم جيش الكوفة على النعمان جاءه كتاب عمر أن معك حد العرب ورجالهم في الجاهلية فأدخلهم دون من هو دونهم في العلم بالحرب واستن بهم واشرب برأيهم وسل طليحة وعمرأ وعمرأ ولا تولهم شيئاً

وبعني بالعمري بن عمرو بن معدي كرب الزيدي وعمرو بن أبي سلمى الغنزي وهما وطليحة بن خويلد الاسدي من زعماء العرب في حروب الردة لهذا أمره عمر باستشارتهم ونهاه عن تأميرهم لانه رضي الله عنه كان لا يرى تأمير أحد من زعماء الردة وان أذن لأهل الردة بالجهاد واستنفرهم للفتح وكان أبو بكر رضي الله عنه لا يرى هذا ولا ذاك كما رأيت فيما مر من سيرته وإنما سأل عمر (رض) أن يأذن لهم بحضور الفتوح للحاجة اليهم في إبان الفتح والحصول الاطمئنان من جهتهم سيما بعد تبسط المسلمين في البلاد وحصول العرب على ذلك لملك العريض بفضل الاسلام

تقدم النعمان وتقدم أمامه عمرو بن أبي سلمى وطليحة الأسدي

لاستكشاف حال العدو ونخاف عمر والتوغل ورجع وهضى طليحة على وجهه وكان
بطلا شجاعا حتى بلغ نهاوند وعاد فأخبر النعمان بأن ليس بينه وبين نهاوندي شي
يخشاه فتقدم النعمان حتى نزل على نهاوند وعلى جيوش الفرس فأند اسمه الفيرزان
وأخراسه بهم من جاذويه ووافى النعمان امداد أهل المدينة فيهم المغيرة بن شعبه
وكذلك وافى أهل نهاوند كل من غاب عن القادسية والأيام قبلها من أهل
الثغور ونزلوا ونزل النعمان ولما أريد بناء فسطاط للنعمان بأمر أشراف أهل
الكوفة فبنوا له فسطاط (وهو السرادق) وهم أربعة عشر منهم حذيفة بن
اليمان وعقبة بن عمرو والمغيرة بن شعبه وبشير بن الخصاصية وحنظلة الكاتب بن
الربيع وابن الهوبر وربيعة بن عامر وعامر بن مطر وجريز بن عبد الله الحميري
والأقرع بن عبد الله الحميري وجريز بن عبد الله البجلي والاشعث بن قيس
الكندي وسعيد بن قيس الهمداني ووائل بن حجر فلم يربنا فسطاط بالعراق
كمؤلاء وفي هذا دليل على حسن الرابطة التي جعلها الاسلام بين أشراف العرب
وأُنسب النعمان القتال فاقبتلوا يوم الأربعاء ويوم الخميس والحرب بينهم في
ذلك سجال وفي يوم الجمعة لجأ الفرس الى خنادقهم وحصرهم المسلمون فأقاموا
عليهم ما شاء الله والأعاجم لا يخرجون الا اذا أرادوا الخروج فاشتد ذلك على
المسلمين وخافوا أن يطول عليهم الامر فجمع النعمان أهل الرأي والتجدة للشورى
فاجتمعوا وأبدى كل واحد منهم رأيه وكان من رأي طليحة الاسدي أن يبعث
النعمان خيلا تقاحي الأعداء في خنادقهم وتحالطهم ثم يخرج بهم وتستطرد لهم
حتى يقاربوا الجيش فيبادرهم القتال ويقطع عليهم خط الرجوع فانتهى النعمان الى
رأي طليحة فأمر الفقعاع بن عمرو وكان على المجردة ففعل وأنسب القتال مع
العجم فلما خرجوا نكص وما زال يتأخرنا كص شبه المنهزم حتى اقترب بهم من

جيش المسلمين وكان النعمان على تعبئة فاخذ عمر على الصفوف ويحرض المسلمين على القتال وكلهم سامعون مطيعون ثم حمل النعمان وحمل الناس وراية النعمان تنفض نحوهم انقضاض العقاب فاقتتلوا بالسيوف افتتالا شديداً وكانت وقعة لم يسمع بمثلمها قط وسال الدم في أرض المعركة فزلق به الناس والدواب وأصيب فرسان من فرسان المسلمين في الزلق وزلف فرس النعمان في الدماء فصرعه وتناول الراية نعيم بن مقرن ثم دفعها الى حذيفة وجاء المغيرة بن شعبه وقال اكتبوا مصاب اميركم لثلاثين من الناس واقتتلوا الى الليل وتمت الهزيمة على الفرس فانكثروا في الخنادق فقتلوا ولم يفلت منهم الا الشريد ونجا الفيرزان فأتبعه نعيم بن مقرن وقدم القمعاق قدامه فادركه عند ثنية همدان فتوقل الجبل فتوقل القمعاق في أثره وأخذه ولما بلغ الفل همدان جاءت خيل المسلمين في آثارهم فنزلوا عليها فخرج اليهم خسرو شنوم فاستأمنهم وضمن لهم همدان ودستبي وان لا يؤذي المسلمون من قبلهم فأجابوهم الى ذلك وآمنوهم فأقبل كل من كان هرب واطمان الناس وقتل في وقعة نهاوند ناس من المسلمين ويقال أن ممن قتل يومئذ طليحة الاسدي وعمر بن معدي كرب الزبيدي ودخل المسلمون المدينة بعد هزيمة الفرس واحتوا ما فيها وما حولها وجمعوا الاسلاب الى صاحب الاقباض^(١) وهو السائب بن الاقرع وجاءهم الهربذ صاحب بيت النار مستامناً ودلهم على ذخيرة لكسرى كانت عنده على شرط أن يعطوه الامان على نفسه وعلى من شاء فاعطاه حذيفة ذلك فأخرج له تلك الذخيرة في سفطين^(٢) وهي جوهر ثمين

(١) امين المال والعتائم (٢) قال في القاموس السقط بحركة كالجوالق أو الففة اه قوله الجوالق معربة عن جوال التركية وهو ما يسميه الشاميون الآن المدل أو الكبس وما يسميه المصريون الزكية

كان اعدده لنواب الزمان فاجمع رأي المسلمين على رفعه الى عمر وقسم حذيفة الغنائم فكان سهم الفارس ستة آلاف وسهم الراجل الفين ورفع ما بقي من الالخالاس الى السائب بن الالقرع فقبض السائب الالخالاس ففرج بها الى عمر مع ذخيرة كسرى وتقدم الرسول بنخبر الفتح وهو طريف بن سهم أخو بني ربيعة وكان عمر متمللا ينتظر أخبارها وند فلما جاءه الرسول واخبره خبر الفتح واستشهاد النعمان بكى حتى اخضلت لحيته وترحم على النعمان وكان رضي الله عنه رقيق القلب محبا للمسلمين حريصا على حياة القواد يحزن حزنا شديدا اذا أصيب أحد منهم ثم وصل السائب بالالخالاس فوضعت في المسجد وامر عمر نفر من أصحابه منهم عبد الرحمن بن عوف بالمبيت فيه ودخل منزله فأتبعه السائب بالسفطين واخبره خبرهما وان الناس رضوا بأن يكونا له فقال له عمر: يا مليكة والله ما دروا هذا ولا أنت معهم فالنجاه النجاه عودك على بدنك حتى تأتي حذيفة فيقسم بها على من أقامها الله عليه: فأقبل راجعا حتى انتهى الى حذيفة فأقامها فباعها فأصاب أربعة آلاف الف (أربعة ملايين)

هذه هي العفة التي قل أن تكون في بشر فضلا عن ملك يكون له من السلطة على الناس ما كان لذلك الخليفة العظيم ولقد صدق والله من قال لله مرزان أن عمر ليس بنبي ولكنه يعمل أعمال الانبياء وحقا أن هذه الالخالاس اخلاق الانبياء الذين استهانوا بالدنيا ومتاعها والالفاي خرج على عمر رضي الله عنه لوقبل هدية خصه بها المسلمون ورضي الجيش كله برفعها اليه وان كانت من فيئهم ومما غنموه بسيفهم لو لم يكن متخلقا بأخلاق النبوة المحمدية مخلصا لله في السر والعلانية ليس له رغبة في غير الكفاف من العيش وسعادة المسلمين وغنائم وراحتهم فرضي الله عن نفسه الطاهرة ما أشرفها واسماها ومن للامة بعمر ثان

نرد اخراها الى اولاهها ويبدل نفسه في سبيل سعادتها

ثم لما حج بسبي نهاوند الى المدينة جعل أبو اؤثوة فيروز غلام المنيرة لا يلقى منهم صغيراً الا مسح رأسه وبكى وقال : أكل عمر كبدي : وكان نهاوندياً فأمرته الروم أيام حربهم مع الفرس واسره المسلمون بعد فتنسب الى حيث سبي ولما تم فتح نهاوند جاء أهل الماهين ماه بهرذان وماه ديشار وطلبوا من حذيفة الايمان على أن يؤدوا الجزية فكتب لاهل كل ماه عهداً هذه صورته (عن الطبري)

(بسم الله الرحمن الرحيم) هذا ما أعطى حذيفة بن اليمان أهل ماه دينار أعطاهم الايمان على أنفسهم واموالهم واراضيهم لا يغيرون عن ملة ولا يحال بينهم وبين شرائعهم ولهم المنعة^(١) ما أدوا الجزية في كل سنة الى من واليهم من المسلمين على كل حال في ماله ونفسه على قدر طاقتة . وما أرشدوا ابن السبيل وأصلحوا الطرق وقروا (أضافوا) جنود المسلمين من سر بهم فأوى اليهم يوماً وليلة ونصحوا . فان غشوا وبدلوا فذمتنا منهم بريئة . شهد القعقاع بن عمرو ونعيم بن مقرن وكتب في المحرم سنة ١٩

(١) قد مر معنا لفظ المنعة في عهد أهل الذمة عدة مرار في هذا الكتاب ولم نذكر شيئاً عنها ونقول هنا المنعة محركة هي الحماية والامتناع بالعشيرة وكان المسلمون يشترطون على أنفسهم للذمة المنعة اي انه يصير كواحد منهم ينعونه من كل غاصب ومحارب ومن كل من اراده بسوء ولهذا السبب لم يكف أهل الذمة بالدخول مع المسلمين في محاربة اعداء وطنهم دفاعاً عن الخوزة لتحمل المسلمين ذلك دونهم من عهد الفتح وهذه هي العلة في ان الدول الاسلامية لا تنعم احكام الجندية ولا تأخذ من أهل الذمة عسكرياً لحراسة البلاد أو للحرب مع اعدائها من أي جنس كانوا وهي نعمة لا يزال يقدرها كثير من عملاء المسيحيين في المشرق ويتخوفون اصلاح حال الحكومات الاسلامية لتدوم عليهم بدوامها ساطة الاسلام

ومما يستنبط من هذا الكتاب ان العرب لما أمعنوا في بلاد فارس وكثرت مغالطتهم للفرس والروم أخذوا بأصول الحضارة وتمكنوا من سياسة الملك وعرفوا لوازم العمران فجعلوا اصلاح الطرق التي هي عون الامم التجارية والحرية اجبارياً على أهل البلاد كما رأيت في هذا الكتاب وكما جاء في كتاب عياض بن غنم لأهل الرها من الجزيرة وكان فتحها في سنة ١٨ في السنة التي فتحت بها نهاوند والماء وربما كانوا رأوا الطرق في التشعث والخراب تابعة لسائر العمران في مملكتي الفرس والروم يومئذ لما كانتا عليه من التناهي في الظلم واغمال شؤون العمران فاشتروا على أهل البلاد اصلاحها وانما قلنا انهم شعروا بهذه الحاجة لما أمعنوا في البلاد وكثرت مغالطتهم لتلك الأمم لأننا لم نر في كتب العهد السابقة على ذلك التاريخ شرطاً كهذا الشرط وهو وجوب اصلاح الطرق وهذا يخبرنا عن بدء انتظام الشؤون العمرانية في الدولة العربية لاسيما اذا أضفنا اليه انه عرف همه أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه منذ السنة السادسة عشر للهجرة الى تمصير الامصار في العراق وشق الأنهر وإصلاح الجسور كما رأيت وسرى في هذا الكتاب وكان الذي عقد صالح الماء مع المسلمين أحد أبناء البيوتات من آل قارن واسمه دينار وبه سمي الماء الواحد ماء دينار وكان سبب صلاحه ان أحد أبطال المسلمين وهو سماك بن عبيد العباسي أسره عقب فراره من وقعة نهاوند ثم من عليه بالاطلاق فعرف له هذا الجليل وطالب منه ان يقدمه الى الامير ليصالحه على بلده فقدمه الى حذيفة فمكتب له حذيفة ذلك الكتاب وجعله على عمله فوفى للمسلمين بالمعهد وأحسن الجوار وكان يختلف الى الكوفة كلما كان عمله نابعاً لعمال الكوفة فاختبر أخلاق المسلمين أيام الفتح وعرف أحوالهم ووقف على سيرتهم

ولما كان من أهل الكوفة ما كان من الانشقاق والخروج على العمال ومناذرة الخلفاء قدم عليهم دینار في خلافة معاوية فقام بالناس في الكوفة فقال
يا معشر أهل الكوفة أنتم أول ما مررتم بنا كنتم خيار الناس فعمرتهم بذلك
زمان عمر وعثمان ثم تغيرتم وفشت فيكم خصال أربع . بخل وخب (أي خداع)
وغدر وضيق (الشك والتردد) . ولم يكن فيكم واحدة منهن فرمقتم فاذا
ذلك في مولديكم فعلت من ابن أتيتم فاذا الخب من قبل النبط والبخل من
قبل فارس والفدر من قبل خراسان والضيق من قبل الاهواز :

وانما أحبت إيراد هذه الحكاية هنا لما لها من العلاقة بما قام في
فكري منذ ولعت بالناريخ من جهة تغير أخلاق أهل العراق من الرب
دون أهل الشام في أيام الخلفاء علي ومعاوية رضي الله عنهما ومن بعدها
وسأبسط الكلام على هذا في محله ان شاء الله

والى هنا نقف بالقلم عن التبسط في تاريخ فتح بلاد العجم اكتفاء بما
أجمنا من خبر انسياح الجنود الاسلامية في تلك البلاد والاطراف التي
بلغوها في خلافة عمر رضي الله عنه وانما توسعنا في بعض الاخبار دون
البعض الآخر التماساً لبعض الشوارد التاريخية التي لها مناسبة بما علقناه
وسنعلقه عليها من الشروح والاستنباطات التاريخية والدينية والاجتماعية ولو
أوردنا كل أخبار الفتح وعلقنا عليها الشروح وتبعنا المناسبات لاحتجنا
لكتاباً أكثر من مجلدين في سيرة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله
عنه وفي هذا من المشقة ما ربما يبطل بنا كثيراً في ابراز هذا التاريخ على ان
الفائدة التي قصدناها حاصلة ان شاء الله وفي القليل أحياناً ما ينفي عن الكثير
وفيما يأتي من هذا الجزء غنية عما تركناه والله ولي التوفيق

❦ باب ❦

❦ فتح الجزيرة ❦

الجزيرة هي الجزء الشمالي من الاراضي الواقعة بين الفرات ودجلة وأما الجزء الجنوبي فانه العراق وكلاهما كانا من منازل العرب من بكر وريعة ومضر وكال رحيل العرب الى هذه البلاد من أزمان متطاولة قيل إنها تمتد الى ما بعد سيل العرم حيث رحلت هذه القبائل ونزلت بهذا القسم من الارض وقاعدة الجزيرة هي الموصل وقد كان فتحها وفتح تكريت في سنة (١٦ هـ) على يدي عبد الله بن المعتم وربيع بن الافكل وكان بينهما سعد بن أبي وقاص من العراق وقيل بل كان فتح الموصل على يدي عياض بن غنم^(١) لما فتح الجزيرة بين سنة ١٨ وستة عشر بن ونحرير الخبر أنا ذكرنا في فتوح الشام كيف أن هرقل ملك الروم هاجم المسلمين في حمص بعد استقرارهم في بلاد الشام وان عمر كتب الى سعد بن أبي وقاص بأن يمد أبا عبيدة في حمص بالقعقاع بن عمرو ويشغل جيوش الجزيرة عن امداد هرقل بجيوش من المسلمين عليها عياض بن غنم فصار القعقاع حتى أدرك أبا عبيدة في حمص وقد ظفر بالروم وتفرقوا وحاصر عياض بعد مدن الجزيرة

(١) قد مر معنا كثيراً اسم هذا القامح الكبير في هذا الكتاب لهذا رأينا هنا مناسبة فتح الجزيرة ان تذكر شيئاً من نسبه وسيرته فهو عياض بن غنم بن زهير ابن أبي شداد بن ربيعة بن هلال بن وهيب بن ضبة بن الحارث بن فهر القرشي أبو سعد وقيل أبو سعيد وأبو عبيدة بن الجراح بن عمه وقد قاتل معه بالشام ومع خالد بالعراق كما رأيت في هذا الكتاب وصار اليه فتح الجزيرة وولاية أبي عبيدة بالشام وتوفي سنة عشرين وكان صالحاً فاضلاً شجاعاً سمحاً بسموه لكرمه زاد الركب لانه كان يطمئ الناس زاده فاذا قد نحر لهم حمله وكان اسلامه قبل الخديبية رضي الله عنه وارضاه

ثم لما بلغه شخص عمر (رض) للعباية شخص للسلام عليه هو وخالد وأبو عبيدة
ومعظم الامراء فطلب أبو عبيدة من عمر رضي الله عنهما أن يميته بعباض ففعل
وأبقاه عنده ولما مات أبو عبيدة في طاعون عمواس سنة (١٨) استخلف عياضاً
فورد عليه كتاب عمر بتوليته عمل أبي عبيدة وهو شخص وقنشرين وأصناف
اليه الجزيرة وأمره بالمسير الى فتح افسار ومعه من القواد ميسرة بن مسروق
العبيسي وسعيد بن عامر بن حذيم الجمحي وصفوان بن المعطل السلمي ويقال
وخالد بن الوليد والاصح ان خالد لم يسر تحت لواء أحد بعد أبي عبيدة

وقد تضاربت الروايات في زمن مسير عباض الى فتح الجزيرة وفي
هل سار من قبل سعد وهو في العراق أم من قبل أبي عبيدة والصحيح
الذي يستنتج من مجموع تلك الروايات هو ما ذكرناه

وكان فتح الجزيرة كله صلحاً ومنه ما كان بعد قتال قليل وأهم البلاد
التي فتحت هي الرقة والرها (اورفنا) ونصيبين وحران وسامسط وسنجار
وقرقسيا (وكان فتح هذه على يدي حبيب بن مسلمة الفهري) وسروج
وجسر منبج والموصل وآمد وغيرها وهكذا حتى بلغ عباض بادية الشام غرباً
وأرمينيا وكردستان شرقاً ثم دخل الدرب^(١) فبلغ بدليس (بتليس الآن)
من كردستان وجازها الى خلاط وانتهى الى العين الحامضة ثم عاد فضمن
صاحب بدليس خراج خلاط ثم عاد الى الرقة وانصرف منها الى حمص ومات
سنة ٢٠ فولى عمر مكانه سعيد بن عامر بن حذيم فلم يلبث إلا قليلاً حتى
مات فولى عمر عمير بن سعد بن شهيد الانصاري أحد الأوس وقيل هو

(١) قال في التاموس الدرب باب السكة الواسع والباب الاكبر وكل مدخل الى

الزوم له وهو المقصود بقولهم أدرب أي دخل الدرب

عمير بن سعد بن عبيدة وقتل أبوه سعد يوم القادسية
 ففتح عمير عين الوردة ويقال لها رأس العين وهي مجتمع الميرون التي
 يجري منها نهر الخابور ويصب في الفرات ثم سلك الخابور حتى أتى قرقيسيا
 وقد نقض أهلها فافتتحها وصالح أهلها على صلحهم الأول ثم أتى حصون
 الفرات حصناً حصناً ولم يبق فيها كيداً حتى بلغ النأوسة وآلوسة وهيت فوجد
 سعد بن عمرو بن حرام الانصاري وقد بعثه أمير الكوفة ليغزو ما فوق
 الأنبار فلما اجتمع عمير وسعد صالح عمير أهل هيت وانصرف إلى الرقة
 وكان عياض بن غنم رضي الله عنه أعطى كتاباً في الصلح لأهل
 الجزيرة وقد تقدم معنا في أواخر باب فتح بلاد المعجم بمناسبة الكلام على
 العمران في عصر عمر أن من تلك الكتب ما اشترط فيه على أهل الذمة
 إصلاح الطرق والجسور وهما نحن ننقل هنا كتاباً منها كتبه لأهل الرها
 وهو بنصه عن فتوح البلدان

(بسم الله الرحمن الرحيم) هذا كتاب من عياض بن غنم لأسقف
 الرها أنكم إن فتحتم لي باب المدينة على أن تؤدوا إليّ عن كل رجل ديناراً
 ومديني فتح فأنتم آمنون على أنفسكم وأموالكم ومن تبعكم وعاليكم إرشاد الضال
 وإصلاح الجسور والطرق ونصيحة المسلمين شهد الله وكفى بالله شهيداً :

باب فتح مصر وبرقة

﴿ فتح مصر وبرقة ﴾

كان عمرو بن العاص شديد التطلع إلى مصر راغباً في فتحها لانه جاءها مرة
 في الجاهلية ورأى من ثروة أهلها وسهولة أمرها ما أطمعه في فتحها فلما قدم عمر

ابن الخطاب الجاية في سنة (١٨) اختلى به وفاتمه بما في نفسه وهو ن عليه أمر مصر
ورغب اليه ان يوليّه فتحها فتردد عمر رضي الله عنه في الامر لأن جيوشه متفرقة
في الشام والجزيرة وفارس تكافح دولة الفرس والروم فما زال به عمرو حتى
استرضاه وأذن له بقصدها وجهز معه أربعة آلاف مقاتل كلهم من ذلك وقال له سر
وأنا مستخير الله في مسيرك وسيأتيك كتابي ان شاء الله تعالى فان أدركك كتابي
وأمرتك فيه بالانصراف عن مصر قبل أن تدخلها أو شيئاً من أرضها فانصرف
وان أنت دخلتها قبل ان يأتيك كتابي فامض لوجهك واستعن بالله واستنصره
فسار عمرو بن العاص ووافاه كتاب عمر يأمره فيه بالانصراف فلم يفتحه
حتى دخل أرض مصر وسيأتي الكلام على هذا في سيرة عمرو ثم تقدم عمرو
حتى بلغ الفرما فقاتله بها الروم نحواً من شهر فهزمهم وتقدم الى القواصر ولا
يدافع الادفاعاً خفيفاً ثم الى بليس ثم اثنى أم دين ثم مصر وأبطأ عليه الفتح
فاستمد عمر فأمدّه بأربعة آلاف ثم استمدّه مرة أخرى فأمدّه بأربعة آلاف
آخرين وكتب اليه اني قد أمددتك بأربعة آلاف رجل منهم رجال مقام
الالف . الزبير بن العوام . والمقداد بن الاسود . وعبادة بن الصامت .
ومسامة بن مخلد . واعلم ان معك اثني عشر ألفاً ولا تغلب اثنا عشر ألفاً من قلة :
كان القبط في مصر يكرهون سيادة الروم ويودون التخلص منها ولو
بسيادة المسلمين فلما بلغ عمرو مصر وظفر بجنود الروم تواذوا على صلاحه المقوس
مع قومه وصالحوه على شيء معلوم وبعد ان تم الصالح شخص عمرو بجنده الى
الاسكندرية وكان فيها جمع كثيف من الروم فحاصرها مدة طويلة ثم أخذها عنوة
وكتب بالفتح الى عمرو واستقرت قدمه في البلاد فأخذ في تنظيم شؤونها وترتيب
خراجها وتقرير أسباب الراحة والامان بين أهلها وما زال واليا عليها حتى عزله

عثمان بن عفان رضي الله عنه وقد رأينا أن نرجى تفصيل الكلام على فتح مصر وجغرافيتها وحالتها الاجتماعية على عهد ذلك الفاتح العظيم عمرو بن العاص الى سيرته التي نوفيها حقها من البيان ان شاء الله

لما استتب لعمر والامر بمصر سار الى برقة وتسمى قديماً انطابلس وهي واقعة بين مصر وطرابلس الغرب ومن فرضها الشهيرة بنفنازي فصالحه أهلها على الجزية وسار الى طرابلس الغرب ففتحها عنوة وكتب الى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب : أما بعد انا قد بلغنا طرابلس وبينها وأفريقيا^(١) تسعة أيام فان رأى أمير المؤمنين ان يأذن لنا في غزوها فعل : فنهاه عمر فولى على برقة عقبة ابن نافع الفهري وعاد وربما ذكرنا ذلك في سيرته ببيان أطول ان شاء الله : انتهى ما أردنا إيراده من أخبار الفتح في خلافة عمر (رض)

باب

تعبية الجيوش وبراعة القواد

(ودبوان الجيش)

وعدنا فيما سبق ان نفرد فصلاً خاصاً في هذا الكتاب نين فيه كيفية تعبية الجيوش على عهد عمر بن الخطاب وبراعة قواده وتفننهم في أساليب الحرب ووفاء بالوعد أفردنا هذا الفصل لهذه الغاية ولبیان أصول التجند ودبوان الجيش على عهده فنقول

(١) يريد بأفريقيا تونس وهكذا كان يسميها الرومان ثم سماها العرب بهذا الاسم أيضاً والظاهر ان الجغرافيين سموا القارة كلها بهذا الاسم بعد من قبيل تسمية الكل باسم الجزء

اعلم ان العرب أمة حربية قل ان ياتلها في ذلك العصر شعب من الشعوب في
 الشجاعة والاقدام والتعود على أساليب القتال لدأب أفرادها منذ نعومة الاظفار
 على الفروسية وتعلم فنون الحرب واثلا فيهم للقتال وحبهم للغارة التي تقتضيها
 حالهم الاجتماعية وعوائدهم البدوية الا انه كانت تنقصهم الجامعة والعدة أي
 آلات الحرب فكانوا مع كونهم أمة واحدة من جنس واحد قبائل متفرقة
 الاهواء والمنازع يقاتل بعضها بعضا ويذب بعضها على بعض ولم يكن عندهم من
 آلات الحرب والقتال وأنواع السلاح الا الرمح والسيف والدرع والسهم ولم يكن
 لعائمتهم حظ بالجيد من أنواع هذا السلاح لفقرهم وربما كان أجودهم سلاحاً أهل
 اليمن لخصب أرضهم وتقدم بلادهم في الحضارة وعراقهم في الملك من عصور
 التبابعة ولذلك كان الفرس في واقعة القادسية يشبهون سهام العرب بالمنازل لدقتها
 وسذاجة صنعها ولما جاء الاسلام جمع هذه الامة على كلمته وضم قبائلها الى رايته فلم
 يلبثوا ان دببت فيهم روح الاجتماع وشعروا بالحاجة الى الطاعة والانقياد
 والتكاتف والاتحاد وكان من ذلك ان خضدوا شوكة الدولتين فارس والروم لما
 دفعهم أبو بكر وعمر الى قتال الامم وفتح الممالك وأظهروا في قتال جنود الدولتين
 من التفنن في أساليب الحرب والتعود على الطعن والضرب مما رأيت فيما تقدم
 من هذا الكتاب مما جعل النصر حليفهم والقوة رائدهم في كل مكان

فمن ذلك انهم كانوا لا يقتحمون جنداً ولا ينفعون في داخل البلاد ما لم يحملوا وراهم
 رداً أي مدداً بحمي ظهورهم ويؤمن طريق الرجعة ولا يمكن العدو من ان يقطع
 على موادهم كما رأيت ذلك في وقعة اليرموك حيث كان ردهم يزيد بن أبي سفيان
 وعند مسير الجيش الى اصطخر لا تقاذ العلاء حيث قامت المسالخ من البصرة
 الى الاهواز يمد بعضها بعضاً ويواصل بالمدد ذلك الجيش كي لا يقطع عليه

الفرس طريق الرجوع وبهلك مع جيش العلاء

ومنها انهم كانوا لا يحاصرون مدينة مالم يقطعوا عنها طرق المواصلات مع جيش العدو كما رأيت في فتوح دمشق حيث أرسل أبو عبيدة عشرة قواد ومعهم الجيوش فترلوا بين خل ودمشق وأرسل ذا الكلام بجيش فسكران بين حمص ودمشق وبعث علقمة بن حكيم ومسروقاً فسكرنا بين فلسطين ودمشق ثم زحف هو وخاله يزيد بن أبي سفيان على دمشق وحاصرها حتى فتحها ثم سار منها الى خل

ومنها انهم كانوا يبدأون العدو بالقتال في أطراف بلاده التي تلي البادية كي اذا أصابهم هزيمة تكون جزيرة العرب من ورائهم فلا يسمع جيش العدو تتبع أثرهم واقنعهم صحاري بلادهم كما رأيت ذلك في عملهم باليرموك والقادسية وكانوا يجتهدون ان يعملوا هذه الوقائع الأولى كبيرة عظيمة لتكون مقدمة للنصر وباعثاً على توهين شوكة العدو والقاء الرعب في قلوب جيشه لهذا كانت وقعة القادسية واليرموك من أهم مآدوت في تاريخ الحروب الإسلامية وكل ما كان بعدها من النصر انما تأتي عن كسر حملة الجيوش الرومية والفارسية وخضد شوكتهم واضعاف قوتهم في هاتين الواقعتين

ومنها براعتهم في اقامة خطوط الدفاع على طول البلاد اذا أراد مهاجمتها العدو كما صنع المنذر بن حارثة الشيباني في العراق حيث رتب المسالح من أوله الى آخره بحيث ينظر بعضها الى بعض ويمد بعضها بعضاً : ومنها ترقب الفرص واغتنامها كما صنع خالد في فتح دمشق واستعمال التائي والحيلة في الحرب توصلاً للفتح كما صنع ذلك عمرو بن العاص بدخوله بنفسه على جيش الارطابون بحجة انه رسول من قبل المسلمين ليقف من حال جيشه على مالم

يقف عليه بواسطة الرسل وكما صنع عبادة بن الصامت في فتح اللاذقية
 بإظهار القفول عنها وحفره الاسراب لاختفاء جنده فيها
 ومنها اليقظة الدائمة لحركات العدو وسكناته والاستعداد لصده غاراته
 كما كان ذلك لما حاول هرقل مهاجمة جيش المسلمين من جهة الجزيرة
 ووقف المسلمون على خبره قبل ان يبدأ بشيء من ذلك فأدبرت عليه
 الجنود من جهتين من جهة الشام بقيادة خالد بن الوليد ومن جهة العراق
 بقيادة ذكر في محله من القواد حتى أوقفوه عن حركته ولم يتمكنوه من
 المهاجمة ولا الوصول الى الجزيرة

ومنها توهينهم قوة العدو باشتغال جيوشه بالحرب عن ان يمد بعضها
 بعضاً عند الحاجة كما كان ذلك لما هاجم هرقل حمص واستنجد بأهل
 الجزيرة فأسرعت القواد من العراق وشغلت أهل الجزيرة عن نصره هرقل
 ربما تمت هزيمته وغاب عليه جيش أبي عبيدة بن الجراح

ومنها براعتهم في سرعة اجتماع جيوشهم بعضها الى بعض عند وجود الخطر
 الكبير ومظنة الخوف من غلبة العدو على جيوشهم اذا كانت متفرقة كما كان ذلك
 في اجتماع الامراء على اليرموك بعد ان تفرقوا في أنحاء البلاد وإنما يتيسر لهم
 هذا الاجتماع بمحافظتهم على خط الرجوع وعدم تمكن العدو من قطع طرق
 المواصلات بين تلك الجيوش وبين الردء الذي هو جيش يزيد بن أبي سفيان
 هذا وأشباهه من مكائد الحرب التي مر ذكرها في غضون أخبار الفتح كلها
 تدل على براعة القواد المسلمين يومئذ وتفوقهم في أساليب الحرب وأصول القيادة
 على قواد جيوش الروم والفرس لاسيما الخليفة عمر بن الخطاب الذي كان مع بعده
 عن مواقف القتال يصدر أوامره الى القواد في الاعمال الحربية وكيفية الهجوم

والدفاع على وجه يدل على أنه من أعظم قواد الجيوش في العالم هذا فضلا عما كان يوصي بها القواد من الرفق وحسن المعاملة مع المغلوبين وعدم التسلط بالابذاء عليهم وبدوام اليقظة والسر والرفق بجيوش المسلمين وعدم القائهم في المهالك والتريث في الحرب والتبصر في أمور القتال إلى غير ذلك مما مر بيانه في هذا الكتاب ولا حاجة لاعادته هنا

واما تعمية العرب للجيوش في إبان الفتح الذي مر ذكره في هذا الكتاب فقد بلغ الغاية في الترتيب وحسن النظام والانتظام ونحن نذكر لك هنا ما لم يسبق معنا ذكره في هذا الكتاب من تعييتهم للجيوش في وقائعهم الشهيرة وهي وقعة اليرموك ووقعة القادسية ومنهما تظهر لك مرتبتهم في فنون الحرب ومكانهم من البصيرة في تعمية الجيوش التي تشبهها من كل الوجوه تعمية الجيوش في هذا العصر كالاطلائع والمجردات (الكشاف) والميمنة والميسرة (الجناحين) والقلب والساقة والردء (المدد) والرجل (المشاة) والركبان (الفرسان) وكان الغالب على العرب قبل الاسلام حب المبارزة والمهاجمة عند الالتقاء مع العدو وفصاروا في الاسلام يفضلون الزحف صفوفًا (كراديس) لقوله تعالى «ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفاً كأنهم بنيان مرصوص» وكان الامراء والقواد يتفاوتون في المراتب فمنهم الامير العام (المشير الآن) ويليهِ خليفته (الفريق الآن) ويليهِما امراء التعمية كاميير الميمنة والميسرة والقلب وغيره (وهم الالوية الآن) ويليهِم خلفاؤهم (الميرالآيات الآن) ويليهِم امراء الكراديس (الصفوف) ويليهِم العرفاء وامراء الاعشار (الجاويز) والنقباء ولعلماء رؤساء المائة وفضلا عن هذا فقد كان يكون مع الجيش الرائد الذي يرئد المواضع الموافقة لزول الجيش والناضي وأمير الاقباض أي الذي ينتهي اليه حفظ الغنائم وقسمة الفى والترجمان

والكتاب والاطباء لدواء الجرحى كما ترى ذلك كله مبسوطاً فيما يلي من ذكر تعبئة الجيوش في اليرموك والقادسية

روى الطبري في تاريخه أن خالد بن الوليد عي جيش المسلمين يوم اليرموك تعبئة لم تعب العرب مثلاً فجعل القباب كراديس وأقام فيه أباعبيدة وجعل الميمنة كراديس وعليها عمرو بن العاص وفيها شرحبيل بن حسنة وجعل اليسرة كراديس وعليها يزيد بن أبي سفيان وجعل على كل كردوس من هذه الكراديس قائداً فجعل القمقاع بن عمرو على كردوس من كراديس أهل العراق ومذعور بن عدي على كردوس وجعل غير هذين بضعة وثلاثين قائداً كل قائد على كردوس منهم عياض بن غنم القرشي وحبيب بن مسلمة القرشي وسهيل بن عمرو القرشي وعكرمة بن أبي جهل القرشي في عدة مثلهم من قریش وأما من كان من غير قریش فثمة ذو الكلاع الحميري والسمط بن الأسود الكندي وضار بن الازور الاسدي وجارية بن عبد الله الاشجعي واضرابهم من صناديد العرب الذين نضرب صفحاً عن ذكر أسمائهم حباً بالاختصار وكان القاضي أبو الدرداء والقاص^(١) أبو سفيان بن حرب وكان على الطلائع قبات بن أشيم الكنتاني وكان على الاقباض عبد الله بن مسعود وكان الفاري^(٢) المقداد بن عمرو كان من السنة أن تقرأ سورة الانفال عند القتال وكان أبو سفيان يسير فيقف على الكراديس ويحرض المسلمين على القتال

هكذا كانت تعبئة الجيش على اليرموك وأما على القادسية فربما كانت أرقى من ذلك وأحسن نظاماً وترتيباً فقد ذكر الطبري أن سعد بن أبي وقاص قدر

(١) في القاموس القاص من يأتي بالقصة ولعله هنا الذي يحمل اواخر الامر الى الصفوف ويأنبه باخبارهم

الناس وعباهم بشراف كما أمره عمر (رض) فأمر أمراء الاجناد وعرف العرفاء على كل عشرة رجلا كما كانت العرافات أزمان النبي صلى الله عليه وسلم: قال الطبري وكذلك كانت ان الى فرض العطاء: وأمر على الرايات رجالا من أهل السابقة وعشر الناس وأمر على الاعشار رجالا من الناس ولهم وسائل من الاسلام وولى الحرب رجالا فولى على مقدماتها ومجنباتها وساقها ومجرداتها وطلاتها ورجلها وركبانها فلم يفصل (أي من شراف) الا بتعبية فلما أمراء التعبئة فاستعمل زهرة ابن عبد الله بن قتادة بن الحوية من ملوك هجر فقد مه ففصل بالمقدمات من شراف حتى انتهى الى العذيب: واستعمل على الميمنة عبد الله بن المعتم: واستعمل على اليسرة شرحبيل بن السمط الكندي وكان غلاما شابا وكان قاتل أهل الردة فعرف ذلك له (مر خبره في ذلك في سيرة أبي بكر) وجعل خليفته خالد بن عرفطة وجعل عاصم بن عامر اتميعي ثم العمري على الساقة وسواد بن مالك التميمي على الطلائع وسلمان بن ربيعة الباهلي على المجردة وعلى الرجل جمال بن مالك الاسدي وعلى الركبان عبد الله بن ذي السهمين الخثمي فكان أمراء التبيعة يلون الامير (أي بعده في المرتبة) والذين يلون أمراء التعبئة امراء الاعشار والذين يلون أمراء الاعشار اصحاب الرايات والذين يلون اصحاب الرايات والقواد رؤس القبائل: قال الطبري وبعث عمر الاطبة^(١) وجعل على قضاء الناس عبد الرحمن ابن ربيعة الباهلي ذا النور وجعل اليه الاقباض وقسمة النى وجعل داعيتهم^(٢) ورائدهم سلمان الفارسي واترجمان هلال المجري والسكراتيب زياد بن أبي سفيان

(١) جمع طبيب وهو جمع قلة وذلك لان الاطباء يمرضون قليلون فكان يرسل مع الجيش ولو عدوا قليلا لداواة جرحى الحرب (٢) داعيتهم اي الذي يدعو الى دينهم ويبلغ العدو مظالمهم ورائدهم الذي يرئد لهم مواضع النزول

وأنت ترى من هذا أن تعبئة الجيش على عهد عمر بن الخطاب كانت وافية بالغرض من كل الوجوه وما نخال أن تعبئة جيوش الدول المتقدمة يومئذ كالفرس والروم كانت أرقى من تعبئة جيوش المسلمين وإنما كان الفرق بين الجيشين بالعدد الحربية كما قدمنا ومع ذلك فإن العرب لما خالطوا تلك الجيوش ورأوا ما عندها من أدوات الحرب وعدتها كالأوهاق^(١) والمجانيق والسهل والسم والسم من أدوات الحصار وما شابهها بادروا إلى استعمالها في حروبهم معهم كما رأيت ذلك في الكلام على حصار دمشق وبالطبع كما أنهم استعملوا أمثال هذه الآلات فقد استعملوا أيضا أنواع السلاح الجيد الذي كانوا ينعمونه من هذه الجيوش ومن ثم تكافأ المسلمون بالقوى الحربية يومئذ مع أعدائهم وإنما كانت تفضلهم جيوش الفرس والروم بكثرة العدد وفضلهم العرب بالشجاعة العربية التي فاقت حد الوصف وأنت العرب يومئذ في قلوب الأمم كما رأيت ذلك في أخبار الفتح يضاف إليه علم أمير المؤمنين عمر (رض) ويقظته وسهره الدائم على أمور المسلمين وتميزه بجانب الملك بسد الثغور وإعداد المراقبة وإقامة المسالخ في الأطراف التي يأتي من قبها الخطر وأمره للعمال بأدراك أرزاق الجند ومواصلته بالأخبار وشحن الأماكن المخوفة بالجنود وإقامة الحراث على المناظر التي توقد فيها النيران لنخبر عن الجهة التي يقبل منها العدو. وبالجملة صرفه العناية في كل ما يعود بالقوة والعز على المسلمين ويرفع شأن الخلافة كما رأيت وترى ذلك في هذا الكتاب. ويضاف إليه براعة القواد المسلمين وتفوقهم في أساليب الحرب واعتقاد المسلمين بالنعيم الآخروي الذي كان يحجب اليهم الموت في ميادين الحرب ونيل الشهادة بين صفوف الأعداء: وصبرهم على المسكاره وتحملهم لشظف العيش

(١) الخيل يرمي في أنشودة فتؤخذ به الدابة والاسنان كما في القاموس

ورضاهم بالكفاف. من القوت واستخفافهم بجنود الاعداء قتلوا أو كثروا واعتقادهم بالحصول على النصر الذي وعدم الله به اذا نصرروا الحق وعدلوا بين الناس كل هذه من الاسباب التي رجحت جانب المسلمين على جانب الاعداء ومهدت طرق الغلبة لجيوش العرب والذي وفر هذه الاسباب انما هو اجتماع العرب بعد التفرق واتحادهم على كلمة الاسلام بعد التخاذل والانقسام كما عرفت ذلك مما قاله عمر للهرمزان وهو : انما غلبتمونا في الجاهلية باجتماعكم وتفرقنا : وحسبك في مهاجمة الامة العربية لدولتي الفرس والروم : اقدامهم على التغفل في أحشاء الملكيتين التدينتين في آن واحد ومهابتهم التي خامرت النفوس دليلا يؤيد قول عمر بن الخطاب (رض) وشاهداً يشهد بفضل الاسلام الذي جمع على كلمته تلك القبائل المتفرقة التي ما كانت لتعلم بالسيادة على الشعوب لولا ذلك الاجتماع : هذا وأما اصول التجنيد في عهد عمر (رض) واعطيات الجند وديوان الجيش فالكلام عليه طويل وانما نجتزئ عنه بما يأتي

الجهاد فرض على المسلمين يحتم عليهم حماية الدعوة والذب عن حوزة الاسلام الا انه من فروض الكفاية التي اذا قام بها البعض سقط عن الكل وعلى هذه القاعدة بني التجنيد في الاسلام فكان أبو بكر وعمر يستنفران الناس للجهاد فمن أجاب كان جندياً له حظ في الفتي والغنائم واستمر ذلك في ولده الى ما شاء الله ولا يؤخذ من هذا ان الجندية على هذا الوجه اختيارية بل هي باعتبار كونها فرضاً اجبارية وللخليفة اذا تخاف المسلمون عن هذا الفرض اجبارهم عليه عند الحاجة وكان أبو بكر رضي الله عنه يسوي بين الناس في قسمة الفتي ويضرب في المغنم للفارس منهم ثلاثة أسهم سهمان لفرسه وسهم له وللراجل سهم ولا يفضل الخيل بعضها على بعض وبقي الحال على ذلك صديقاً من خلافة عمر (رض) أي الى سنة

(١٥) حيث دون عمر الدواوين وفرض العطاء كما سترى في باب آثاره في الخلافة ولم يسوّ في قسمة النّى بين الجنّد بل جعلهم على مراتب وطبقات باعتبار السابقة فقد روى ابن جرير الطبري أن عمر لما فرض العطاء فرض لأهل بدر خمسة آلاف خمسة آلاف ثم فرض لمن بعد الحديبية إلى أن أفلح أبو بكر عن أهل الردة ثلاثة آلاف ثلاثة آلاف في ذلك من شهد الفتح وقاتل عن أبي بكر ومن ولى الأيام قبيل القادسية (أي الحروب التي كانت قبلها) كل هؤلاء ثلاثة آلاف ثلاثة آلاف ثم فرض لأهل القادسية وأهل الشام ألفين ألفين وفرض لأهل البلاء (أي الذين عرف بلاءهم في الحرب) البارع منهم ألفين وخمسمائة ألفين وخمسمائة وفرض لمن بعد اليرموك والقادسية ألفاً ألفاً وكانت هذه الطبقات هي الأصل في ترتيب العطاء ومن جاء بعدهم من الطبقات ممن لم يشهد تلك المشاهد الكبيرة كان يالحق كل قوم منهم بأهل طبقة من تلك الطبقات يسمون الروادف والرديف لغة التبع وقد فرض هؤلاء الروادف على درجاتهم للمثني منهم خمسمائة وخمسمائة ثم للروادف الثلث بعدهم ثلثمائة وثلثمائة وسوى كل طبقة في العطاء قويمهم ومنصفهم وعجمهم وفرض للروادف الربيع مائتين وخمسين مائتين وخمسين وفرض للنساء مثل ذلك أيضاً فجعل النساء الجنّد من الخمسمائة إلى المائتين وجعل الصبيان مائة وعلى هذا الترتيب ضبطت أعطيات الجنّد في ديوان الجيش وكان من أراد الالتحاق بالجيش بعد تدوين عمر (رض) للديوان يقيم في ديوانه على هذا الترتيب ثم كان على عهد عثمان رضي الله عنه ومن بعده يزداد وينقص العطاء على مقتضى الظروف والأحوال كما سترى بعد . وأما الغنائم فقد ضرب أحد عماله بالشام للفارس بسهمين وللراجل بسهم فأجازه

ويظهر مما تقدم ان عمر (رض) كان يسوي بين الجنود الاعاجم من الفرس والروم الذين تأخر اسلامهم وبين العرب كل منهم في طبقته باعتبار السابقة أيضاً بل ربما ميز بعضهم أحياناً في العطاء تأليفاً لقلوبهم كما صنع ذلك مع سباه الفارسي وقومه لما أسلم وأسلموا معه كما رأيت ذلك في خبر فتح تستر والسوس وكانت أصول اعطاء العطاء لأهله على ما في رواية ابن جرير الطبري هكذا يدفع العطاء الى أمراء الاسباع وأصحاب الرايات والرايات على أيادي^(١) العرب فيدفعونه الى العرفاء والنقباء والامناء فيدفعونه الى أهله في دورهم : ولنا كلام آخر على تدوين الدبوان والقي، وحكمه سيأتي في باب آثاره في الخلافة ان شاء الله

باب

علاقته مع عمر مع الملوك

كانت علاقته مع عمر قبيل وفاته مع ملك الفرس حربية كما رأيت وتوفي رضي الله عنه وجيوشه تطارد يزدجر في بلاده وتدوخ ملكه وأما علاقته مع ملك الروم فقد كانت سلمية واستقر بين دولتيهما الصلح منذ أتم عمر (رض) فتح الشام والجزيرة وجرت بينه وبين ملك الروم المكاتبات الودادية وذكر مؤرخو العرب ان هذه المكاتبات كانت مع هرقل ولكن لم يذكرها هل كانت مع هرقل الاول الذي انتزع منه عمر بلاد الشام أم مع ابنه هرقل الثاني المعروف بهرقل قسطنطين لان هرقل الاول توفي سنة (٦٤١ م) الموافقة سنة (٥٢١ هـ) وتولى الملك ابنه المذكور في هذه السنة أي قبل وفاة عمر (رض) بسنتين وسواء كان حصل التواد والمكاتبة مع هرقل الاول أو الثاني فقد بلغ من توثق عرى العلائق الحبية يومئذ بين الفريقين ان كان تردد بينهما الرسل بالمكاتبة

(١) كذا في الاصل

وان أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب رضي الله عنه وزوج عمر بن الخطاب أرسلت مرة مع رسول جاء المدينة من قبل ملك الروم هدية من الطاف المدينة الى امبراطورة الروم امرأة هرقل وأرسلت لها هذه في نظيرها عقدا نفيسا من الجواهر فأخذه منها عمر وردده الى بيت المال هذا على ما في رواية نقلها في كنز العمال وأما الطبري فذكر ان أم كلثوم أرسلت تلك الهدية مع يزيد عمر ونص رواية الطبري بتصرف واختصار

قالوا وترك ملك الروم الغزو وكاتب عمر وقاربه وسأله عن كاهن يجتمع فيها العلم كله. فكتب اليه أحب للناس ما تحب لنفسك وأكره لهم ما تكره لها تجتمع لك الحكمة كلها واعتبر الناس بما يليك تجتمع لك المعرفة كلها. الى ان قال بعد ان أورد مكاتبات أخرى جرت بينهما. وبعثت أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب الى ملكة الروم بطيب ومشارب وأحفاش من أحفاش النساء ودسته الى البريد فأبلغه لها وأخذ منه وجاءت امرأة هرقل وجمت نساءها وقالت هذه هدية امرأة ملك العرب وبنت نبيهم وكانت بها وكافها وأهدت لها وفيها أهدت لها عقد فاخر فلما انتهى به البريد الى عمر أمره بامساكه ودعا الصلاة جامعة فاجتمعوا فصلى بهم ركعتين وقال انه لا خير في أمر أبرم من غير شوري ثم أخبرهم الخبر وسألهم عن أمر العقد فكلمهم أشار بدفعه لام كلثوم. فقال واسكن الرسول رسول المسلمين والبريد يريدهم فأمر برده الى بيت المال ورد على أم كلثوم منه بقدر نفقتها وقد ذكر الطبري هذه الرواية في أخبار سنة (٢٨) في غضون الكلام على غزو المسلمين في البحر وان عمر ترك غزو البحر فترك ملك الروم غزوه وكاتبه وسأله وهو دليل على رهبة ذلك الخليفة العظيم التي دبّت في قلوب الملوك فرأى هرقل ان مسأله خير من مناوآته ففعل وكان من الناعمين

باب ١٠

أمم الاحداث في عصره

أمم الاحداث في خلافة عمر رضي الله عنه طاعون عمواس وعام الرمادة فاما طاعون عمواس فاختلف في سنة حدوثه هل كانت في سنة ١٧ أو سنة ١٨ وروى الطبري انه ظهر في العراق ومصر واستقر بالشام وقتك بالناس فتكاذروا ومات به في الشام عدة من اعلام المسلمين منهم أبو عبيدة بن الجراح ومعاذ بن جبل ويزيد بن أبي سفيان ولما اشتدت على الناس وطأته خطب الناس عمرو بن العاص فقال : أيها الناس ان هذا الوجع اذا وقع فانما يشتعل اشتعال النار فتجبلوا منه في الجبال ثم خرج وخرج الناس فتفرقوا في الجبال ورفع الله عنهم وروى الطبري عن ابن عباس أن عمر خرج في تلك السنة غازيا وخرج معه المهاجرون والانصار فلما بلغ سرخ وافاه أمراء الاجناد في الشام وأخبروه خبر الطاعون وأشاروا عليه بالرجوع فجمع الناس واستشارهم في الرجوع فنهض منهم من أشار عليه به ومنهم من أشار عليه بالقدوم وكان ممن أشار عليه بالرجوع مهاجرة الفتح فأصبح وقد عزم على الرجوع فقال له أبو عبيدة بن الجراح أفراراً من قدر الله : قال نعم فراراً من قدر الله الى قدر الله أرايت لو أن رجلاً هبط واديا له عدوان (صفتان) أحدهما خصبة والاخرى جديبة أليس يرعى من رعى الجديبة بقدر الله ويرعى من رعى الخصبة بقدر الله : ثم قال لو غيرك يقول هذا يا أبا عبيدة ثم خلا به بناحية دون الناس فبينما الناس على ذلك اذ أتى عبد الرحمن بن عوف وكان مختلفاً عن الناس لم يشهدهم بالامس فقال ما شأن الناس فأخبر الخبر فقال عندي من هذا علم : فقال عمر فانت عندنا الامين المصدق فاذا عندك : قال

سمعت رسول الله يقول (اذا سمعتم بهذا الوباء ببلد فلا تقدموا عليه واذا وقع وأنتم به فلا تخرجوا فراراً منه) فقال عمر فله الحمد انصرفوا اليها الناس فانصرف بهم ^(١) ولما زال الطاعون وبلغ عمر ما أصاب الناس من كثرة الموت حتى كادت تضيق الموارث قدم الشام ونزل الجاية وقسم الموارث وسد الثغور واستعمل بدل من ماتوا من العمال كما سترى ذلك في الباب التالي وكانت هذه المرة هي المرأة الرابعة التي قدم بها الشام ولم يأتها بعد ذلك

واعلم أن طاعون عمواس كان عظيم الخطر على المسلمين وأفنى منهم أكثر من عشرين ألفاً وهو عدد يوازي نصفهم بالشام وربما تخوف من ذلك المسلمون يومئذ واستشعروا الخطر من قبل الروم وفي الحقيقة لو تنبه الروم لهذا النقص الذي أصاب جيش المسلمين في سورية يومئذ وهاجموا البلاد لصعب على الجيوش المرابطة دفعهم ولكن ربما كان اليأس تمكن من نفس هرقل فأقعده عن مهاجمة المسلمين خصوصاً اذ كان أهل البلاد راضين بسلطة المسلمين مرتاحي القلوب الى سلطانهم العادل وسيرتهم الطيبة الحسنة وبدون الاستعانة بهم لا يتيسر لهرقل مهاجمة البلاد لا سيما اذا أضفنا الى هذا مدد القوم من الحرب واخلادهم الى الراحة من عناء المقاومة لقوم أصبح النصر حليفهم في كل مكان ودب الرعب من سطوتهم في قلب كل انسان

وأما عام الرماد فسمي بذلك لريح كانت تسمى تراباً كالرماد وأصاب الناس بالحجاز مجاعة شديدة وكان حقل عظيم أهلك الضرع والزرع وعانى عمر (رض) بسبب ذلك النصب وآلى ان لا يأكل سمناً ولا عسلاً حتى يحبي الناس ويكون وياهم

(١) اتخذ المتأخرون هذا الحديث ورجوع عمر الى الحجاز حجة على مشروعية

الحجج الصحي المعروف بالكورتينا

سواء بالخصب والجذب وجعل يأكل الزيت حتى فرقر بطنه فقدمت السوق
 بوهماً عكة سمين ووطب^(١) من لبن فاشتراها غلام لعمر باربعين درهماً ثم أتى عمر
 فقال يا أمير المؤمنين قد أبر الله عينك وعظم أجرك قدم السوق وطب من لبن
 وعكة من سمين ابتغتهما بأربعين درهماً فقال عمر تصدق بهما فاني أكره ان أكل
 اسرافاً وقال كيف يعنيني شأن الرعية اذا لم يصيبني ما اصابهم وكتب عمر الى
 أمراء الامصار يستغيثهم فبعث عمرو بن العاص الطعام الى المدينة وبعث أمير
 الشام باربعائة راحلة عليها الطعام وقالوا انه أبو عبيدة بن الجراح وهو خطأ لان
 عام الرمادة كان بمد طاعون عمواس الذي توفي به أبو عبيدة بن الجراح ويدل ذلك
 على هذا ارسال عمرو بن العاص الطعام من مصر وانما كان فتح مصر بعد
 الطاعون اذ كان عمرو بن العاص عام الطاعون بالشام ولما قدم عمر بن الخطاب
 لقسمة الموارد استأذنه بقصد مصر وأذن له وسار وكان ذلك سنة ١٧ أو
 سنة ١٨ والذي دعا عمرو بن العاص لاحتفال التربة الموصلة بين النيل وبحر
 القلزم انما هو عام الرمادة وقال بعضهم ومنهم ابن الاثير ان عمراً أصلح بحر
 القلزم وأرسل فيه الطعام وهو غير مفهوم وانما ارسل الطعام في البر ثم استأذن
 عمر بحفر التربة ووصل بين النيل وبين بحر القلزم احتياطاً من مثل ذلك
 الحادث وتقريباً للمسافة بين المدينة وبين مصر وسنستقصي الخبر عن ذلك
 في سيرة عمرو بن العاص إن شاء الله تعالى

ولما اشتد الضيق على المسلمين استسقى عمر بالناس ودعا معه العباس
 رضي الله عنهما ففرج الله على الناس وأرسل عليهم من سماء رحمته السحاب
 الثقال فسقت الارض وانعشت النفوس وانفرجت الازمة والحديث

(١) العكة القرية الصغيرة والوطب سقاء اللبن اي وعاءه

الاستسقاء، كلام طويل بين العلماء لا نحب الخوض فيه فليرجع اليه من شاء
في كتب المحدثين

﴿ باب ﴾

﴿ آثاره في الخلافة ﴾

(كتابة التاريخ الهجري)

لم يكن للعرب قبل الاسلام تاريخ يؤرخون به الا الحوادث الشهيرة عندهم
فانها كانت بمثابة التاريخ فكانوا يقولون حدث ذلك في عام الفيل مثلاً وولد فلان
بعد عام الفجار بكذا وهلم جرا واستمر ذلك في الاسلام الى مضي سنتين
ونصف من خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه أي الى سنة ست عشرة
من الهجرة وفيها رأى عمر لزوم وضع التاريخ لضبط الحوادث بعد إذ انتشر
الاسلام وكثر الفتح ومست الحاجة لضبط الشؤون والاعمال في الحكومة
الاسلامية فجمع الصحابة الكرام واستشارهم في ذلك وسألهم من أي يوم
نكتب التاريخ فأشار عليه علي بن أبي طالب رضي الله عنه بأن يجعل التاريخ
من السنة التي هاجر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة ففعل

﴿ تدوين الدواوين وفرض العطاء ﴾

من البيديهي ان حاجات الدولة تترقى بترقي العمران وامتداد السلطان وقد كانت
دولة الاسلام في خلافة أبي بكر ومصدراً من خلافة عمر في مبادئ الظهور
وسداجة البيئة وعدم اتساع السلطان ولم يكن لها من الدخل والمخرج إلا الصدقة
التي كانت تؤخذ من الاغنياء وترد على الفقراء^(١) وأما الغنائم والتي فكانت قليلة لم

(١) علمت من هذا الفصل وغيره حكم النبي في الاسلام ووجوه صرفه التي أبانها

نحو ج أخصاسها التي يبعث بها للمدينة الى صرف العناية في ترتيب الشؤون الادارية على اصول الدول المترفية يومئذ كفسارس والروم وإنما كانت العناية منصرفة الى الشؤون الحربية والفتون العسكرية ولما توسع المسلمون في الفتح وانتشروا في الممالك وكثرت موارد الدولة وتبسطت في مناحي العمران وأخذ يزداد النى من الخراج والجزية زيادة لاطاقة للخليفة وأمراته بضبطها ولا قبل لهم الكتاب الكريم وزيادة في الفائدة تشرح لك هنا حكم الصدقة ووجوه الصرف التي قررها للصدقة الاسلام ومنها تعلم ان الأمة الاسلامية إنما سمعت واعزت وقويت في صدر الاسلام بالعمل بهذا واشباهه من قواعد الاسلام التي نرمي كلها لغرض واحد وهو سعادة المسلمين : الصدقة تؤخذ على السائمة من غنم وابل وبقر بنسبة معلومة في كتب الشريعة لا محل لبسطها هنا وهي ابست كالنبي من حق سائر المسلمين بل هي والعشور التي تؤخذ من المسلمين لمن سمي الله عز وجل في كتابه الكريم بقوله تعالى (إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والمغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل) قال ابو يوسف اما المؤلفة قلوبهم فقد ذهبوا واما الغارمون عليها (يعني ولاية الصدقة) يعطيهم الامام ما يكفيهم من غير سرف ولا تقصير وبقيّة الصدقة للفقراء والمساكين سهم وللمغارمين وهم الذين لا يدرون على قضاء ديونهم سهم وفي ابناء السبيل المنقطع بهم سهم يحملون به وبهاتون وفي الرقاب سهم في الرجل يكون له الرجل المملوك أو أب مملوك أو أخ أو أخت أو أم أو أبنة أو زوجة أو جدة أو عم أو عمة أو خال أو خالة وما أشبه هؤلاء فيعان في شراء هذا ويعان منه المكنون وسهم في اصلاح طرق المسلمين : في كلام طويل يرجع اليه ان شاء في كتاب الخراج وإنما نقول هنا ان الأمة الاسلامية لو عملت بالكتاب الكريم ولم يحد أولياء أمورها عن هذا النهج القويم لما عرف فرد من أفرادها شقاء الحياة التي تعانيها الطبقة النازلة الآن وأي شريعة في العالم تقضي على الأمة بوفاء دين العاجزين عن وفاء ديونهم من أفرادها واعالة فقرائها ومواساتهم بقسم من مالها وأي شريعة في العالم تأخذ من الأغنياء قسماً من مالهم لتشتري به الارقاء وتجعلهم احراراً سعداء اللهم ليس غير هذه الشريعة شريعة تجعل الناس في سعادة لحياة كلهم سواء ونريد المسلمين على التكافر والتضافر والاخاء ولكن أضعافاً أهلها نفسروا وكانوا من النادين فانا لله وانا اليه راجعون

باحصاء مستحقها وتوزيع الاعطيات (المرتبات) على أربابها بالعدل الا بضبطها وترتيبها على أصول ثابتة وفيدها في قيود خاصة دعا عمر رضي الله عنه الصحابة واستشارهم في كيفية تدوين الديوان . فقال ثلي بن أبي طالب تقسم كل سنة ما اجتمع اليك من مال ولا تمسك منه شيئاً وقال عثمان : أرى مالاً كثيراً يسع الناس . وان لم يحصوا حتى يعرف من أخذ من لم يأخذ خشيت أن ينتشر الامر (ينسب أو يلتبس) : فقال له الوليد بن هشام بن المغيرة قد جئت الشام فرأيت ملوكها قد دونوا ديواناً وجندوا جنداً^(١) فدون ديواناً وجند جنداً : فأخذ بقوله فدعا عقيل بن أبي طالب ومخرمة بن نوفل وجبير بن مطعم وكانوا من نبهاء قريش فأمرهم بتدوين الديوان ففعلوا والديوان هو الدفتر أو مجتمع الصحف والكتاب يكتب فيه أهل الجيش وأهل المطية كما في القاموس وتوسعوا بسماء بعد فأطلقوه على كل دفتار الحكومة الادارية وغيرها ثم على المسكان الذي يكون فيه الديوان فسموه ديواناً ولما كتبت الدواوين كتب ديوان الشام بالرومية وديوان العراق بالفارسية واستمر كذلك الى عهد عبد الملك بن مروان في الشام والحجاج ابن يوسف عامله على العراق فنقل عبد الملك في الشام الديوان الى العربية ونقله الحجاج في العراق الى العربية وسببه كما نقل ذلك في فتوح البلدان ان عبد الملك بن مروان بلغه عن أحد كتاب الروم أمر ساءه فأمر سليمان بن سعد بنقل الديوان الى العربية فسأله ان يعينه بخراج الاردن سنة ففعل ذلك

(١) قال في القاموس الجند بالضم العسكر والاعوان والمدينة وصنف من الخاق على حدة اه والعرب كانوا يسمون كل ناحية لها جند يقصرون أرزاقهم به جنداً فيقولون جند قسرين وجند الاردن وغيرها وهي من ترتيب عمر بن الخطاب (رض) كما سترى

وولاد الاردن فلم تنقض السنة حتى فرغ من نقله وأتى به عبد الملك بن مروان فدعا
بسرجون كاتبه فمرض عليه ذلك فغمه وخرج من عنده كئيباً فلقبه قوم من
كتاب الروم فقال اطلبوا المعيشة من غير هذه الصناعة فقد قطعها الله منكم
وكذلك فعل الحجاج في العراق والذي نقله له الى العربية هو صالح
ابن عبد الرحمن مولى بني تميم وكان يكتب بين يدي زاذان فروخ الفارسي
كاتب الحجاج ولما قصد نقل الديوان الى العربية بذل له مردان شاه بن
زاذان مائة ألف درهم على أن يظهر المعجز عن نقل الديوان ويمسك عن ذلك
فأبى ونقله والقصة طويلة سترد في سيرة الحجاج ان شاء الله

وأنت تعلم ان قوام الدولة هو المال وروحها التي تحتلج في جسمها فتدير
حركته هو الديوان ومع هذا فلما لم يكن العرب يومئذ في الدرجة التي تؤهلهم
لادارة شؤون الديوان على أصول الدول المتقدمة في الحضارة عهد الخلفاء بهذا
العمل الى الاعاجم من الفرس والروم ورضوا بكتابة الديوان بلغة الكتاب
الفريية عن لغتهم مع ما في هذا من الغبن الظاهر وتعريض أموال الدولة
لتلعب الكتاب وإنما دعاهم الى تسليم الدواوين الى الاعاجم وترتيبها على
نحو ترتيب دواين الفرس والروم ضرورة التوسع في الفتح والترقي في مراقي
الحضارة والخروج عن حالة البداوة الى حالة تستلزم تقليد الأمم الراقية في
وسائل العمران إذ لم يروا لهم مندوحة عن هذا الامر كما لم يروا مانعاً في
الدين يمنهم من مباراة الأمم في أصول الحضارة والمدنية وأخذ العلم النافع
ولو عن مشركي الفرس : ومن البلاء ان ألصق بعض الفقهاء بعد كل شيء
من أمورنا الدنيوية بالدين وحرّموا على الامة العمل بأي شيء نافع مادام لم
يصبغ بصيغة اسلامية ولو تمحلاً : ولو كان الدين يضيق على هذه الامة الى

الحلد الذي توهبه أولئك الفقهاء، لَمَّا قلد عمر رضي الله عنه الفرس والروم فيما اقتضته حاجة الدولة في عصره من وضع التاريخ والديوان وترتيب الجيوش وأعداد العدة الحربية ونحو ذلك وإذا قيل ان عمر رضي الله عنه مجتهد له ان يفعل بما يرى فيه المصلحة وعلى الأمة ان تعمل فكيف سابع لمثل الحجاج بن يوسف ان يبدل أمراً اجتهد به الخلفاء الراشدون وأقروه فأصبح شرعاً لا يذنبني لأحد سواهم التصرف فيه والعدول عنه

اللهم ان طبيعة الاجتماع تقضي بأخذ الأمم بعضها عن بعض كل ما يصلح للترقي في مرآتي الكمال وشأن الأمم هذا شأن الافراد في إحراز العلم بالمسابقة والاكتساب ومعاذا الله ان يرضى الاسلام بالخرج للمسلمين ويمنعهم عن المسابقة مع السابقين ليكونوا أدنى الأمم والشعوب وإنما توهب بعضهم ان من لوازم الدين صيغ كل شيء، بصيغة الدين جعلنا تحكم بعقولنا القاصرة في الدين ونعتقد ان الاخذ بأي سبب نافع من أسباب المدنية التي نتوصل بها الى مسابقة الامم والغلبة على الدول زيف عن صراط الدين حتى بلغ بنا هذا الاعتقاد الفاسد ان صرنا نحرم الامر الذي يدعونا الدين اليه وبحسنا عليه وأقرب شاهد من هذا القبيل نسلوه عليك هذا الشاهد الملخص من تاريخ السلطان سليم الثالث العثماني رحمه الله تولى هذا السلطان العاقل منصب السلطنة في أوائل الجيل الماضي وقد اضطرب أمر الدولة وأشرفت على السقوط في هوة الدمار لتغلغل الفساد في جسم الفرق اليكبرية يومئذ وانحلال قوى الدولة بالتحلل قوى الجندية العثمانية والمخطاط نظامها في جانب نظام الجند الاوربي الذي ظهر يومئذ بمظهر جديد مبني على الاصول العلمية والاختبارات الفنية فخشي السلطان ان هو لم يأخذ بأصول الجندية الجديدة

ولم يبار بترتيب الجيوش المنظمة جيرانه من الدول الأوروبية أن تكتسح هذه الدول مملكته العظيمة إذ ظهرت له بوادر الخطر يومئذ باحتلال نابليون لمصر وتحفز الروس للوثوب على القسطنطينية ونزوع أهالي المورة للثورة فعزم عزمًا أكيدًا على تنظيم الجندية العثمانية وقبول الإصلاحات الأوروبية في البحرية والعسكرية والغاء الجندية اليونانية ورأى أن تعريض حياته الشخصية للخطر مع جنود اليونانية خير من تعريض المملكة لهجوم الدول الأوروبية ومصير الدولة العثمانية للزوال وهو شمم وعلون نس وأقدام قل أن صدر مثله عن أحد من الملوك إلا فيما ندر إذ معظمهم يجعلون حياة الدولة والملك فداء على حياتهم الشخصية ولا جرم فإن لكثير من أفراد هذه الأسرة العثمانية كثيرًا من الأيدي البيضاء على الأمة وكل امرئ يذكر فعله واجهل المؤرخين من يغمط فضل الرجال لما صنعت الفرصة لذلك الملك المقدم وأراد إبراز هذا العمل من القوة إلى الفعل كان أول المقاومين له علماء الدين وفي مقدمتهم عطاء الله أفندي شيخ الإسلام في عصره فحرضوا عليه العامة وأثاروا عليه الضغائن بحجة أنه يريد التشبه بالافرنج وما زالوا يكافئونه مع اليونانية ويكافئهم حتى تغلبوا عليه ودخلوه ثم قتلوه وجرت بعد ذلك أمور يطول شرحها على عم دخله السلطان مصطفى والذي يليه السلطان محمود كان قصارها إهراق سيول من الدماء أنفذ بعدها السلطان محمود رحمه الله بماضي عزيمته إرادته في الإصلاح وقضى على نظام اليونانية وأهلها شر قضاء ونالته لو لم يفعل ذلك لما بقي لدولة آل عثمان باقية إلى الآن إذ هي الآن على ضخامة قوتها وترتيب جندها على النظام الجديد ومجاراته لأحسن جنود الدول في فنون الحرب قد غابت على أمرها وانتعشت الدول الأوروبية كثيرًا من ممالكها الأوروبية والافريقية فكيف بها لو كانت على حالها القديم من ضعف الجندية وفساد النظام

لا جرم انها كانت ذهبت لا قدر الله مع الداهيين واصبحت مثالا في الغابرين
ولو سئل ساعثذ عطاء الله أفندي هل بهذا يأمر الدين ويريد تلاشي
المسلمين لاجابك بالبراءة الى الله من ذنبه واستغفر الى ربه

على ان الدول العثمانية حرسها الله قد قدت هذه القيود الثقيل وقبالت من
الاصلاح في امورها السياسية وامور الامة المعاشية ما جعلها تدخل في مصاف
الدول الاوربية وان كانت الامة العثمانية لم تزل في دور الانحطاط وأما غيرها من
الدول الاسلامية كدولة مرا كس مثلافانها لم تزل الى الآن على ما كانت عليه منذ
مئات من السنين فليس لديها نظام للجندية ولا الادارة ولا للقضاء وليس عندها
مدارس تعلم الناشئين الفنون الحديثة والاصول الحربية وتكسب الامة ملكات
العلم بمحاجات العصر وترشد الدولة الى اسباب النعمة والقوة والمنايع من هذا كله
هو زعم تحريم الدين بل هذه المنايع الدنيوية ومعاذ الله أن يكون الدين رائد
هالك الامة والمنايع من ترقى المسلمين ولو كشفت الامة المراكشية عن بصائرهما
حجاب الغفلة وقامت دوائها بواجب الخدمة الصحيحة فنبذت عنها أوهام
الواهمين وتخرصات الجاهلين فأخذت بحظ من اصول المدنية النافعة لكانت
أحسن دول الاسلام حالا وأعظم من قوة تخلق بلادها من أهل الملل من غير
المسلمين الذين تجعلهم الدول الاوربية في الممالك الاخرى ذريعة لمديدها
الشؤون الداخلية والتمرض بالاذى للدول الاسلامة ونافق ان أمة يبلغ عددها
الثمانية ملايين كلهم من جنس واحد ودين واحد لو رزقها الله سائسا عظيم النفس
عالي المهمة محبا للاصلاح يرتب شؤون دولته على نمط جديد ويصرف همه
في أعزاز شأن الممالك لكانت أمة عزيزة الجانب منيرة الجانب ولكان لها جيش
منظم يزيد عدده عن النصف مليون يحمي دمارها ويرد الغارة عن ديارها ولكن

أين من يسمع ويهقل ومن ينصف ويعمل
 هذا وأما فرض العطاء فإن عمر أمر بأن يحصى الناس بالدبوان ويبدأ
 من ذلك بالعباس عم النبي صلى الله عليه وسلم ومن يليه من ذوي القربى ثم
 بأهل السابقة والذين حضروا الفتوح على درجاتهم التي اختارها لهم عمر ثم
 بالفقراء والمساكين والنساء والأطفال كما هو مبين في مظانه من كتب
 الأحاديث والتاريخ وقد أشرنا إليه في باب دبوان الجيش : وقال قائل لعمر
 يومئذ يا أمير المؤمنين لو تركت في بيوت الأموال عُدَّة لكون إن كان : فقال
 كلمة ألقاها الشيطان على فمك وقائي الله شرها وهي فتنة إن بعدى بل أعد
 لهم ما أمرنا الله ورسوله . طاعة الله ورسوله فهما عدتنا التي بها أفضينا إلى
 ما ترون فإذا كان هذا المال ثمن دين أحدكم هلكتم :

على أن العطاء على ذلك الوجه لم يستمر إلا مدة الخلفاء الراشدين ثم لما
 تغير حال الدول وانتشر الإسلام وكثر المسلمون خص الخلفاء العطاء من غير
 الخمس بطبقة الجند فقط على نسبة اختاروها لا على نسبة التي كلف أي
 خصصوا لهذا قدرًا مخصوصًا من التي يختلف باختلاف الدول واستأثروا
 بالباقي وبالخمس لانفاقه في وجوه المصالح العامة لأن العطاء كان يعطى
 للمسلمين باعتبار أنه في أخذوه بسيوفهم إذ كانوا كلهم جنودًا محاربين
 فاتحين ثم لما خصصت الجندية بطبقة مخصوصة من الناس تغير نظام العطاء
 أيضًا واضطر الدول بحكم الضرورة لاقتصاد الأموال وادخارها في بيت المال
 لانفاقها على المصالح الأخرى التي تقوم بها الدول وتقتضيها أبهة الملاك هذا
 بقطع النظر عما خصص منها للاتفاق على ترف الدولة وشهوات الملاك لأن
 هذا تابع بالطبع لحال الملوك من عفة وشره وإمساك وبذل

وأما الكلام على النية الذي هو أصل العطاء وعلى حكمه وحكم الخمس وما هو
وحكم الجزاء أو الجزية المستثناة من الخمس الى غير ذلك مما يتعاق بهذا البحث
فبسط في كتب الفقه وكتب التفسير المطولة فليرجع اليه من أحب
وانما زيادة في الفائدة نقول هنا إن النية هو كل ما صالح عليه العدو بعد
وضع الحرب أو زارها وحكمه أن يرفع منه الخمس الى الامام ليقسمه بين أهله
الذين نص عليهم القرآن والباقي يوزع على الجند القانتين للبلاد والمرابطين في
الثغور والقانتين على حراسة الدولة إلا الجزية فانها مستثناة من حكم الخمس أي
لا يرفع منها الخمس بل تعطى للجند القانتين بحماية أهل الذمة وحراسة البلاد
واعلم ان الاسلام هو أول شريعة نصت على مصرف النية أي وجوه
الصرف والانفاق من أموال بيت المال ووضع ما يعرف الآن (بالبودجه)
ومعناها تقرير وجوه النفقات السنوية للحكومة فقد روى الطبري في تاريخه
عن ابن عباس قال : لما فتحت القادسية ودمشق قال عمر للناس اجتمعوا
فاحضروني علمكم فيما أفاء الله على أهل القادسية وأهل الشام فاجتمع رأي عمر
وعلي على ان يأخذوا من قبل القرآن فقالوا (ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى)
يعني من الخمس (قله وللرسول) من الله الامر وعلى الرسول القسم (ولذي
القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل) الآية ثم فسروا ذلك بالآية التي تليها
(للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم) الآية فأخذوا الأربعة الاخماس
على ما قسم عليه الخمس فيمن بدى به وثني وثالث وأربعة أخماس لمن أفاء الله
عليه المغانم ثم استشهدوا على ذلك أيضاً بقوله تعالى : (انما غنمتم من شيء فان لله
خمسه) فقسموا الاخماس على ذلك واجتمع على ذلك عمر وعلي وعمل به المسلمون بعد
هذا ما ذكره الطبري وانما كان عمل المسلمين بذلك مدة الخلفاء

الراشدين وأما من يليهم الى أواسط الدولة العباسية فقد عملوا بهذا بما وصل
اليه الا يمكن ثم لما توسع أمر الدول وتبسط الخلفاء في مناحي الحضارة أخذ
يتغير ذلك الترتيب كما علمت هذا مما تقدم وربما بدأ هذا التغيير في عهد ولاية
معاوية على الشام كما ستري في قصته مع أبي ذر فيما يلي من هذا الكتاب

ترتيب العمال

وتقسيم الولايات

لما تولى الخلافة عمر بن الخطاب كانت الحرب قائمة في الشام وكانت الامراء
من علمنا مما تقدم في محله فجعل إمارة ما فتح من الشام الى أبي عبيدة وجعل إمارة
الحرب في كل جهة لأمر مخصوص فجعل إمارة الحرب في دمشق ليزيد بن أبي
سفيان وإمارة الاردن لشرحبيل بن حسنة وإمارة فلسطين لعمر بن العاص وقد
مر تفصيل ذلك وبيانها إلا ان الإمارة العامة كانت لأبي عبيدة فالحاضرة والصالح
وكل ما يتعلق بأمر الحرب السياسية كان منوطاً به ولما تم فتح الشام واستقرت
فيها قدم المسلمين أبقى أبا عبيدة أميراً على الشام وجعل مقره حمصاً وأصناف اليه
جند قنسرين ثم أضيف الى هذا القسم جزء من الجزيرة لما فتحها عياض بن غنم
وولي جند قنسرين بعد وفاة أبي عبيدة ثم جعل دمشق جنداً وعليها يزيد بن أبي
سفيان ثم معاوية بعده ثم جعل الاردن كذلك جنداً وفلسطين جنداً وقسمه
الى قسمين أحدهما حاضرتة ليلياء والآخر حاضرتة الرملة وقد مر الكلام على
ذلك فلا حاجة للتفصيل والمراد من الجند هو انهم كانوا يسمون كل ناحية بها جند
يقبضون رزقهم منها جنداً فبدلاً من ان يقولوا ولاية قنصرية مثلاً يقولون
جند قنسرين ويسمون الولاية أيضاً كورة جمعها كور وروى الطبري في أخبار
سنة (١٧ هـ) ان عمر لما جاء الشام في هذه السنة رتب الشواتي والصوائف

(أي الجنود التي تنزوي في الصيف والجنود التي تنزوي في الشتاء) وسد فروج الشام ومسالما^(١) وأخذ يدور بها واستعمل عبد الله بن قيس نلى السواحل من كل كورة (أي على السواحل جميعها سواء كانت تابعة لكورة دمشق أو غيرها)

وجعل أبا عبيدة على حمص وخالد بن الوليد تحت يديه على قنسرين وعلى دمشق يزيد بن أبي سفيان وعلى الأردن معاوية (بعد شرحبيل) وعلى فلسطين دلقمة بن مجز وعلى الاهراء^(٢) عمرو بن عبسة وجعل على كل عمل عاملاً فقامت مسالخ مصر والشام والعراق على ذلك الترتيب الذي رتبته عمر (رض) الى عهد العباسيين

وذكر في فتوح البلدان ان معاوية كتب الى عمر بعد موت أخيه يزيد يصف له حال السواحل فكتب اليه في مرة حصونها وترتيب المقاتلة فيها واقامة الحرس على منازرها^(٣) وأخذ المواقيد لها

(١) تقدم معنى المسالخ والفروج في خير فتوح سعد بن أبي وقاص

(٢) المخازن التي تخزن فيها الحبوب وغيرها من اموال التي

(٣) المناظر ونسعى لهذا العهد المناظر هي قباب مبنية على رؤس الجبال العالية

بين كل بلد وآخر بحيث يتقارب بعضها من بعض ويشرف بعضها على بعض وكان يقام فيها حراس يوقدون النار عند ما يرون اقبال العدو من جهتهم فيوقد حراس المناظر الذي يليهم كذلك وهكذا حتى يصل الخبر الى المدينة أو الثغور المسلحة في زمن قابل فيسرعون لاداء الجهة التي أقبل منها العدو ولم تنزل آثارها قائمة الى الآن في كثير من انحاء سورية وقد شاهدت بنفسي المناظر القائمة على الجبال بين دمشق وحماه الى ما فوق ومعظم الوجود من بقاياها الى الآن هو من آثار الدول التركمانية والسكرية والبراككة التي شيدوها في أيام الحروب الصليبية وعنوا بها اعتناء عظيماً جداً

وكذلك كان تقسيم العراق وفارس فكان ذلك الوجه قسمين قسم تابع للبصرة وعليه عتبة بن غزوان ثم المغيرة بن شعبه ثم أبو موسى الأشعري وقسم تابع للسكوفة وعليه سعد بن أبي وقاص ثم عمار بن ياسر ثم غيره وغيره وكانت عمالة عامل هذا القسم أي قسم السكوفة كما في رواية ابن جرير الطبري تمتد ما بين السكوفة وحلوان والموصل وما سبذان وقرقيسيا إلى البصرة ثم امتدت هذه العمالة حتى تجاوزت فارس الغربية وكانت تقسم إلى أقسام عليها عمال من قبيل عامل السكوفة وكانت مسالحها وثغورها مما يلي الجزيرة وأرمينيا الموصل وقرقيسيا وثغورها فيما يلي فارس تابعة لتقدم الجيوش في الفتح وتجاوزها حدود البلاد الإسلامية بالطبع وكان يتبع كل أمير حرب كاتب وقاض يقضي بين الناس كما رأيت في باب تعبئة الجيش وغيره ويتبعه أمير يسمى عامل الاقباض يحصي الغنائم فإذا فتحت البلاد وتحررت الجباية كان عامل الخراج وكان عامل الاقباض في حرب فارس السائب بن الأقرع وعامل الخراج النعمان بن مقرن ثم غيره وغيره وقد مر بيان ذلك في غضون أخبار الفتح فلا حاجة للمزيد

وأنت ترى أن ذلك الترتيب هو غاية في اصابة الغرض وبعد النظر في تنظيم شؤون الدولة بالنسبة لذلك العصر وربما نحا عمر (رض) في بعضه نحو فارس والروم ولعله بدأ ساذجاً ثم ترقى بترقي المسلمين وتقدمهم في الفتح في خلافة عمر (رض) بحيث تم هذا الترتيب في سنة (١٧) كما رأيت

(ضرب النقود)

كانت العرب قبل الاسلام تتعامل بالنقود الفارسية والرومية من الدرهم والدينار واستمر ذلك إلى أن جاء الاسلام ومضى صدر من خلافة عمر وكان الشائع استعماله بينهم يومئذ الدراهم البليغة وهي دراهم فارس وكان وزن هذا الدرهم

زنة مثقال من الذهب فلما كانت سنة (١٨ هـ) ضرب عمر الدراهم على نقش الكسروية وشكلها بأعيانها غير أنه زاد في بعضها الحمد لله وفي بعضها محمد رسول الله وجعلها في أواخر خلافته كل عشرة دراهم زنة سبعة مثاقيل كما ذكر ذلك المقرئ في النقود الإسلامية الآن أن عمر (رض) لم يضرب الدينار وإنما ضربت الدنانير على عهد عبد الملك بن مروان. وأما نسبة الدرهم إلى الدينار فقد كانت تختلف باختلاف الزمان كما سنذكر ذلك في سيرة عبد الملك بن مروان إن شاء الله. وأما نسبة الدرهم والدينار إلى نقود هذا الوقت لا باعتبار الوزن بل باعتبار قيمة المقومات من كل شيء بالدرهم أو الدينار فذلك يحتاج أولاً إلى الوقوف على نسبة حقيقة لأجور العمال بالدرهم في صدر الإسلام إيقاس عليها مثلاً في هذا العصر وتعلم القيمة الاعتبارية يومئذ الدرهم وتقاس على مثله في هذا العصر وكل ما قبل من هذا التقييل إذا لم يُثبت على ذلك التمهيد الصحيح فحس ونحن ليس من الحقيقة على شيء لأن الدرهم من الفضة دني القيمة الآن إذ ربما ساوى كل أربعين درهماً باعتبار الوزن ديناراً والدينار يتراوح ثمنه بين ١٢ فرنكاً و ١٦ فرنكاً وهذه القيمة ربما كانت في بعض بلاد أوروبا لهذا العهد قيمة أجرة عاملين أو ثلاثة وفي بعض بلاد المشرق قيمة أجرة أربعة عمال إلى الثمانية من ذوي المهن لا ما يسموه العمل البسيط فالدرهم والدينار لا يصح أن يكون قيمتهما الاعتبارية في صدر الإسلام كقيمتها الآن بل أغلى ربما كان الدينار أجرة عشرين عاملاً أو أكثر والفرق بينهما لا يعلم إلا من تحقيق عمل العامل في ذلك الوقت وعسا ما تتوفى إلى الوقوف على حقيقة ثابتة من هذا التقييل فنبسطها عند الكلام على النقود الإسلامية في خلافة عبد الملك بن مروان إن شاء الله

(وضع البريد)

البريد اسم للمسافة التي بين كل محطة وأخرى من محطات البريد وهي أربعة فراسخ أو اثنا عشر ميلاً ثم أطلق على حامل الرسائل وتوسموا به الآن فأطلقوه على أضيبار (أكياس) البريد وأصله على ما يقال من وضع الفرس والذي رتبته دارا ملك الفرس في القرن الخامس قبل الميلاد ثم استعمله الرومان وغيرهم من الأمم وربما نأني على شيء من تفصيل خبره في غير هذا المحل ثم استعمل في الإسلام وأقيم له عامل مخصوص يسمى عامل البريد وهو منفصل عن سلطة الولاية مكاف خلا عن أعمال البريد بنقل أخبار الولاية والبلاد لدار الخلافة وإن يكتب المهم من هذه الأخبار للخليفة ليكون على علم من أحوال الرعية والولاية وقد كانت هذه الوظيفة تارة لصاحب البريد وتارة منفصلة عنه يسمى عاملها صاحب الأخبار وسنستقصي الكلام على هذا عند وصولنا إلى الكلام على دولة الخلفاء من بني أمية وبني العباس إن شاء الله

وروى المؤرخون أن أول من وضع البريد في الإسلام هو معاوية بن أبي سفيان ولعله هو أول من رتبته على أصول معروفه ووضع له الخيل وأقام له المحطات والا فالبريد استعمله عمر بن الخطاب رضي الله عنه قبل معاوية إذ قد جاء ذكره كثيراً في سيرته ومنه ما صرح في فصل علاقته مع الملوك عند ما قال عن الرسول الذي أتى بالمقد هدية من امبراطورة الروم أنه يريد المسلمين وفي مناقب عمر الامام ابن الجوزي أن عمر لما أبعده نصر بن حجاج عن المدينة إلى البصرة بسبب تغزل بعض النساء به فلق نصر للرجوع إلى المدينة وكتب عمر إلى عامله بالبصرة كتاباً فكتب الرسول عنده أياماً ثم نادى مناديه إلا أن يريد المسلمين يريدان يخرج فن كانت له حاجة فإي كتب فكتب نصر بن حجاج كتاباً ودسه في الكتب إلى أمير المؤمنين

فمن هذا الخبر وغيره يستدل على أن أول واضع للبريد في الاسلام هو عمر
ابن الخطاب الا انه ربما لم يكن على الوجه الذي كان بعد ولم يبلغ من الاتقان مبلغه
في عصر الامويين والعباسيين وإنما هو بدئي ساذج ثم ترقى بترقى الزمان
﴿ تمصير البصرة والكوفة ﴾

مصرت البصرة سنة (١٥ هـ) عن يد عتبة بن غزوان بأمر أمير
المؤمنين عمر بن الخطاب وكان في مكانها محل يسمى الخريبة تقيم فيه مسالح
كسرى لتمنع العرب من العيث ومصرت الكوفة سنة (١٧ هـ) عن يد سعد بن
أبي وقاص وكان البناء أولاً بالتصيب فدب الحريق في الكوفة والبصرة فأرسل
سعد إلى عمر فمرأ يستأذنه في البنيان باللبن (الطوب) فقال افعلوا ولا يزيد
أحدكم على ثلاثة أليات ولا تطاولوا في البنيان وكتب إلى أهل البصرة بمثل ذلك
فخططوا المناهج (الشوارع) على عرض عشرين ذراعاً وطول أربعين ذراعاً والازفة
سبعة أذرع والقطائع ستين ذراعاً وبنو المسجد الجامع في الوسط بحيث تنفرغ
الشوارع وكان أمرهم عمر بتخطيط الشوارع على ذلك الوجه الا انه لما ازدحمت
السكان في المدينتين أدخلوا بذلك الاصل ولم يراعوا حالة التنظيم فتقدموا في
البناء في الشوارع والساحات حتى ازدحمت المنازل ومناقت الشوارع واختلت
أصول التنظيم التي وضعها لهم عمر رضي الله عنه وإنما كان الباعث على ذلك
بعد القوم عن أسباب الحضارة وعدم مراعاتهم لاصول التائق في البنيان
لقرب عهدهم بالبداوة وقد عند العلامة ابن خلدون فصلاً بهذا الصدد في
مقدمته الشهيرة أغنانا عن الكلام فليرجع إليه من شاء

﴿ التوسعة في المسجدين ﴾

في سنة (١٧ هـ) حج عمر (رض) فبنى المسجد الحرام ووسع فيه وهدم على

قوم أبوا ان يبيعوا دورهم ووضع أثمان دورهم في بيت المال حتى أخذوها واستأذنه أهل المياه التي على الطريق بين مكة والمدينة في ان يبنوا منازل في هذا الطريق فأذن لهم وشرط عليهم ان ابن السبيل أحق بالظل والماء وكذلك صنع بمسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه هدمه ووسع فيه وأدخل دار العباس فيها زاد فيه

✽ جملة مآثر ✽

ومن مآثره ان أقام دور الضيافات وأدر عليها الارزاق وعن ابن سعد قال اتخذ عمر دار الدقيق فجعل فيها الدقيق والسويق والنمر والزبيب وما يحتاج اليه بين به المنقطع ووضع فيها بين مكة والمدينة في الطريق ما يصلح من ينقطع به وفي بعض الروايات انه فعل مثل ذلك أيضاً بالطريق بين الشام والحجاز (ومنها) انه مر يوم بجيئه الشام على قوم من المجذمين فقرض لهم شيئاً من بيت المال ومنعهم بذلك عن التكفف بين الناس (ومنها) أمره عمرو بن العاص بمصر بحفر الترع التي وصلت بين النيل وبين البحر الاحمر في عام الرمادة واستمرت كذلك الى عهد الفاطميين ثم ردمت كما سترى تفصيل الخبر عنها في سيرة عمرو بن العاص (ومنها) ما تقدم ذكره من حفر الترع واقامة الجسور في العراق العربي والعراق المعجمي (ومنها) ما تقدم ذكره أيضاً من وضع الديوان واقامة الكتاب له وفرض العطاء للعساكر والمجاهدين وتقسيم الجيوش وترتيبها كما ستراه مفصلاً في سيرة سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه وغير ذلك من الآثار الجليلة التي تمكن من إيجادها ذلك الخليفة العظيم مع اشتغاله بالفتوح وانصراف همه لتوسيع نطاق الاسلام جزاء الله عن هذه الأمة خير الجزاء وربما نأتي على اجمال آخر من آثاره عند ذكر أوائله في غير هذا الباب ان شاء الله

﴿ باب ﴾

﴿ أخلاقه ومناقبه ﴾

(سياسته وعدله)

كانت العرب على جانب من خشونة الطباع وجفاء الخلق والاعتزاز
 بالمشيرة والأنفة عن الخضوع لحكم السلاطان يعلمه من وقف على تاريخ هذه
 الأمة ولما جاء الاسلام هذب أخلاق فريق منهم وهم الصحابة لما شربهم
 للنبي عليه الصلاة والسلام ووقوفهم على حقائق الدين وإشراب قلوبهم بحب
 الإيمان والفريق الآخر الذين لم يتمكن من قلوبهم الاسلام اقرب عهدهم
 منه بقي في نفوسهم شيء من آثار الجاهلية لا ينزعها إلا تمادي الزمان لهذا لم
 يسع أبا بكر الصديق رضي الله عنه إلا أن يعاملهم بالقوة الممزوجة بالرفق كما
 رأيت ذلك في سيرته وأخباره معهم أيام الردة ولما استخلف عمر رضي الله عنه
 وجد أن لامناص له من أن يحذو في معاملتهم بالشدة عند الحاجة حذو أبي
 بكر خوف النزوع إلى الثورة والخروج عن حدود الاسلام وقيد الأخوة
 والرجوع إلى الفرقة والشقاق والمصيبة المضرة وقد كان رضي الله عنه شديداً
 بطبيعته فساس أولئك الاقوام بمزيد الشدة والارهاب لما كان يتوقعه من
 حصول الفتن والدسائس ولو لم يقابل شدته اغراقه في العدل وكرمه في بذل
 المال وحكمته في وضع الثواب في محله والعقاب في محله لما استقام له أمر
 الخلافة كما أنه لو يستعمل مع العرب تلك السياسة لما استقام أمر المسلمين
 وخيف من حصول فتن كبرى تنكش لها أعصاب الاسلام كما حصل ذلك
 بعد وفاته رضي الله عنه إلا أنه لم يتأت عن تلك الفتن من الضرر

ما يوازي الضرر الذي كان يتأتى عنها فيما لو حصل ذلك في أوائل خلافة عمر (رض) وانما خفف ضرر تلك الفتن بعد لان الاسلام كان ملاكنا في الارض والعرب كلهم تفرقوا في أنحاء البلاد واشتغلوا بأمور الفتح وذاقوا لذة الملك والسيطان وأسسوا ذلك الملك العريض الذي استحال ان تدرك أساسه عواصف الفتن في خلافة عثمان وعلي ومعاوية رضي الله عنهم وانما كان الفضل في هذا لعمر بن الخطاب الذي أخذ على الأمة سبيل النزوع الى الجاهلية الأولى ودفعها في غمار الفتح وشغلها بمحاربة الامم عن محاربة نفسها وربها على الخضوع لأولي الامر فيما لا يكون به حيف على النفوس ولا مساس بالدين ولا حرج على الحرية ولا تمييز بين الطبقات وهذا منتهى ما توصف به رجال السياسة من الفضل والدهاء والعلم بسياسة الأمم وإحكام أمور الدول وحسب عمر انه كان كالشمس المشرقة على الآفاق لا تخفى عليه خافية من أمور الرعية ولا يفوته ظالم فينتصف منه أو مظلوم فينصفه حتى قيل ان علمه بمن تأي من عماله كان كعلمه بمن كان عنده لانه جعل عليهم عيوناً حريصاً كانوا ينقلون اليه اخبارهم في معاملة الرعية حتى كانت اخبار الجهات كلها عنده تأتيها البرد صباح مساء^(١) ويأويح العامل الذي تبدر منه بادرة أذى لاحد من

(١) هكذا حال الدول عند ما تبدأ في سلم الصعود ومتى انقلبت الى الهبوط انقلبت عندها هذه القاعدة رأساً على عقب فجعل الامراء العيون على الرعية لا على العمال ليكونوا عوناً للولاة على الرعية كما هي الحال الآن في تلك الاسلام حيث لا يستطيع أحد ان يشكو ظلم العمال وسوء الاحوال حتى اوغل الولاة في الظلم وساموا الناس سوء العذاب وخرّبوا العمران واتمر أمر الدول الاسلامية في الشرق والغرب واختل الملك وقوى عليها البدو وبابح من تبدر منه بادرة شكوى من هذا الخطب فاته لتأجل نزج به في ظلمات السجون أو ينفي من الارض وهذا ما جعل الاوربية لهذا العهد تتسلط على الممالك الاسلامية وترعى المسلمين بوصمة المعجز عن ادارة شؤون الحكومات

الرعية أو يهفو هفوة في شأن من الشؤون فإنه لا يلبث أن يأتيه نذير عمر
بالعزل أو التأنيب من حيث لا يشعر فلهذا ملأت زهيبته القلوب وخافه
العمال وانقاد له الناس واستكانت لديه النفوس العاتية

أخرج ابن الجوزي في المناقب عن عمر بن مرة قال : لقي رجلا من
قريش عمر فقال لن لنا فقد ملئت قلوبنا مهابة . فقال : أفي ذلك ظم . قال لا .
قال فزادني الله في صدوركم مهابة . وأخرج عن عبد الله بن جبير أنه سمع
عبد الله بن عباس رضي الله عنهما يحدث قال . مكثت سنة وأنا أريد أن
أسأل عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن آية فلا أستطيع أن أسأله هيبته .
وأخرج ابن جرير في تاريخه عن زيد بن أسلم عن أبيه أن نورا من المسلمين كلوا
عبد الرحمن بن عوف فقالوا : كلام عمر بن الخطاب فإنه قد أخشانا حتى والله
مانستطيع أن نديم إليه أبصارنا : قال فذكر ذلك عبد الرحمن بن عوف لعمر :
فقال أوقد قالوا ذلك فوالله لقد كنت لهم حتى تخوفت الله في ذلك ولقد اشتدودت
عليهم حتى خشيت الله في ذلك . وإسم الله لأنا أشد منهم فرقا (خوفا) منهم مني :
وأخرج ابن عساکر هذا الحديث من طريق آخر وزاد عليه قول عمر : فأين
المخرج وقام يبكي بحر داءه ويقول عبد الرحمن بيده أف لهم بذلك : والظاهر
أن عمر رضي الله عنه إنما استعمل مع العرب هذه الشدة لعلهم باخلاقهم الجافية

وتلصق بهم عار الانحطاط الى دركات الضعة والذل واستسلامهم لعقيدة الرضا بالتضام
والصبر على الضيق ولو تحفظهم الامم وأصبحوا يساقون بهما الاستعباد كاليهود ولقد
شافني مرة أحد علماء الامان بكلام من هذا القبيل علمت منه مرتبنا في نظر العالم
المتمدن بين الامم وكنت والله لا أعلم اننا انتهينا في نظرم الى هذا الحد فان الله وانا
اليه راجعون

وانهم ان تظاهر لهم بالالين فقد فتح لهم باب الادلال والتعجرف المعروف فيهم
 بذلك على هذا ما رواه الخائظ بن عساكر عن الاصمعي قال : كلم الناس عبد
 الرحمن بن عوف ان يكلم عمر بن الخطاب في ان يلين لهم فانه قد اخافهم حتى
 اخاف الابكار في خدروهن : فيكلمه عبد الرحمن فالتفت عمر اليه فقل : يا عبد
 الرحمن اني لا اجد لهم الا ذلك والله لو انهم يعلمون ما لهم عندي من الرأفة
 والرحمة والشفقة لاخذوا ثوبي من عاتقي : والذي زاد عمر هيبه في النفوس انه كان
 لا براعي في الحق كبير اولا يمالئ شريفا ولا أميرا الا فيما تقضي به الضرورة السياسية
 وهذا فيما لا يحس به حق من حقوق الرعية ومن هذا القبيل حكايته المشهورة
 مع جبلة بن الايهم ملك غسان فانه لما أسلم ووفد على عمر بن الخطاب بأبيه الملك
 وحشمه تلقاه عمر بالترحيب وبينما هو يطوف يوما وطى على ازاره اعرابي من
 بني فزارة فضربه على وجهه فشكاه الاعرابي الى أمير المؤمنين فاستدعى عمر
 جبلة وقال له اما ان ترضيه واما ان يضربك كما ضربته فكبر ذلك على جبلة وقال
 الا تفرقون بين الملك والسوقة : قال لا قد جمع بينكما الاسلام : فاستعمله الى
 الغد ثم أخذ قومه وفر بهم ليلا ولحق بالامبراطور هرقل بالقسطنطينية فارسل
 عمر من يسترضيه فابى الرجوع وهذه مرتبة من انصاف الرعية واقادتهم حتى
 من الملوك لم يبلغها احد غير عمر بن الخطاب رضي الله عنه : ومن بدائع اخباره
 في انصاف افراد الرعية من الولاة ما نقله في حسن المحاضرة عن أنس قال
 أتى رجل من أهل مصر الى عمر بن الخطاب فقال يا أمير المؤمنين عائد بك من
 الظلم : قال عذت معاذاً : قال سأفت ابن عمرو بن العاص فسبقته فجعل يضربني
 بالسوط ويقول أنا ابن الاكرمين : فكتب عمر الى عمرو يأمره بالقدوم عليه
 ويقدم بانه عليه فقدم : فقال عمر أين المصري خذ السوط فاضرب فجعل

يضره بالوسط ويقول عمر اضرب بن الاكرمين ثم قال للمصري ضمه على صلعة عمرو: قال يا امير المؤمنين انما ابنته الذي ضربني وقد اشتفت منه فقال عمر لعمر و: مذكم تعبدتم الناس وقد ولدتهم امهاتهم احراراً: قال يا امير المؤمنين لم اعلم ولم يأتني (يعني) المصري

هذا منتهى الانصاف للرعية والعدل بين طبقات الامة وبمثله علم الناس ان لا كبير فوق الحق ولا امير الادون الشريعة حتى نفسه رضي الله عنه فقد كان ينصف غيره منها ولا يعتبر نفسه امام الحق والعدل الا كواحد من الناس فقد جاء في كنز العمال عن الشعبي قال كان بين عمر وبين أبي بن كعب خصومة فقال عمر اجعل بيني وبينك رجلاً. فجعل زيد بن ثابت فأتياه فقال عمر اتيناك لتحكم بيننا وفي يديه يؤتى الحكم. فله ادخل عليه وسع له زيد عن صدر فراشه فقال ههنا يا امير المؤمنين. فقال له عمر هذا اول جور جرت في حكمك ولكن اجلس مع خصمي فجلس بين يديه فادعى أبي وانكر عمر فقال زيد لابي اعف لا امير المؤمنين من البرين وما كنت لاسألهما لاحد غيره خلف عمر ثم اقسم لا يدرك زيد القضاء حتى يكون عمر ورجل من عرض الناس عنده سواء (وفيه) عن عبد الله بن عكيم قال قال عمر بن الخطاب. انه لاحلم احب الى الله تعالى من حلم امام ورفقه ولا جهل ابغض الى الله تعالى من جهل امام وخرقه ومن يعمل بالمعفو فيما بين ظهر به تأتية العافية ومن يتصف الناس من نفسه يعطي الظفر في أمره والذل في الطاعة أقرب الى البر من التعزز بالمعصية: وخلا هذا فقد كان رضي الله عنه حريصاً على ان لا يشكي منه ويرشد الى كل ما فيه راحة الناس وسلامة الامة وتنكب طرق الخطأ او الجور حتى يبلغ به الامر ان كان كلما اجتمع اليه ناس من الامصار او جماعة من كبار الصحابة يسألهم عن سيرته بين الناس ويستطلع

طلع ضيائهم من جهة سياسته في الرعية ولا يأنى قبول النصيحة (ومن) ذلك ما جاء في كنز العمال عن النعمان بن بشير أن عمر بن الخطاب قال في مجلس وحوله المهاجرون والانصار . أرايتم لو ترخصت في بعض الامور ما كنتم فاعلين فسكتوا فقال ذلك مرتين أو ثلاثا . فقال بشير بن سعد لو فعلت ذلك قومناك تقويم القديح (وهو السهم المموج قبل ان يراش وينصل) فقال عمر . انتم إذن أنتم إذن (استحسنوا القولهم) . وفي المناقب عن عبد الجبار بن عبد الواحد التنوخي قال قال عمر (رض) وهو على المنبر أنشدكم الله لا يعلم رجل مني عيبا الا عابه فقال رجل نعم يا أمير المؤمنين تدبيل بين البردين وتجمع بين الأدميين ولا يسمع ذلك الناس قال فما أدال بين بردين ولا جمع بين أدميين حتى لقي الله . وقوله يدبيل بين بردين أي يلبس قبيحا ويخفيه ويلبس غيره (وذكر) بعض المؤرخين انه خطب يوما فقال . أيها الناس من رأى منكم في أعوجاجا فليقمه . فقام رجل فقال . والله لو وجدنا فيك أعوجاجا لقومنا بسيوفنا . فقال عمر . الحمد لله الذي أوجد في المسلمين من يقوم أعوجاج عمر بسيفه الا انني لم أقف على سند لهذه الخطبة وهي ان صححت فربما تكون من قبيل الخبر الاول لاخطبة . وأنت ترى من هذه الاخبار الى أية درجة بلغت حرية الضمائر وحب العدل بالمسلمين يومئذ ومنها تعلم انهم إنما سادوا بقول الحق وتعشق الحرية واستقلال الضمائر لا بالذل والخنوع والتقييد بقيود العبودية التي ما تقيد بها قوم الا ضررتهم بالهلاك وسودت عليهم الامم كما سودت الفريسيين الآن على ما نتي مليون من المسلمين اتخذوا رؤسائهم أولياء من دون الله فقد ذفوا بهم الى هوة الدمار وأفقروا من آثار ملكهم العظيم الديار . وفي كنز العمال عن سلمة بن شهاب العبدي قال قال عمر بن الخطاب

أيها الرعية إن لنا عليكم حق النصيحة بالغيب والمعاونة على الخير وأنه ليس شيء أحب إلى الله تعالى وأعم نفعاً من حلم إمام ورققه وليس شيء أبغض إلى الله تعالى من جهل إمام وخرقه

(ومن سياسته) في تقويم أخلاق الناس وحملهم على المحجة الواضحة في الأعمال وإن لهم ماتكنه السرائر ما جاء في كثر العمال أيضاً من حديث عبدة بن مسعود قال سمعت عمر بن الخطاب يقول . إن ناساً كانوا يؤخذون بالوحي في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن الوحي قد انقطع وإنما نأخذكم الآن بما ظهر من أعمالكم فمن أظهر لنا خيراً آمناه وقربناه وليس لنا من سريره شيء . والله يحاسبه في سريره . ومن أظهر لنا شراً لم نأمنه ولم نصدقه وإن قال إن سريره حسنة . وإنما يعرض بهذا بالمناقض تنبيهاً لهم إلى أنه مراقب لأعمالهم ومع أنه كان يأخذ الناس بهذه الطريقة ويحملهم على الاستقامة في الأعمال فإنه كان يحذرهم من خيانة السرائر وينهاهم عن التردد في الأمور ويرشدهم إلى الجمع بين العزيمة والنية سوفاً لهم إلى الاستقامة في العمل والحزم في الرأي فقد أخرج ابن جرير الطبري في تاريخه عن عمر بن الخطاب قال . قال عمر بن الخطاب القوة في العمل أن لا تؤخر عمل اليوم لغد . والامانة أن لا تخالف سريرة علانية واتقوا الله عز وجل فأنما التقوى بالتقوى ومن يتق الله يقه .

وهكذا رضي الله عنه كان في رعيته كالوالد الرؤف باليهيم بالنصائح ويرشدهم إلى سبيل الخير والسعادة ويأمرهم بالتقوى والعدل والتألف والاجتماع وينهاهم عن التحزب والتفرق وخصوصاً قريشاً فإنه كان لا ينام لهم على أمر ولا يدعم ساعة من نصيحة لأنهم قدوة الناس وأئمة العرب

أخرج الطبري عن ابن عباس أن عمر قال لناس من قريش بلغني أنكم

تتخذون مجالس لا يجلس اثنان معاً حتى يقال من صحابة فلان من جلساء فلان حتى تحوميت المجالس وأبى الله ان هذا السريع في دينكم سريع في شرفكم سريع في ذات بينكم ولسكاني عن يأتي بعدكم يقول هذا رأي فلان . قد قسموا الاسلام أقساماً . أفيضوا مجالسكم بينكم وتجالسوا معاً فانه أدوم لالفتكم وأهيب لكم في الناس اللهم ملوني وملائمتهم وأحسنست من نفسي وأحسنوا مني ولا أدري باينا يكون الكون وقد أعلم ان لهم قبلاً منهم فاقبضني اليك .

ومن جميل سياسته انه كان يعلم من نفسه الشدة فلا يرضى لعماله ان يكونوا مثله لهذا عزل خالد بن الوليد عن الامارة وجعل بدله أبا عبيدة بن الجراح وكان عماله جميعهم ممن عرفوا باللين والاناة كأبي عبيدة وسعد بن أبي وقاص وعتبة بن غزوان وحذيفة بن اليمان وعثمان بن حنيف وأضرابهم الآ

بعض القواد فربما كانوا على شيء من الشدة وذلك يكون في مثلهم بالطبع ومع شدته رضي الله عنه فقد كان يوصي عماله بالرفق والعدل والاناة وعدم الايغال في العقوبة وبلغ به كرهه الايغال في العقوبة ان أرسل مرة الى أبي موسى الأشعري وقد اشتد في العقوبة على بعضهم يهدده بالعقاب اذا عاد الى مثلها جاء في كنز العمال عن ابن عمر قال : كنت مع عمر في حج (أو عمرة) فاذا نحن براكب : قال عمر أري هذا يطالبنا : جاء الرجل فبكى : قال ما شأنك ان كنت غارماً أعناك وان كنت خائفاً أمناك الا ان تكون قتلت نفساً فتقتل بها وان كنت كرهت جوار قوم حولناك عنهم : قال اني شربت الخمر وأنا أحد بني تيم وأنا أبا موسى جلدني وخلقني وسود وجهي وطاف بي الناس وقال لا تجالسوه ولا تؤاكلوه فحدثت نفسي بأحدى ثلاث . أما ان انخذ سيفاً فاضرب به أبا موسى . وأما ان آتيت فتحولني الى الشام

فإنهم لا يعرفوني : وأما إن أُلحق بالمدو فأكل معهم وأشرب : فبكي عمر قال ما يسرني أنك فعلت وإن لعمر كذا وكذا وإن كنت لا شرب الناس لها في الجاهلية وإنما ليست كلنا . وكتب إلى أبي موسى ما صورته

سلام عليك أما بعد فإن فلان ابن فلان التميمي أخبرني بكذا وكذا وأيم الله إنني أنعدت لا - وذن وجهك ولا طوفن بك في الناس فإن أردت أن تعلم حق ما أقول فعد . فأمر الناس أن يحالوه ويؤاكلوه فإن تاب فاقبلوا شهادته . وحمله عمر (أي أركبه) وأعطاه مائتي درهم

ومن جبل سياسته اهتمامه بأهل الذمة الذين دخلوا في عهد المسلمين وسلاطنتهم من الشعوب غير المسلمين وصاياهم للعمال بالحرص على راحتهم وتجنب ظلمهم وأذاهم وبلغ اهتمامهم أن كان إذا غابت عنه أخبارهم أو بلغه أقل شيء عنهم يستدعي ذوي أمانة من المسلمين الذين أقاموا في بلادهم ويسألهم عن أحوالهم ويستقصي سيرة العمال معهم ومن ذلك ما رواه الطبري في تاريخه أن عمر (رض) كتب إلى أمير البصرة أن يبعث له جماعة من ذوي الرأي والبصيرة فأرسل إليه وفدًا فيهم الاعمش بن قيس فسألهم عن أهل الذمة وهل يشكون ظلمًا أو حيفًا فأجابوه بالسلب ولم يطعن لقولهم حتى استوثق من الاعمش وكان يشق بصدقه ثم صرفهم

ومن أجل ما يؤثر عنه من الرفق بأهل الذمة ما جاء في كتب العمال أن عمر مر بشيخ من أهل الذمة يسأل على أبواب المساجد فقال ما أنصفناك كذا أخذنا منك الجزية في شببتك ثم ضيعناك في كبرك ثم أجرى عليه من بيت المال ما يصاحبه ومن حسن سياسته تقدمه إلى قواده بأن لا يمسكوا الجندي في الغزو أكثر من أربعة أشهر وسببه أنه كان يطوف ليلة بالمدينة على عادته فسمع امرأة من وراء بابها تقول

تطاول هذا الليل واسود جانبه وأرقني أن لا خبايل الأعباء
فلولا حذار الله لأشيء مثله لخرج من هذا السرير جوارية
فكتب عمر إلى عماله أن لا يغيب أحد بالغزو : ونعم الرأي
ومن سياسته وتوفيقه الحدود عن الضرورة الداعية لذلك فقد أخرج
ابن أبي شبة في المصنف عن حكيم بن عمير قال كتب عمر بن الخطاب ألا
لا يجلبدن أمير جيش ولا سرية أحداً الحد حتى يطاع الدرب لئلا تحمله حمية
الشیطان أن يلحق بالكفار

ومن سياسته أنه كان يحبس عن العمل كثيراً من كبار الصحابة منهم
من كان لا يستعمله خوفاً على دينه من أن يدنس بالولاية فقد أخرج ابن
سعد عن عمران بن عبد الله قال : قال أبي بن كعب لعمر بن الخطاب مالك
لا تستعملني : قال أكره أن تدنس دينك

ومنها من لا يستعمله خشية أن يحمله على رقاب الناس أو خشية أن تحمله
نفسه بالامارة إذا بعد عن مراقبته وهؤلاء هم بنوهاشم لما كان يتفرسه فيهم من
التطلع إلى الامارة ففي مروج الذهب المسمودي عن عبد الله بن عباس أن عمر
أرسل إليه فقال يا ابن عباس ان عامل حص هلاك وكان من أهل الخير وأهل
الخير قليل وقد رجوت أن تكون منهم وفي نفسي منك شيء لم أره منك وأعياني
ذلك فما رأيك في العمل قال إن أعمل حتى تخبرني بالذي في نفسك . قال وما
تريد إلى ذلك . قال أريد دفان كان شيء أخاؤه على نفسي خشيت منه عابها الذي
خشيت وإن كنت بريئاً من مثله علمت أني لست من أهلها فقبلت عملك هنالك
فاني قلما رأيت أو ظننت شيئاً إلا عاينته : فقال يا ابن عباس اني خشيت أن
يأتي علي الذي هو آت وأنت في عملك فتقول هلم الينا ولا هلم اليكم دون غيركم :

اني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستعمل الناس وترككم : قال (أي ابن عباس) والله قد رأيت من ذلك فلم تراه فعل ذلك : قال (أي عمر) والله ما أدري أضن بكم عن العمل فأهل ذلك أنتم أم خشي أن تبايعوا بمنزلكم منه فيقع العقاب ولا بد من عتاب فقد فرغت لك فما رأيك قال : (أي ابن عباس) أراني لا أعمل لك : قال ولم : قلت وإن عملت لك وفي نفسك ما فيها لم أبرح قذى في عينيك قال : فأشر علي : قلت اني أرى تستعمل صحيحاً منك صحيحاً لك ومن سياسته تقدمه الى المال بأن لا يأذنوا لاحد من جنود المسلمين ان يزرع أو يزارع في البلاد المفتوحة وان لا يقطعوا أرضاً لاحد منهم البتة وذلك لامور الامر الاول كي لا يراحم المسلمون أهل الذمة والمهد في أرضهم ويضيقوا عليهم في معيشتهم والامر الثاني كي لا يألف الجند الاعمال في الارض في إبان الفتح فتميل نفوسهم الى الراحة من عناء الحرب والأمة حرية لم يأن لها اطراح لامة القتال واعتزال الحرب والاخلاد الى الراحة والترف والامر الثالث كي تبقى الارض في يد أهلها مادة تستمد منها الدولة ما يقوم بشؤونها العسكرية والادارية ولا يحتكرها المقتطعون من جنسده فتعدم مادة القوة عن الدولة الاسلامية فيما بعد ولا تجرد من المال ما يكفي لمن يقوم من الجند بحراسة البلاد وقد مرّ الشاهد في سياسته هذه في غير محل من هذا الكتاب ومنه ما كتبه الى عمال العراق وعمر وبن العاص في مصر كما رأيت ذلك في فصل (كيف يكون الاستعمار) وأخباره في سياسته طويلة نكتفي منها بما تقدم دلالة على الباقي

﴿ نظرة في بعض الاخبار المتعلقة بأهل الذمة ﴾

قد رأيت في هذا الباب وفي باب اجلاء عمر لأهل نجران وستري في باب أخباره وأقواله كيف كانت سياسة عمر مع أهل الذمة وكيف كان شديد الحرص

على راحتهم حائكا للعمال على انصافهم وعدم ايذائهم ومن كان هذا شأنه مع القوم
 فيستحيل على العقل التصديق بما يناقض سيرته هذه معهم وقد اورد بعض
 ارباب السير وقلة الحديث خبرين عن عمر يتلفان بأهل الذمة احدهما امره
 لعماله في العراق بختم رقاب أهل الذمة من الفرس بالرصاص : والثاني تقدمه
 الى العمال ان لا يحدث النصارى في امصار المسلمين (أي التي مصرها المسلمون
 خاصة كالبصرة والكوفة) بيعة ولا يرفعوا صليباً على ان هذين الخبرين وما
 شابههما قد وعن روايتها أهل الحديث وحفاظه وقالوا إنها موضوعة وقد اورد
 الامام الشوكاني في نيل الاوتار الحديث الثاني عن البيهقي وعن الحافظ الحراني
 باختلاف بينهما باللفظ وقال عن الاول في اسناده ضعف وعن الثاني في اسناده
 حش وهو ضعيف . ويريد بحش احد المطمون بهم في رواية الحديث .
 فلا ندري ما هو الباعث لفريق الوضاعين على وضع امثال هذه
 الاحاديث أهو الجهل بمقاصد الاسلام الذي جاء للتأليف بين القلوب
 والتعارف بين الشعوب (يا أيها الناس انما خلقناكم من ذكر وانثى وجعلناكم
 شعوبا وقبائل لتعارفوا ان أكرمكم عند الله اتقاكم) ام ذلك شيء دس في
 الاخبار وتنقله الرواة مع الغفلة عن مقاصد الشرع

ليس بعجيب على الكذابين أو المنافقين أو الجاهلين ان يدسوا ما شاؤوا في
 الاخبار انما العجيب ان يتعلمها بعض المؤرخين والعلماء الأعلام على علاتها كما
 نقل ابن الجوزي وهو امام معروف الخبر الثاني في مناقب عمر دون التنبيه على
 ضعفه وانما جرّ بلاء التشيع ونفت روح التفرق وانسى المسلمين اصول التألف
 والتحاب حتى بين انفسهم انتشار امثال هذه الاحاديث والاخبار في كتب
 الخاصة مع علمهم بان منها الكاذب ومنها ضعيف السند وانما دعاهم الى نقلها نوم

انها قربى يتقرب بها الى الدين او يتعصب بها له مع ان التعصب للدين هو التمسك
 به والدود عن حوضه واعزاز جانبه وجانب أهله بارشادهم الى ان السيادة على
 الامم انما هي بمساقبتهم في مخابر الحياة الاجتماعية الا بايذاء الغير في دينه وحرية
 واثقه تعالى يقول (لكم دينكم ولي دين) ولو اراد الاسلام ايذاء الذي في حربه
 الدينية والشخصية لامر باكرام أهل الكتاب على الاسلام كما أمر باكرام
 مشركي العرب . ومن ثم فلو فرض ورود امثال تلك الاخبار سواء عن عمر
 (رض) أو عن غيره فلا ينبغي لها ان تحمل على ما يناقض اصول الدين بل تحمل على
 الضرورة السياسية التي ربما تدعو اليها سياسة الفتح كما يدل عليه تخصيص امر
 عمر لو صح الخبر عنه بمصر بخصوص اذ لا بد لكل فاتح من اظهار الشدة في بادي
 الامر بما يشبه ما يدعون له الآن الادارة العرفية او العسكرية وربما ثبت قدمه في
 البلاد وتسكن الى حكمه نفوس المغلوبين هذا من جهة ومن جهة ثانية فربما كان
 لجدة العرب في الدين وعدم تمكن عامتهم منه لقرب عهدهم به دخل في مثل تلك
 السياسة التي يراد بها المحافظة على عقائد العرب يومئذ من ان يتطرق اليها أهل
 جوارهم من الكتابيين بشيء من الافساد لقرب عهدهم بالوثنية واغراقهم في الجمل
 كما كان لهذه السياسة دخل في اجلاء أهل نجران ومن هذا القبيل الخبر الذي
 نحن بصدد الكلام عاياه وهو خبر تقدم عمر الى عماله بعدم احداث النصارى بيعة
 في الامصار التي مصرها المسلمون هذا على فرض صحته وهو لم يصحح كآراءات وعلى
 هذا القصد ينبغي ان يحمل كل ما جاء من الاحاديث والاخبار التي من هذا
 القبيل لا على قصد ايجاد النفرة بين المسلمين وأهل الكتاب لاسيما والمخذور الذي
 كان يدور في خلاص الصحابة ويخشاه النبي صلى الله عليه وسلم على العرب يومئذ كان
 قد زال بزوال اسبابه ولا يحمل هذه الاخبار على غير هذا المحمل الذي بسطناه

الاجاهل بمقاصد الاسلام غير عالم بأن الدين الذي يأمر أهله بمعاشرة أهل
الذمة بالمعروف ومعاملتهم بالانصاف وعدم إيذاهم في حال من الاحوال
لهم ما للمسلمين وعليهم ما عليهم لا يتنقض نفسه ويأتي بما يخالف عدله
ولكن العقلاء الذين يضمنون الامور موضع النقد والمحكمة قليل وآفة العلم
لهم بما يوافق الهوى لا الحق والسلام

— أخباره مع عماله —

﴿ ووصاياه لهم ﴾

كان رضي الله عنه شديد المراقبة لعماله كثير السؤال عن سيرتهم وأخبارهم
وبلغ به ذلك ان أقام عليهم العيون يوافونه بأخبارهم وجمل أحد الصغابة وهو
من أهل التقي والصدق واسمه محمد بن مسلمة قاصداً أي محققاً لأخبارهم ومقتصفاً
لأنارهم فاذا شكاً أحد من الرعية أحداً من العمال أرسل محمداً المذكور يقتص الخبر
ويحقق الشكوى تحقيقاً علمياً لا في السركي لا يؤخذ العامل بوشاية واش أو سعاية
مفتريه ذهب ويجمع اليه الناس في المسجد وربما طاف عليهم في أحيائهم يسألهم
عن علمهم بسيرة الامير وبأسباب الشكوى منه ومن ذلك ما ذكره الطبري في
تاريخه عند الخبر عن ارسال الجيوش الى نهاوند في أخبار سنة (٢١) قال ونزل
بسمه (أي ابن أبي وقاص) أقوام والبوا عليه فيما بين تراسل القوم واجتماعهم الى
نهاوند ولم يشغلهم مادهم المسلمين من ذلك وكان ممن نهض الجراح بن سنان
الاسدي في نفر فقال عمر ان الدليل على ما عندكم من الشر نهوضكم في هذا الأمر
وقد استعد لكم من استعداد وائتم الله لا يمنعني ذلك من النظر فيما لديكم وان نزلوا
(يعني الفرس) بكم فبمث عمر محمد بن مسلمة والناس في الاستعداد الاعاجم
والاعاجم في الاجتماع وكان محمد بن مسلمة هو صاحب العمال الذي يقتص أنار

من شكى زمان عمر^(١) فقدم محمد على سعد ليطوف به على أهل الكوفة والبعوث تضرب على أهل الأمصار إلى نهاوند فطوف به على مساجد أهل الكوفة لا يمرض للمسئلة عنه في السر وليست المسئلة في السر من شأنهم إذ ذاك . وكان لا يقف على مسجد فيستلهم عن سعد إلا قالوا لا نعلم إلا خيراً ولا نشتهي به بدلاً ولا نقول فيه ولا نعين عليه : إلا من مالا الجراح ابن سنان وأصحابه فأنهم كانوا يسكتون ولا يقولون - وقالوا إلا أن قال الطبري وخرج محمد به (أي بسعد) وبهم إلى عمر حتى قدموا عليه فأخبره الخبر فسأله عمر عن أوجه الشكوى فأنكرها ولم يسمعهم إثباتها فردم عمر وخشى إذا أتى سعداً على الكوفة أن يكون بينهم وبينه أمر فزله احتياطاً وسأله من خليفتك على الكوفة فقال له عبد الله بن عبد الله بن عتبة فأنفره

ومنه تعلم كيف كان رضي الله عنه مراقباً لعماله بكثير التحقيق عن أخبارهم لا يتعجل في أمرهم إذا جاءته شكاية على أحدهم بل يتثبت الخبر بنفسه ويحققه بمواجهته فإن ثبت عليه شيء مما يدعيه الشاكي عزله وله بهذا الصدد أخبار كثيرة مع عماله ربما تأتي على شيء منها في سيرة أشهر المشهورين من رجاله إن شاء الله تعالى

وكان رضي الله عنه لا يحب أن يفرق عماله في المعاملة بين الحر والعبد ولا بين القوي والضعيف أخرج ابن جرير الطبري عن الأسود بن يزيد قال كان الوفد إذا قدموا على عمر (رض) سأله عن أميرهم فيقولون خيراً فيقول هل يعود مرضاً كم فيقولون نعم فيقول هل يعود العبد فيقولون نعم فيقول كيف صنيعه بالضعيف وهل يجلس على بابيه فإن قالوا لا عزله

(١) وظيفة عمر بن مسامة هذه تشبه وظيفة المفتشين لهذا العهد

وكان رضي الله عنه لا يغفل عن أن يرسل الأوامر الى عماله تباعاً في أن يمدلوا ولا يظهروا ولا يأخذوا بالظنة ولا يبيعوا أو يقدروا ومن ذلك أنه لما وفد عليه الاحنف بن قيس وسأله عن حالة الذمة في ولاية البصرة وصرفه كما تقدم الخبر عن ذلك في الفصل السابق كتب معه كتاباً الى عتبة بن غزوان أمير البصرة يوصيه فيه بأهل الذمة هذه صورته (عن تاريخ الطبري) أعزب الناس عن الظلم واتقوا واحذروا ان يدال عليكم لغدر يكون منكم أو بني فانكم انما أدركتم بالله ما أدركتم على عهد عاهدكم عليه وقد تقدم اليكم فيما أخذ عليكم فأوفوا بعهد الله وقوموا على أمره يكن لكم عوناً وناصراً وبلغه مرة ان حرقوصاً عاملاً على الاهواز نزل جبل الاهواز والناس يختطفون اليه والجبل كثود يشق على من راحه فكتب اليه ما صورته نقلاً عن تاريخ الطبري في حوادث سنة (١٧)

(أما بعد) بلغني انك نزلت منزلاً كثوداً لا تؤتي فيه إلا على مشقة فأسهل ولا تشق على مسلم ولا على معاهد وقم في أمرك على رجل تدرك الآخرة وتصف لك الدنيا ولا تدركنك فترة ولا عجلة فتكدر دنياك وتذهب آخرتك

هذه لعمرى الرأفة بالرعية وهذا منتهى الخنان وغاية الحرص على راحة الناس فاللهم ان خليفة لا يغفل حتى عن أمثال هذه الجزئيات خليفة لا يخلفه الزمان ولا يوهن له سلطان ولا يمحى ذكره عن صفحات الجنان فرضى الله عنه وأرضاه ومن وصاياه للعالم ما أخرجه الطبري عن أبي عمران الجوني قال كتب عمر الى أبي موسى أنه لم يزل للناس وجوه يرفعون حوائجهم فأكرم من قبلك من وجوه الناس وبحسب المسلم الضعيف من العدل ان ينصف في الحكم وفي القسم

ومراد بهذه الوصية أن يكرم أبو موسى وجوه الناس ليألفوه ويرفعوا
إليه حوائج المسلمين وأمور الضعفاء كي يكون عارفاً بحاجات الرعية من كل
الطبقات فينصف هذا في الحكم وذلك في القسم ولا يفوت عدله فرداً من
أفراد الرعية الذين لا يصلون إليه

وأخرج عن أبي فراس قال خطب عمر بن الخطاب فقال : يا أيها الناس
إني والله ما أرسل عمالاً إليكم ليضربوا أبشاركم ولا يأخذوا أموالكم ولكني
أرسلهم إليكم ليعلموكم دينكم وسنتكم (وفي رواية ويقضوا بينكم بالحق
وبحكموا بينكم بالعدل) فمن فعل به شيء سوى ذلك فليرفعه إلي فوالذي
نفس عمر بيده لا قصصه منه ^(١) فوثب عمرو بن العاص فقال يا أمير المؤمنين
أرأيت أن كان رجل من أمراء المسلمين على رعيته فأدب بعض رعيته أنك
لتقصه منه : قال أي والذي نفس عمر بيده إذا لأقصصه منه وكيف لا أقصه
منه وقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقص من نفسه . ألا
لا تضربوا المسلمين فتداولهم ولا تجمهروهم فتفتنهم ولا تمنعوا حقوقهم
فتكفروهم ولا تنزلوهم النياض فتضيقهم

وعن أبي راحة قال كتب عمر بن الخطاب إلى العمال : اجعلوا الناس
عندكم في الحق سواء قريبهم كبعيدهم وبعيدهم كقريبهم إياكم والرشا والحكم
بالهوى وإن تأخذوا الناس عند الغضب فقوموا بالحق ولو ساعة من نهار
وروى الطبري أن عمر كان يتول في عماله : اللهم إني لم أبعثهم ليضربوا
أبشارهم من ظلمه أميره فلا أمره عليه دوني : ومع كل هذا التشديد على العمال
فانه رضى الله عنه كان دائماً قلقاً على الرعية خائفاً من أن يجار عليهم بأمر لا يصلح

(١) يعني يمكن خصمه من الانتصاص منه أو يقتص له منه

خبره لهذا عزم قبيل قتله ان يسافر ويطوف على العمال جميعهم لبحث عن أمور
الرعية ويقضي حاجاتهم : فقد أخرج الطبري عن الحسن قال : قال عمر بن
الخطاب لئن عشت ان شاء الله لاسيرن في الرعية حولاً فاني أعلم ان الناس حوائج
تقطع دوني أمّا عملهم فلا يرفعونها اليّ وأما هم فلا يصلون اليّ فأسير الى الشام
فأقيم بها شهرين ثم أسير الى الجزيرة فأقيم بها شهرين ثم أسير الى مصر فأقيم بها
شهرين ثم أسير الى البحرين فأقيم بها شهرين ثم أسير الى الكوفة فأقيم بها شهرين
ثم أسير الى البصرة فأقيم بها شهرين والله نعم الحول هذا . ونحن نقول نعم الخليفة
هذا ولا والله لا يخلفه خليفاً في المسلمين ولا يدانيه ملك من ملوك الارض أجمعين
هكذا كان قلقه على الرعية وتطلعه الى أخبار العمال مع تحريره في انتخابهم
أهل الامانة والتقى والكفاءة لولاية أمور الرعية حتى كان أكثر عماله ناهجين في
العدل منهجه سالكين في الزهد والورع والمعة طريقه فمن عماله سلمان الفارسي
وكان عامله على المدائن وكان على جانب من الزهد والتقى والصلاح عظيم فكان
يلبس الصوف ويركب الجمار يرد عته بغير إكاف ويأكل خبز الشعير فلما احتضر
بالمدائن قال له سعد بن أبي وقاص يا أبا عبد الله أذكرك الله عند همك اذا هممت
وعند لسانك اذا حكمت وعند يدك اذا قسمت : فعمل سلمان يبكي فقال
يا أبا عبد الله ما يبكيك : قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان في
الآخرة عقبة لا يقطعها الا الخائفون وأرى هذه الاسودة (جمع سواد وهو
المال الكثير) حولي فنظروا فلم يجدوا في البيت الا دواة وركوة ومطهرة
وكان عامله على الشام أبا عبيدة بن الجراح وكان يظهر للناس وعليه
الصوف الجاني فعدل على ذلك وقيل له انك بالشام وأمير المؤمنين وحوالنا
الاعداء فغير من زيك وأصلح من شارتك : فقال ما كنت بالذي أترك

ما كنت عليه في عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم
وكان عامله على حمص سميد بن عامر بن حزم فشكاه أهل حمص اليه
وسأله عزله : فقال عمر اللهم لا تقل فراستي فيهم . ماذا تشكون منه : قالوا
لا يخرج الينا حتى يرتفع النهار ولا يجيب أحداً بليل وله يوم في الشهر لا يخرج
الينا : فقال عمر علي به فلما جمع بينه وبينهم فقال ما تنعمون منه : قالوا لا يخرج
الينا حتى يرتفع النهار : فقال ما تقول يا سميد : فقال يا أمير المؤمنين انه ليس
لاهي خادم فلعن لعنني ثم اجلس حتى يحتمر ثم اخبر خبري ثم اتوضأ وأخرج
اليهم : قال وماذا تنعمون منه . قالوا لا يجيب بليل . قال قد كنت أكره أن
أذكر هذا اني جمعت الليل كله لربي وجمعت النهار لهم . قال وماذا تنعمون منه .
قالوا له يوم في الشهر لا يخرج الينا . قال نعم ليس لي خادم فأغسل ثوبي ثم اجففه
فامسي . فقال عمر الحمد لله الذي لم يقل فراستي فيكم يا أهل حمص فاستوصوا
بواليكم خيراً . ثم ان عمر بعث اليه ألف دينار وقال استعن بها . فقالت له امرأته
قد أغنانا الله عن خدمتك فقال لها ألا ندفعها الى من يأتينا واحوج ما كنا
اليه قالت بلى فصرها صراراً ثم دفعها الى من يشق به وقال انطاق بهذه الى
فلان وبهذه الى يتيم بني فلان ومسكين آل فلان حتى بقي منها شيء يسير
فدفعه الى امرأته وقال أنفي هذه ثم عاد الى خدمته فقالت له امرأته ألا
تبعث بذلك المال فتشتري لنا منه خادماً فقال سيأتيك أحوج ما تكونين اليه
هكذا كان معظم عمال رضي الله عنه فكيف لا يكون عصره أسعد
المصور على المسلمين وأعظمها بركة على الرعية ولا جرم فان خليفة الصالح لا يختار
من العمال الا الصالحاء العدول والناس على دين ملوكهم والعمال يسلكون
طرائق سلوكهم فان كان الملوك ظالمين ظلم العمال وان كانوا عادمين عدلوا

وكان رضي الله عنه يكره احتجاب العمال عن الرعية ويبلغ في حب ظهورهم للناس فان بلغه أن عاملاً احتجب عن الرعية نكل به أشد نكيل فقد روي الطبري أن سعد بن أبي وقاص لما بني دار الإمارة في الكوفة وكانت الأسواق قريبة منه وغوغاؤهم تمنع سعاداً الحديث ادعى الناس عليه ما لم يقل وقالوا قال سعد سكن عني الصويت وبلغ عمر ذلك وإن الناس يسمون الدار قصر سعد فدعا محمد بن مسلمة فسرجه إلى الكوفة وقال أعمد إلى القصر حتى تحرق بابه ثم ارجع عودك على هذا ثم نخرج حتى قدم الكوفة فاشتري حطباً ثم أتني به إلى القصر فأحرق الباب وأتني سعد فأخبر الخبر فقال . هذا رسول أرسل لهذا الشأن وبعت لينظر من هو فلما عرفه أرسل إليه رسولاً بأن أدخل فأبى فخرج إليه سعد فأراده على الدخول والنزول فأبى وعرض عليه نفقة فلم يأخذ ودفع كتاب عمر إلى سعد وفيه

بلغني أنك بيت قصر اتخذته حصناً ويسمى قصر سعد وجعلت يديك وبين الناس باباً فلايس بقصرك ولكنه قصر الخبال أنزل منه منزلاً مما يلي بيوت الأموال وأغلقة ولا تجعل على القصر باباً يمنع الناس عن دخوله وتغيبهم به عن حقوقهم ليوافقوا مجلسك وتخرجك من دراك إذا خرجت :

خلف له سعد ما قال الذي قالوا ورجع محمد بن مسلمة من فوره حتى إذا دنا من المدينة فني زاده فتبلغ بإحساء الشجر فقدم عمر فسأله فأخبره الخبر كله فقال هلا قبلت من سعد : فقال لو أردت ذلك كتبت لي به أو أذنت لي فيه : فقال عمران أكل الرجال رأياً من إذا لم يكن عنده عهد من صاحبه عمل بالحزم أو قال به ولم يشكل

وأخبره محمد بن سعد وقوله فصدق سعاداً وقال : هو أصدق من

روي عليه وأباني

جاء في كنز العمال عن عاصم بن أبي النجود أن عمر بن الخطاب كان إذا بعث عماله شرط عليهم أن تركبوا برذونا ولا تأكلوا نقياً ولا تلبسوا رقيقاً ولا تعلقوا أبوابكم دون حوائج الناس. إن فعلم شيئاً من ذلك فقد حلت بكم العقوبة. ثم يشيهم فإذا أراد أن يرجع قال: إني لم أسلطكم على دماء المسلمين ولا على أعشارهم ولا على أبشارهم^(١) ولا على أعراضهم ولا على أموالهم ولكني بعثكم لتقيموا بهم الصلاة وتقسموا فيهم فيشتم وتحكموا بينهم بالعدل فإن أشكل عليكم شيء فارفعوه إليّ: ألا فلا تضربوا العرب فتذلوها ولا تحمروها^(٢) فتفتنوها ولا تعتلوا عليها فتجرموها جودوا القرآن: (وفي رواية) وأقلوا من الرواية

وكان إذا بلغه عن أحد من عماله أمر يخل بالمرؤة عزله في الحال ففي المناقب لأبي الفرج بن الجوزي عن ابن سعد قال: كان عمر بن الخطاب استعمل النعمان بن نضلة على ميسان وكان يقول الشعر فقال:

ألا هل أتى الحسناء أن حليها بميسان بسى في زجاج وحتم
في آيات يقول في ختامها

لعل أمير المؤمنين يسره تادمنا بالجوسق المهتم

فلما بلغ عمر قوله قال: نعم والله أنه ليسوني من لقيه فليخبره إني قد عزانيه: فقدم عليه رجل من قومه فأخبره بعزله فقدم على عمر فقال والله ما أحب شيئاً مما قلت ولكن كنت أمة شاعراً وجدت فضلاً من قول فقلت فيه الشعر فقال عمر والله لا تعمل لي على عمل ما بقيت. وفي رواية عن عثمان الخرمي عن أبيه قال

(١) كناية عن أجسامهم وأموالهم (٢) قال في القاموس جره نجيراً جمه والقوم على الأمر نجموا إلى أن قال والجيش حبسهم في أرض العدو وأمله هو المراد

لما بلغ عمر بن الخطاب هذا الشعر كتب الى النعمان بن نضلة (بسم الله الرحمن الرحيم) حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذي الطول لا إله إلا هو اليه المصير. أما بعد فقد بلغني قولك لعل أمير المؤمنين يسوءه تنادينا بالجوسق المهدم وأيم الله أنه ليسوءني وعزله

ومن عجيب سياسته مع العمال أنه كان يحصي أموالهم قبل العمل وما زاد بعده يصادرهم على كله أو بعضه ومن هذا ما رواه الطبري أن عمر استعمل عتبة بن أبي سفيان على كنانة فقدم المدينة بمال فقال له ما هذا يا عتبة قال مال خرجت به معي وتجرت فيه. قال ومالك تخرج للمال معك في هذا الوجه فصيره في بيت المال. وروى أن خالداً لما أدرب هو وعباض الى بلاد الروم انتجبه من العراق رجال منهم الأشعث بن قيس فوصله بعشرة آلاف درهم فبلغ ذلك عمر فكتب الى أبي عبيدة أن يحصي مال خالد ويصادره على النصف فدعاه وتلا عليه أمر أمير المؤمنين وصادره على نصف ماله حتى الخفين أخذ منها واحداً وترك له الآخر. وكان خالد بن الوليد أميراً على قنسرین من قبل أبي عبيدة لا من قبل عمر ففي رواية أخرى للطبري أن عمر كان لا يحبني عليه شيء في عمله فكتب اليه من العراق بخروج من خرج من الشام وبجائزة من اجيز فدعا البريد وكتب معه الى أبي عبيدة أن يقيم خالداً ويعقله بمأمنه وينزع عنه قلنسوته حتى يعلمهم من أين أجاز الأشعث أم ماله أم من اصابه اصابها (يعني من المغنم) فان زعم انها من اصابة اصابها فقد أقر بخيانة وان زعم انها من ماله فقد أسرف وأعزله على كل حال واضعهم اليك عمله. فكتب أبو عبيدة الى خالد فقدم عليه ثم جمع الناس وجلس لهم على المنبر فقام البريد فقال أم مالك أجزت بعشرة آلاف أم من اصابة فلم يجبه حتى أكثر عليه

وأبو عبيدة ساكت لا يقول شيئاً فقام بلال (مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم) إليه فقال إن أمير المؤمنين أمر فيك بكذا وكذا ثم تناول قانسوته فمعه بهامته وقال ما تقول أمن مائك أم من اصداقة قال لا بل من مالي فأطاعه وأعاد قانسوته ثم عممه بيده ثم قال (أسمع ونطيع لولانا ونفخ ونخمد موالينا) وأقام خالد متعجراً لا يعلم أم عزول هو أم غير عزول وأبو عبيدة لا يخبره كرامة له وكأن عمر لما أبطأ عليه أخبر علم بالذي كان فكتب إلى خالد بالتقدم عليه فكتب خالد على أبي عبيدة لأنه لم يعلمه بأمر عمر من قبل فقال أبي عبيدة إني والله ما كنت لأروك ما وجدت لذلك بدءاً وقد علمت أن ذلك يروحك ثم إن خالد أرجع إلى قنسرين فخطب أهل عمله وودعهم وتحمل ثم أقبل إلى حصن فخطبهم وودعهم ثم خرج نحو المدينة حتى قدم على عمر فشكاه وقال لقد شكوتك إلى المسلمين وبالله انك في أمري غير مجمل^(١) يا عمر فقال عمر من أين هذا الثرى . قال من الانفال والسهمان ما زاد على الستين ألفاً فلك فقوم عمر غرضه^(٢) خرجت إليه عشرون ألفاً فأدخاها بيت المال ثم قال يا خالد والله انك على الكريم وانك إلى الحبيب ولن آمانني بعد اليوم على شيء . ثم إن عمر كتب إلى الامصاراني لم أعزل خالداً عن سخطه ولا خيالة ولكن الناس فتنوا به فغفرت ان ياكلوا اليه ويبتلوا به فأحييت ان يعلموا ان الله هو الصانع وان لا يكونوا بمرض^(٣) فتنه . ويقال انه عوضه عما أخذه منه وكتب إلى الناس وهكذا أيضاً شاطر سعد بن أبي وقاص على ماله وشاطر أبا هريرة ولما أبى ان يشاطره ضربه وصادر غيرهم أيضاً ورد أمواهم لبيت المال . وهذا أمر لا يعجب من صدوره عن عمر (رض) على شهرته بالعدل لانه لا بد أن يكون له في هذا رأي شديد ومرمى بعيد وأهل الحامل

(١) مجمل من أهل في الطاب أناد وأعدل ولم يخرط (٢) مناعه (٣) بطريق

له على ذلك هو لانه كانت يرى أن هذا المال حق المسلمين فينبغي له ان يكون لعامة المسلمين حتى لا يشكوا به الاغنياء ويتعالموا به على الفقراء ويدلنا على هذا ما رواه ابن جرير الطبري في تاريخه عن السائب بن يزيد قال . سمعت عمر بن الخطاب يقول والله الذي لا إله إلا هو (قالها ثلاثا) ما من أحد إلا له في هذا المال حق أعطيه أو منعه وما أحد أحق به من أحد إلا عبد مملوك وما أنا فيه إلا كأحدكم ولكننا على منازلنا من كتاب الله وقسمنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم والرجل وبلاؤه في الاسلام والرجل وقدمه في الاسلام والرجل وغناؤه (كفايته) في الاسلام والرجل وحاجته والله ان بقيت ليأتين الراعي يحبل صنعا حفظه من هذا المال وهو مكانه

وأخرج عن حبيب بن أبي وائل قال . قال عمر بن الخطاب لو استقبلت من أمري ما استدبرت لأخذت فضول أموال الاغنياء فقسمتها على فقراء المهاجرين

ولا ينبغي على من له إمام بأصول المذاهب الاشتراكية القائمة في هذا العصر في أوروبا ان من الأغراض التي ترمي اليها جعل الأموال حقاً يشترك فيه الناس من كل الطبقات والاسلام قد قرر قاعدة الاشتراك إلا ان بين مذهب الاشتراكيين ومذهب المسلمين فرقاً في ان المسلمين يعتبرون في هذا الحق في ثمة رأس المال وهي الفضول وان الاشتراكيين يعتبرونه في رأس المال نفسه وهو خطأ أدام اليه الافراط والغلو كما شرحنا ذلك في كتابنا تنبيه الافهام . وبالله لو علم أولئك الناس ان الاسلام قرر قاعدة الاشتراك على أصول الحق والعدل التي لا تصادم نواميس الاجتماع وان أمهله باتوا لا يعرفون شيئاً من هذه القاعدة ولا غيرها من القواعد التي تضمن سعادتهم

الاجتماعية وحياتهم المالية لأخذتهم الحيرة من هذا الأمر وربما نفي قادتهم وزعمائهم الى قبول الاسلام وجعله أساساً للسعادة التي ينشدونها للانام واكتفوا في بث دعوتهم مؤنة المقاومة التي يلاقونها من أهل الجدل والخصام

﴿ كلمة في الحرية والطاعة ﴾

(أو الحكومة العسكرية والحكومة القانونية)

أخذت على نفسي أن لا أغفل في هذا الكتاب خبراً يمر على القاري من الاخبار التاريخية المهمة ما لم اردفه ببيان مفيد لاسيما فيما يرجع للاخلاق ويمثل صورة الفضائل والردائل ويفرق بين السعادة والشقاء ومما ينبغي ان لا يفوتنا النظر فيه حادث خالد بن الوليد الذي هو أهم حادث في تاريخ الحرية العربية في الاسلام وكيف لا يكون كذلك وهو يمثل نتائج الحرية والعدل في صورة من الكمال تنزل لها أقدام الظلم وتخضع أمامها قوى الكون البشري الهابطة من أعلى عليين والصاعدة من أسفل سافلين ألا وهي الطاعة للرئيس والخضوع للقانون الحرية فضيلة معناها تخلص الانسان من الاسر وتخلصه من صنق الحجر وجواز تصرفه في كل حق من حقوق الانسانية التي سوَّغها العقل وقضت بها أصول الاجتماع والتعاون بحيث يكون الانسان مالكا لارادته لاهيمنة تحرك بارادة سواء مالكا لثمرة عمله لاحق لاخر بحرمانه منها مالكا لأمته لاسلطان لاخر في سلبه منه ومتى فقد الشخص واحدة من هذه الثلاث سلب منه معنى الحرية وصار كالحيوان يتعب لياكل سواء ويشقى ليعبد غيره ويسمى لحيوت هو ويحيي امن عداه ربما يتوهم ان الحرية بهذا المعنى هي الانطلاق عن كل قيد مادام ليس لارادة النفس على ما يعلم من حالها من قيد وليس الامر كذلك إذ كما ان التفريط بالحرية طرف للرذيلة كذلك الافراط أيضاً وفي كلا الطرفين رجوع للبهيمية

وفقد لفضيلة الحرية وانما هناك وسط ترجع اليه وقيد تهقيد به بل قيدان وهما القيد النفسي والقيد الخارجي فاما القيد النفسي فهو إما الزاجر الديني وإما الفضيلة الذاتية والقيد الخارجي هو الوازع وليس في كلا القيدين معنى للعبودية أو منع للحرية وانما هو إمساك للنفس عن الاندفاع مع تيار الهوى والشهوة الذي يلحق الانسان بالبهائم في مطاوعة الارادة للزاجر النفسي مطاوعة للفضيلة ووقوف عند حد الانسانية وفي مطاوعتها للوازع مطاوعة للشرع وخضوع للقانون

الانسان ميال بطبعه للسعادة اذا ارشد اليها وحث عليها والشرائع انما هي شرعة السعادة البشرية وقوام الحياة الاجتماعية فالوازع الذي يزع الناس بالشريعة لا يحاول بما يزع به قهراً للنفوس ولا حجراً على الارادة بل يعاين الارادة ويساعد النفوس على نيل السعادة لهذا فطاعة الوازع من مستلزمات السعادة لا يابأها العقل ولا يهضم بها حق من حقوق الحرية مادامت طاعته يراد بها طاعة القانون الذي هو أصل في السعادة لاطاعة الوازع نفسه من حيث كونه أمراً بهواه وشهوته لا مأموراً من القانون ومهيئاً عليه

اذا تقرر هذا فاعلم ان الأمة العربية كانت في جاهليتها على جانب من الاغراق في الحرية يكاد يكون إفراطاً كافيها كما يعلم ذلك كل مطلع على تاريخ هذه الأمة لان حب الحرية خلق تأصل في نوسها منذ نشأت في فضاء البوادي المتسع مطلقة عن كل حجر. ومن هذا الافراط نشأ ما يسمونه العصبيية ذلك لانهم كانوا أشتناكاً في التجزؤ الى بطون وقبائل لا تجمعهم جامعة الجنس وليس ثمة وازع يضعهم الى كلمة واحدة فكانوا يفرعون عند الحاجة الى العصبيية بان تتحد العشيرة الواحدة ضد الأخرى دفاعاً عن الخوذة وصدماً لغارة أو جلباً للمغنم ومع ما في هذا الامر من ضعف النظام الاجتماعي وفقد الرابطة القانونية فانهم كانوا به ولعين عليه

حريصين لانه نتيجة مغالاتهم في الحرية وحبهم للانطلاق عن كل قيد. ولما جاء الاسلام بديانه وبسط عليهم جناح حنانه وجمعهم على كلمته وضم شتيتهم الى رايته كان من مبادئه الاولى في النصيح والارشاد تحذيرهم من التفرق وتعليمهم لأصول الطاعة وأمرهم بالخضوع الى الوازع ليكونوا بدءاً واحدة وقوة واحدة ومن ذلك قوله تعالى في الكتاب الكريم «أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الامر منكم» وانما أرادهم على الطاعة لأولي الامر لانها طاعة للشرع الذي فيه سمادتهم بردهم في الحرية الى حد الوسط بلا شطط عليهم في التقييد ولا ارسال لهم منه ولا حمل لهم على طاعة الوازع لنفسه بل لما يزعمهم به من الشرع العادل يدل ذلك على هذا قول اول خليفة في الاسلام وهو أبو بكر (رض) في احدى خطبه التي مر ذكرها في الجزء الاول «أطيعوني ما أطعت الله (في تنفيذ أوامره) فيكم فاذا عصيته فلا طاعة لي عليكم» وقول الخليفة الثاني عمر بن الخطاب (رض) «أعينوني على نفسي بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر» وأعينوني على أنفسكم بالطاعة وقوله أنه لم يبلغ حق ذي حق «يعني نفسه» ان يطاع في معصية الله وكثير من أمثال هذا الكلام مما مر في باب خطبه وغيرها من هذا الكتاب واذ كانت البداوة أصلاً في سلامة الفطرة وقبولها للخير وتمد رأى القوم ان هناك نظاماً يضم اشئنا الأفكار الى وجهة واحدة ويقوم بحراسة الحقوق قياماً يعني عن العصية مع استيفاء ما القوه من الاصول الديموقراطية في حالتهم الاجتماعية لم تألف نفوسهم السامية من مثل تلك الطاعة وخضعوا لحكم الاسلام واجتمعوا على الرضا بسيادة الخلفاء ومن ثم تعلم ان دولة المسلمين في عهد الخلفاء الراشدين كان قيامها بالقانون لا بالقوة وحياتها بالشريعة لا بالسيف وبعبارة اوضح انها كانت دولة قانونية تستند الى الشرع الالهي لتقوم لادولة عسكرية.

تستند الى القوة الجبرية لتسقط وتتحل وشتان بين دولة تستند الى القانون الذي هو سيف لا يفل حده وبين دولة تستند على قوة القهر التي لا تلبث ان تنحل ونهوى بالدولة الى حضيض الاضمحلال وتعالجهم بالانحلال لما علمت الامة العربية يومئذ ان الطاعة على ذلك الوجه ركن من أركان الحرية لا سبب لسلبها منهم وان ليس فيها سلب لارادتهم ولا قهر لنفوسهم ولا حيف عليهم ولا هضم لحقوقهم وان ليس للوازع فوق الامر بالمعروف والنهي عن المنكر أمر يراد به الاضطاط عليهم والاستئثار بالامر دونهم راضت لا ولاء الامر نفوسهم العانية ولانت اخلاقهم الجافية فآلفوا طاعتهم في الحق ومعاونتهم على المعروف واليك الدليل

خالد بن الوليد من سادات قریش وابن عم عمر بن الخطاب وفي مرتبته في الشرف الذي انتهى الى الرهط من قریش فوصله في الاسلام كما رأيت في صدر الجزء الاول من هذا الكتاب وخلا هذا فانه كان محبوبا من المسلمين كبير الجاه عند الناس له من قلوب الجند مكاة ليست لسواه اذا أمر طاعوا واذا أشار قبلوا جاءه أمر أمير المؤمنين بالمشخص الى حيث يقيم أبو عبيدة فامتثل وسئل فتردد وهابه أبو عبيدة وهو ابن عمه وأميره ان يأمر فيه بأمر الخليفة فقام اليه مولى (عبد) من موالي رسول الله (صل) فترفع عمايته عن رأسه وعقله بها وسأله ما سأله حتى أجاب فأعاد فلذسونه الى رأسه وعمه بيده وقال نسمع ونطيع لولائنا (يعني عمر) ونفخم موالينا ^(١) » يعني خالدا « هذا كله على ملا الناس ومشهد من عامة المسلمين فا الذي اسكت مثل هذا الامير الجليل في مثل هذا الموقف فلم يتصرف لنفسه ولم ينصره احد

(١) المولى يطلق على السيد وعلى العبد

من المسلمين هذا على ما عرف به من علو النفس وإباء الضيم
 أسكنه امرأان الأول علمه أن لا يطاوع بسكوته وخضوعه هوى أمير
 المؤمنين بل يطاوع وجدانه ويطيع قانونه ودينه والامر الثاني علمه بأنه فيما
 صنع غير مسلوب الإرادة بقوة عمر (رض) ولا مغلوب له على أمره بل هو
 حر في أن يناقشه الحساب ويسأله عن سبب ما صنع ويتنصف لنفسه منه
 إذا اشتط عليه أو جار وقد كان ذلك كما رأيت وانصفه عمر (رض) ولو لا أن
 يعلم خالد أن له سلطاناً في نفسه يناقش به عمر وإرادة لا يغلبه عليها لا الحق
 لاستحال على عمر أن يعامل مثله بتلك الشدة لما يعرفه في القوم من حب
 الحرية واستقلال الإرادة وعزة النفوس وحسبك دليلاً على هذا أن أمير
 المؤمنين عمر (رض) لم يسمع بعد أن عامل خالدًا بتلك المعاملة إلا أن يعتذر
 عما صنع للناس ويحجر بالسبب على ملا المسلمين دفعاً لشبه الضمائر وإعلاناً
 لسلامة حريتهم من مساس القوة والحجر وذلك أنه قام يوماً فخطب فيهم
 خطبة في شأن العطاء : رواها ابن الجوزي في المناقب : قال في آخرها
 واني اعتذر اليكم من خالد بن الوليد فاني امرته أن يحبس هذا المال
 صنعة المهاجرين فأعطاه ذا البأس وذا الشرف وذا اللسان فزعمته وامرت
 أبا عبيدة بن الجراح

فقام أبو عمرو بن حفص بن المغيرة (ابن عم خالد) فقال والله
 ما اعتذرت يا عمر ولقد نزعنا عاملاً استعمله رسول الله صلى الله عليه وسلم
 واغمدت سيفاً له رسول الله «صل» ووضعت امرأته رسول الله «صل»
 وقطعت رحماً وحسدت ابن المم

فقال عمر (رض) انك قريب القرابة حديث السن مغضب في ابن عمك

ثم نزل ولم يزد على ان رد عليه رداً جليلاً

وهذا نهاية ما يقال في اطلاق الحرية للرعية يناقشون بها عن أنفسهم ويكفون الأيدي عن حقوقهم ومع وصول العرب الى هذا الحد من الجرأة في الرد على مثل عمر بن الخطاب ومناقشته الحساب فانهم كانوا أطوع له من بنائه لعلمهم بأنهم إنما يطيعون بطاعته الله والرسول في الشرع الذي كان عمر منفذاً له، هيئنا عليه ولو كانت الحكومة ثمة حكومة عسكرية لكان خالد أول من لجأ الى القوة وضرب بجميوشه وجه الدولة وناصب خليفة المسلمين العداوة وتوئب على الخلافة ومعاذ الله ان يحدث خالد نفسه بشيء من ذلك ما دام لا أمراً يومئذ للقوة وإنما كان الأمر الناهي عند سائر المسلمين هو الشرع والوجدان لا القوة ولا الرئاسة ولقد بلغ بفريق من المسلمين في دولة الخلفاء الراشدين غلوهم في الخضوع للوجدان والشرع دون الوازع وهم الحرورية وغيرهم من فرق الخوارج ان قالوا لعل الله رضي الله عنه قولهم المشهور « لا حكم إلا الله » وتغالوا في هذا القول حتى أنكروا لزوم الخلافة وسفكوا دماء آلاف من الناس في سبيل تأييد معتقدهم الشاذ حتى أفضى الأمر الى فتناتهم كما ستري بعد

اذا تمهد هذا علمنا ان حكومة الخلفاء الراشدين قامت على دعامة الشريعة لا القوة وكانت حكومة دسورية لاعسكرية وان الحرية لازم من لوازم الطاعة وسبب متين يتوصل به الى السعادة وشدة عرى الصلة والاتفاق بين الحاكم والمحكوم لهذا كانت دولة الخلفاء الراشدين من أعظم الدول قياماً على الحق والحرية والمعدل وبلغ المسلمون على عهدهما مبلغاً من القوة والغنى وقهر الأمم وغل جيوش الدول ما عهد مثله في تاريخ دولة قبائهم ولا بعدهم قط ومذاختلط العرب بالأعاجم وابتدعوا في أطراف البلاد وتفرقوا على قبايلهم في الممالك وضعفت

عصبيتهم عن مقاومة أعداء الحرية من المتوثبين على الخلافة والدخلاء في دولتهم
 من الأمم الأخرى الذين ألفوا الاستعباد وفطروا على حب الاستبداد انحطت
 دول الاسلام عن مقامها وأخذت بالتقهقر في سيرها وانقطعت صلة الاتفاق بينها
 وبين رعيئها فأصبحت ورعيئها على طرفي نقيض تريد على الخضوع لهوى
 الامراء وشهواتهم ويريدونها على العدل والاستقامة واتباع الشرع والقانون وهذا
 خطب عظيم اذا طال أمره والعياذ بالله في أمة دمرها تدميراً إذ لا يزال يضرب
 الامراء عقلاءها بحملاتها وفضلاءها بسفهاها حتى يفنى الفريقان كما فنى أمة
 الرومان واليونان وعرب المسلمين هذا اذا أبقى الاستبداد لافراد الامة أفئدة
 تهوى الى الحرية ونفوساً تطالب النزوع الى الحياة الطيبة والرفق الى مرتبة
 الانسانية وأما اذا بلغ الاستبداد من عامة الامة مبلغه فأصابها الفالج العام
 الذي يصيب الامم في أواخر عهدها فيذهب بقواها ويميت أعضائها عن
 الحركة وعقولها عن الادراك فدمارها يكون بيد غيرها لا يدها والمآل الى
 هذا أشنع والموت بيد المتغلبين أفظع وحسبك دليلاً على هذا ما يقاسيه
 المسلمون من ضروب القهر والشفاء من بعض الدول الأوروبية التي آل اليها
 لذلك السبب ملك المسلمين وتسلطت على أقوام كثيرين منهم ولو كان ثمة
 قوم لهم قلوب يفقهون بها وآذان يسمعون بها فاذا ذكروا يذكرون لما
 خضعوا لهذا الاستعباد ولما كانوا أنداد الأمم الأوروبية في مضمار المنافسة
 الحيوية ولكن يا لحرقه الفؤاد قومنا في واد والغريون في واد

﴿ حضة الناس على الكسب ﴾

الانسان مدني بالطبع يتعاون على العمل ويتبادل مع أخيه العوض والعوض
 انما هو ثمرة العمل فكل يعمل الآخر ليبدله العوض ورب صنعة يتعاون عليها جمع

من الناس كل فرد منهم يشتغل بفرع منها فإذا ترك أحدهم نصيبه من العمل بذلك الفرع خسر الكل لهذا كان أس الحياة الاجتماعية العمل وأصلها الكسب وليس في الوجود شرع ينهي عن الكسب بل كل الشرائع تأمر به ولومع الرفق في الطلب والاسلام من الشرائع التي حثمت السمي للرزق وأمرت بالكسب الا انه أمر بالرفق في الطلب والتوكل على الله مع السمي ليكون الرجاء بالكسب أقوى والقناعة لجرثومة اليأس أقطع والعزيمة على السمي أمضى وإذا كان عمر رضي الله عنه أعلم الصحابة بالدين وأفقههم فيه وخشي أن يلبس نفوس العامة شيء من ظواهر الآيات التي أمرت بالتوكل والقصد ورأى بعضهم حمل معنى التوكل على محمل الزهد وترك السمي جعل دأبه حض الناس على السمي وحثهم على العمل والكسب ومن ذلك ما جاء في كنز العمال عن معاوية ابن قرة قال : اتى عمر بن الخطاب ناساً من أهل اليمن فقال ما أنتم فقالوا متوكلون : فقال كذبتم ما أنتم متوكلون إنما المتوكل رجل اتى حبه في الارض وتوكل على الله . وفي المناقب لأبي الفرج بن الجوزي عن محمد بن سيرين عن أبيه قال شهدت مع عمر بن الخطاب المغرب فأثنى علي وممي رزيمة ^(١) لي فقال ما هذا معك فقلت رزيمة لي أقوم في هذا السوق فأشتري وأبيع فقال يا معشر قريش لا يغلبنكم هذا وأشباهه على التجارة فإنها تلت الامارة وفيه عن حوаб التيمي قال قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه يا معشر القراء ارفعوا رؤسكم فقد وضع الطريق واشتبقوا الخيرات ولا تكونوا عيالاً على المسلمين وفيه عن الحسن قال : قال عمر رضي الله عنه من تاجر في شيء ثلاث مرات فلم يصب فيه شيئاً فليتحول الى غيره

(١) تصغير رزيمة وهي الكارة من الثياب

وفيه عن الأكيدر العارض قال : قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه
تعلموا المهنة فإنه يوشك أن يحتاج أحدكم إلى مهنة
وفي كنز العمال عن عمر قال : لولا هذه البيوع صرتم عالة على الناس
وفي المناقب عن بكر بن عبد الله قال : قال عمر مكسبة فيها بعض
الدناءة خير من مسألة الناس

وفيه عن ذكوان قال : عمر إذا اشترى أحدكم جلا فليشتره عظيمًا
سميًا فإن أخطأه خيره لم يخطئه سوقه

وفيه عن محمد بن عاصم قال : بلغني أن عمر بن الخطاب كان إذا رأى
فتىً فأعجبه حاله سأل عنه هل له حرفة فإن قيل لا سقط من عينه

وفي العقد : قال عمر بن الخطاب لا يقعد أحدكم عن طلب الرزق ويقول
اللهم ارزقني وقد علم أن السماء لا تمطر ذهبًا ولا فضة وإن الله تعالى إنما يرزق
الناس بعضهم من بعض وتلا قول الله جل وعلا (فاذا قضيت الصلاة فانتشروا
في الأرض وابتنوا من فضل الله واذكروا الله كثيرًا لعلكم تفلحون)

وفيه : قال عمر بن الخطاب يا معشر القراء اتمسوا الرزق ولا تكونوا
عالة على الناس

وفيه : قال عمر بن الخطاب حسب الرجل وكرمه دينه ومرؤته خلقه

❦ نهي عن التنطع ❦

❦ وتحذيره من الابتداع ❦

الاسلام دين اليسر ودين الفطرة يأمر بالاعتدال في كل الأعمال حتى
العبادة وينهي عن التنطع الناشئ عن التوسع والابتداع ولم يكن العرب على
صلاتهم في الدين يعرفون هذا التنطع الذي ابتدعه الاعاجم بعد لعمري توسعهم في

التأويل ووقوفهم عند ظاهر الشرع لهذا لما انتشر الاسلام في انحاء الارض
وعم سائر الشعوب في دولة الخلفاء الامويين والعباسيين وأكثر الاعاجم من
الابتداع وغالوا بالتنطع والتشدد بما ليس من الدين كان يعيهم العرب على
ذلك ويهزأون بهم ويتباعدون عن بدعهم فقد ذكر ابن عبد ربه في العقد
الفريد عن الاصمعي قال . قدم أبو مهبدة الاعرابي من البادية فقال له رجل
يا أبا مهبدة أتوضئون بالبادية قال والله يا ابن أخي لقد كنا نتوضأ فتكفينا
التوضئة الواحدة ثلاثة أيام والاربعة حتى دخلت علينا هذه الحمراء (وهي
الموالي من الاعاجم) فجعلت تليق استأها بالماء كما تلاق الدواة

وانما اراد بقوله فتكفينا التوضئة الواحدة الخ الانغراق بالتمك على تنطع
الاعاجم لانهم (اي العرب) كانوا حقيقة يفعلون ذلك بالوضوء معاذ الله
ان يكون في هذه الرتبة من التهاون بالفرائض وهم أبناء أولئك الذين نشروا
هذا الدين وعلى عهدهم أنزل القرآن . ومن هذا تعلم ان التنطع امر لا يريد
الدين وانما كان منشؤه الابتداع والتوسع ومن هذا التنبيل توسعهم في حديث
السواك وهو (لولا ان أشق على أمتي لامرتهم بالسواك) ومع ان الحديث
يتضمن الندب والاستحباب فقد كاد بعضهم ينزله منزلة الواجب وكتبوا
فصولاً وأبواباً مخصوصة في فوائده واستعماله وحمله الى آخر ما قالوه في شأنه
مما لم يكن منشؤه الا التنطع حتى فيما ليس من الدين

كان من الصحابة نفر وأما بالعبادة وانقطعوا الى التهجيد لكن بما لا يخرج
عما جاء به الكتاب ورأوه من نبيهم عليه الصلاة والسلام نخشى عمر ان يسري الى
العامة حب الانقطاع الى العبادة والتنطع في الدين فينشأ عن ذلك تعطيل لوظائف
الاجتماع الدنيوية وتوسع في التأويل ونجروا على الابتداع فجعل ينهي الناس عن

التنطع وبحذرهم من الابتداع ومن نهيه عن التنطع ما أخرجه أبو الفرج بن الجوزي عن محمد بن عبد الله القرشي عن أبيه قال . نظر عمر إلى شاب قد نكس رأسه فقال له يا هذا ارفع رأسك فإن الخشوع لا يزيد على ما في القاب فمن أظهر للناس خشوعاً فوق ما في قلبه فأنما أظهر للناس نفاقاً على نفاق

وأخرج عن أبي عمرو والشيباني قال . خبر عمر بن الخطاب برجل يصوم الدهر فجعل يضربه بمخففته وجعل يقول كل يا دهر كل يا دهر

وعن سعيد بن المسيب أن عمر بن الخطاب قال عجّلوا الفطر ولا تنطعوا تنطع أهل العراق

وعنه عن أبيه قال كنت جالساً عند عمر (رض) إذ جاءه راكب من أهل الشام فطفق يسأله عن حالهم فقال . هل تعجل أهل الشام الإفطار . قال نعم . قال إن يزالوا بخير ما فعلوا ذلك ولم ينتظروا النجوم انتظار أهل العراق وعن محمد بن سيرين أن عمر بن الخطاب خرج من الخلاء يقرأ القرآن فقال له أبو مریم يا أمير المؤمنين أنقرأ القرآن وانت غير طاهر : فقال له مسلمة (هكذا) أمرك بهذا

وأما تحذيره من الابتداع فقد أخرج الامام أبو الفرج أيضاً عن عابس ابن ربيعة قال . رأيت عمر نظر إلى الحجر فقال . أما والله لولا أني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبلتك ما قبلتك ثم قبله

وعن عبد الله بن سرجيس قال . كان الأصمعي (يعني عمر) إذا استلم الحجر قال : اني لا أعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع ولولا أني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبلتك ما قبلتك

وعن نافع قال : كان الناس يأنون الشجرة التي يابيع رسول الله صلى الله عليه

وسلم تحتها بيعة الرضوان فيصلون عندها فبلغ ذلك عمر فأوعدهم فيها وأمر بها
فقطعت : وهذا الاثر يوافق ما قدمناه في فصل (لا وثنية في الاسلام)

وليت عمر يأتي في هذا العصر بدرنه وسيفه وينظر الى مصير صار اليه
المسلمون من تقديس الاحجار والاشجار واذا كانت تلك شجرة واحدة وبويع
تحتها رسول الله صلى الله عليه وسلم فعندنا الآن عدد لا يحصى من الاشجار كالجيز
في مصر والميس والزيتون في الشام من الاشجار التي كانت تعتبر مقدسة عند
الوثنيين القدماء فقدس عوام المسلمين بعضها بحجة ان هذه دفن تحتها فلان الصالح
وتلك لمسها فلان الشيخ الى غير ذلك من الاعذار التي ينتحلونها به وقولهم القاصرة
عن مرتبة التوحيد التي وضع الله فيها مثل أبي بكر وعمر فانا لله وإنا اليه راجعون
وأخرج عن عمرو بن ميمون عن أبيه قال : أتى عمر بن الخطاب رضي الله
عنه رجل فقال : يا أمير المؤمنين انما لما فتحنا المدائن أصبت كتابا فيه كلام معجب :
قال أمن كتاب الله : قال لا قدما بالدرة فجعل يضربه بها ويقول (الراتك آيات
الكتاب المبين انما أنزلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون) الى قوله تعالى : وان كنت
من قبله لمن الغافلين : ثم قال انما أهلك من كان قبلكم انهم أقبلوا على كتب علمائهم
وأسأفهم وتركوا التوراة والانجيل حتى درسا وذهب ما فيهما من العلم اهـ

﴿ أدبه وتأديبه ﴾

﴿ أدبه مع رسول الله ﴾

تقدم معنا في باب صحبته كلام على أدبه مع رسول صلى الله عليه وسلم ووجه
له وقيامه دائما بين يديه يعني عن الاسهاب في هذا الباب وحسبه أدبا مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم تفانيه في حبه تفانيا أذهله عن حقيقة موته فقال في ذلك اليوم
(من قال ان محمدا قد مات علوت رأسه بسيفي هذا) والقصة طويلة مررنا في

هذا الكتاب ملخصها

﴿ أدبه مع نفسه ﴾

عن أنس قال دخلت حائطاً (بستاناً) فسمعت عمر يقول ويأني ويذنه جدار:
 عمر بن الخطاب أمير المؤمنين بح بح والله لنتقين الله ابن الخطاب أوليعذبك الله
 وقال السيوطي قال عبد الرحمن بن عامر بن ربيعة وأيت عمر أخذ تبنة
 من الأرض فقال يا ليتني كنت هذه التبنة يا ليتني لم ألك شيئاً ليت أمي لم تلدني:
 وعن سفيان بن عيينة قال: قال عمر بن الخطاب أحب الناس إلي من رفع إلي
 عيوبي . وأخرج الطبري عن سلمان أن عمر قال له أملك أنا أم خليفة فقال
 له سلمان إن جيت من أرض المسلمين ذرها أو أقل أو أكثر ثم وضعته في
 غير حقه فأنت ملك غير خليفة فبكى عمر: ولشد ما كان وأبو بكر يهربان
 من صفات الملوك ويقومان بحقوق الخلافة خوف الاتسام بسمة الملوك
 الجبارين التي يأبها الإسلام وتنهاي عنها شريعة محمد عليه الصلاة والسلام

﴿ تأدبه لنفسه ﴾

كان عمر رضي الله شديداً على الناس سريع العقوبة يتناول المسيء بالدرة
 التي قيل فيها « لدرة عمر أهيب من سيوفكم » ومع هذا فقد كان سريع الانابة
 رقيق القلب لا يلبث أن يعاقب حتى يندم لطهارة وجدانه وسلامة قصده
 أخرج الحافظ عز الدين الجزري في أسد الغابة عن أبي غنية يحيى بن عبد
 الملك بن سلامة بن صبيح التميمي قال: قال الأحنف بن قيس: كنت مع عمر
 ابن الخطاب فلقه رجل فقال يا أمير المؤمنين انطلق معي فاعذني على فلان فإنه قد
 ظلمني فرفع عمر الدرة تخفق بها رأسه: فقال: تدعون أمير المؤمنين وهو معرض
 لكم حتى إذا شغل في أمر من أمور المسلمين أتيتموه اعذني اعذني: قال فانصرف

الرجل وهو يتذمر قال « أي عمر » عليّ الرجل « أي ردوه عليّ » فأتى اليه الخففة . وقال امثل « أي أقتصم بمثل الضربة » فقال لا والله ولكن ادعها لله ولك : قال ليس هكذا أما ان تدعها لله ارادة ما عنده أو تدعها لي فاعلم ذلك : قال ادعها لله : قال « أي الأحنف » فأنصرف ثم جاء يمشي حتى دخل منزله ونحن معه فصلى ركعتين وجلس فقال « يخاطب نفسه » يا ابن الخطاب كنت ضيماً فرفك الله وكنت ضالاً فهداك الله وكنت ذليلاً فأعزك الله ثم حملك علي رقاب الناس فجاءك رجل يستمد بك فضربته ما تقول لربك غداً اذا أتيتك : قال فجعل ياتب نفسه في ذلك معاتباً حتى ظننا انه خير أهل الارض وأخرج ابن جرير في تاريخه عن اياس بن سلمة عن أبيه قال : مر عمر ابن الخطاب (رض) في السوق ومعه الدرة تخفي بها خفقة فأصاب طرف ثوبي فقال امط عن الطريق فلما كان في السام المقبل لقيني فقال : يا سلمة تريد الحج . فقلت نعم فأخذ بيدي فأنطلق بي الى منزله فأعطاني ستمائة درهم وقال استعن بها علي حجك واعلم انها بالخفقة التي خففتك . قلت يا أمير المؤمنين ما ذكرتها قال وأنا ما نسيتها :

هذه هي الفضيلة وذلك هو الوجدان الحساس الذي جعل ذلك الخليفة العظيم يطالب العفو من شخص عن خفقة أصابت ثوبه لم يقصد بها أذاه وإنما قصد تنبيهه الى كشف الاذى عن طريق الناس والله أعلم بما عانى من القاق ريثما آن أوان الحج ووجد سبيلاً لاسترضاء ذلك المسلم عنه وطلب الصفح منه مع انه خليفة المسلمين الذي انيط به العقاب فمقاب بمعروف ولم يتجاوز في مس طرف الثوب بدرته حد التنبيه الى اماطة الضرر عن الطريق فأين هذا الانصاف والرحمة من جبروت الخلفاء والسلاطين الذين بسطوا يد

القوة بعد على الناس وتحكموا فيهم تحكم المالك في العبيد لا رحمة تشفع ولا
جاه ينفع ولا فضيلة تمنع : وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون
(تأديبه للمسلمين)

بلغ برأفة عمر بالمسلمين وحملهم على الطريق الواضحة وتأديبهم بآداب
النبوة ان كان اذا اراد تنبيههم الى امر نافع وصرفهم عن امر ضار يتقدم
الى أهله بذلك التنبيه ليكون قدوة للناس وأسوة المسلمين في التأديب ومن
ذلك ما أخرجه ابن جرير في تاريخه عن سالم وابن عساكر في تاريخه عن ابن
عمر قال كان عمر اذا صعد المنبر فنهى الناس عن شيء جمع أهله فقال : اني
نهيت الناس عن كذا وكذا وان الناس ينظرون اليكم نظر الطير الى اللحم
وأقسم بالله لا أجد أحداً منكم فعله الا أضغفت عليه العقوبة لمكانه مني

وروى عن عكرمة بن خالد قال دخل ابن عمر بن الخطاب عليه وقد
ترجل ولبس ثياباً حسناً فضربه عمر بالدرّة حتى أبكاه فقالت له حفصة لم
ضربته قال رأيته قد أعجبته نفسه فأحببت ان أصغرها اليه

ومن أخباره في التأديب التي تدل على عظيم رحمته وحنانه وشدة عقوبته
لغلاظ القلوب ما جاء في كنز العمال عن أبي عثمان النهدي قال : استعمل عمر بن
الخطاب رجلاً من بني أسد على عمل فجاء يأخذ عهده فأثنى عمر به مض ولده فقبله .
فقال الأسدي : أتقبل هذا يا أمير المؤمنين والله ما قبلتُ ولدًا قط : قال عمر
فأنت والله بالناس أقل رحمة هات عهدنا لا تعمل لي عملاً أبداً : فرد عهده

جوزي هذا العامل بالعزل والابعاد بتأني عن العمل «التوظيف» لكامة
قالها لعمر (رض) أحس منها عمر بغاظة فؤاده فخشي إن هو عهد اليه بالعمل
ان يكون فظاً غليظ القلب على الرعية فعزله : فهل كان للامراء والسلاطين

من بعد بصر يبصرون به أو سمع يسمعون به فيعلموا أن عمر بن الخطاب
الذي أذهب أبناء الحرية ومنايا العرب وسادات قريش واستخضع لحكمه
الفرس والروم الصابئة منهم وأهل الكتاب فكانوا كلهم بالسمع والطاعة له
سواء إنما ساسهم بمثل هذه السياسة وكان بهم رؤفاً كرافة الوالد بالبنين
وعليهم عطفوا كمطف المرنع على الطفل

أجل كان منهم من علم ذلك وعمل به وهم الخيرة الطيبون الذين ساسوا
وعمر وا وجاء غيرهم فغربوا ودمروا فكانوا صواعق من العذاب انقضت على
المسلمين فقصت على ما شئده غيرهم بالدمار وشوشت نظام الملك وقتلت
المقول وجردت سيوف الاستبداد على الأمة فأعدمتهارشدتها وأفسدت
أخلاقها وزهبت بعلومها وطأمنت من أشرافها وأفقدتها عزها وشمها فأذلها
ذلاً هانحنا اولاء نشاهد نتائجها الآن بالعيان حيث نظم ونهان من كل
إنسان وليس فينا روح تدب ولا نأثم بهب بل كلنا أموات يحسبنا العالم
المتعدن من الرفات قلوبنا متفرقة وأهواؤنا شتى ونفوسنا خامدة الآ عن
الفساسف وخطائنا قاصرة الآ عن أما كن الفساد وشأننا كله شأن من
رضي بالذل وانغمس في الجهل واستسلم للقضاء حتى ساعة الفناء قلت

ومن ينم عن شؤون كلها خطر فلايس يخطى، من ينعيه للناس
ومن تأديبه لأشراف قريش وقهره لنفوسهم مع ما عرفوا به من الكبرياء
والسيادة مارواه ابن الجوزي عن الحسن قال حضر باب عمر (رض) سهيل بن
عمر وبين الحارث بن هشام وأبو سفيان بن حرب في نفر من قريش من تلك
الرؤوس . ومهيب وبلال وتلك الموالي الذين شهدوا بدرأخرج إذن عمر فأذن
لهم (أي للموالي) وترك أولئك فقال أبو سفيان لم أركاليوم قط يا ذن لحوّلا.

العبيد ويتركنا على بابك لا يلتفت إلينا: فقال سهيل بن عمرو وكان رجلاً عاقلاً
أيها القوم اني والله أرى الذي في وجوهكم ان كنتم غضاباً فاغضبوا على
أنفسكم دعي القوم ودعيتهم فاسرعوا وأبطأتم فكيف بكم اذا دعوا على
أنفسكم يوم القيامة وتركتم: وكان هذا شأنه رضي الله عنه مع كبار قريش
الذين تأخر إسلامهم إلى ما بعد الفتح أخرج أبو الفرج أيضاً عن يحيى بن عبد
الرحمن بن أبي حاطب عن أبيه قال قدمنا مكة فاقبل أهل مكة يسمعون .
يا أمير المؤمنين أبو سفيان حبس مسيل الماء علينا لهدم منازلنا فاقبل عمر
ومعه الدرة فاذا أبو سفيان قد نصب أحجاراً فقال ارفع هذا فرفعه ثم قال
وهذا وهذا حتى رفع أحجاراً كثيرة خمسة أو ستة ثم استقبل عمر الكعبة
فقال الحمد لله الذي جعل عمر يا عمر أبا سفيان بطن مكة فيطيعه: ومن علم
ما هي سلطة أبي سفيان بمكة وكيف كان تحكم قريش في رقاب الناس علم
فضل الإسلام في تأسيسه قاعدة المساواة وعدله بين الناس ومحوه آثار
التفاضل بالانساب . ومن أخباره في التأديب ما نقله في العمدة الفريد ان
عمر (رض) قال لرجل من سيد قومك: قال أنا: قال كذبت لو كنت
كذلك لم نقله

﴿ أدبه مع المسلمين وتواضعه لهم ﴾

إذا أردت ان تعلم أدب الرجال العظام الذين رفع الله نفوسهم لا بالكبرياء
وسودهم على الأمم لا بالفطرية والتجبر وحبهم إلى الناس لا بالخيلاء فاسمع
ما أخرجه الطبري في تاريخه عن الحسن قال: قال عمر اذا كنت في منزلة
تسبني وتعجز الناس فوالله ما تلك لي بمنزلة حتى أكون أسوة للناس
هذا الخليفة العظيم الذي دوخ ملك فارس والروم وأرعبت سطوته الأمم

وامتد ظل سلطانه الى حدود الهند شرقاً وأفريقيا الشمالية غرباً ومنحه الله هذا الملك العريض والسلطان العظيم لا يرضى لنفسه منزلة فوق منزلة الناس حتى من أدنى رعاياه ان هذا هو العدل الذي ليس فوقه عدل ولا جرم فبمثل ذلك عظم قدره وشاع ذكره وملا الاذهان خبره حتى عده المؤرخون من أعظم رجال الاسلام وحتى اننا نفخر به على ملوك الارض فرضي الله عنه وأرضاه ومن تواضعه ما أخرجه الطاهري عن ابن أبي سايان عن أبيه : قال قدمت المدينة فدخلت داراً من دورها فاذا عمر بن الخطاب (رض) عليه ازار قطري يدهن ابل الصدقة بالقطران

وأخرج عن زهير بن سالم ان كعب الاحبار قال : نزلت على رجل يقال له مالك وكان جاراً لعمر بن الخطاب فقلت له كيف بالدخول على أمير المؤمنين : فقال ليس عليه باب ولا حجاب يصلي الصلاة ثم يقعد فيكلمه الناس وفي المناقب عن الحسن (رض) قال كان بين عمر بن الخطاب وبين رجل كلام في شيء فقال له الرجل اتق الله فقال رجل من القوم انقول لاير المؤمنين اتق الله فقال له عمر دعه فليقلها لي نعم ما قال لا خير فيكم اذا لم تقولوها ولا خير فينا اذا لم تقبلها

وليس قول عمر هذا من قبيل التواضع فقط بل هو من قبيل العلم بوجوب النصيحة على المسلمين وبوجوب انتصاح الامام منهم ورضاه بنصحهم وتذكيرهم له بالتقوى والعدل وذكر ارباب السير ان عمر (رض) كان أيام القاسية شديد التطلع الى اخبار جيوش المسلمين كثير الاهتمام بأمرهم فكان يخرج كل يوم خارج المدينة يتربص الاخبار ويتنسمها ثم يرجع الى أهله فلما لقيه البشير سأله من أين فأخبره فقال يا عبد الله حدثني قال هزم الله العدو :

وعمر يحب معه ويستخبره والآخر يسير على ناقته ولا يعرفه حتى دخل
المدينة فاذا الناس يسلمون عليه باسرة المؤمنين فقال الرجل : فبلا أخبرني
رحمك الله انك أمير المؤمنين وجعل عمر يقول لا عليك يا أخي

وذكروا ان عمر لما قدم الشام عرضت له مخاضة فنزل عن بعيره وخلع
نعليه فامسكهما بيده فخاض الماء ومعه بعيره فقال له أبو عبيدة (رض) قد
صنعت صنيعاً عظيماً عند أهل الارض (يعني أهل الشام) فحكك عمر في
صدره وقال أواه لو غيرك يقولها يا أبا عبيدة انكم كنتم أذل الناس وأحقر
الناس وأقل الناس فأعزكم الله بالاسلام فهما تطلبوا العزة بغير الله بذلك الله
وروى الطبري ان عمر لما قدم الشام في أيام الطاعون اتخذ أيلة
طريقاً حتى اذا دنا منها تنحى عن الطريق وابعه غلامه فنزل فبال ثم عاد
فركب بعير غلامه وعلى رحله فرو ومفلوب واعطى غلامه مركبه فلما تلقاه
اوائل الناس قالوا ابن أمير المؤمنين : قال امامكم يعني نفسه وذهبوا هم الى
امامهم بخازوه حتى انتهى هو الى أيلة فنزلها وقيل للمتلفين قد دخل أمير
المؤمنين أيلة ونزلها فرجعوا اليه (وذلك لانه لما قال لهم امامكم : وعني نفسه
لم يعرفوه وظنوا انه يشير الى ان الامير غيره وقد تقدمه الى الامام)

وروى عن مولى لعثمان بن عفان (رض) قال كنت رديفاً لعثمان بن
عفان حتى أتى على حظيرة الصدقة في يوم شديد الحر شديد السعوم فاذا
رجل عليه ازار ورداء قد اف رأسه برداء يطرد الابل يدخلها الحظيرة
حظيرة ابل الصدقة فقال عثمان من ترى هذا قال فأتينا اليه فاذا هو عمر
ابن الخطاب : فقال هذا والله القوي الامين

وفي كنز العمال عن الفضل بن عميرة ان الاحنف بن قيس قدم على عمر بن

الخطاب في وفد من العراق قدموا عليه في يوم صائف شديد الحر وهو محتجز^(١) بعباءة^(٢) بعيراً من ابل الصدقة فقال له يا أحنف ضع ثيابك وهلم فأعن أمير المؤمنين على هذا البعير فانه من ابل الصدقة فيه حق اليتيم والارملة والمسكين فقال رجل ينفّر الله لك يا أمير المؤمنين فهلا تأمر عبداً من عبيد الصدقة يكفيك هذا : فقال عمر : يا ابن فلانة واي عبد هو أعبد مني ومن الأحنف هذا انه من ولي أمر المسلمين فهو عبد للمسلمين يجب عليه لهم ما يجب على العبد لسيدته من النصيحة واداء الامانة في المداواة .

تالله ان هذا خلق يعاوب صاحبه عن وصف الواصفين ومرتبة لا يبلغها أحد من الخلفاء والسلاطين ومن يعد نفسه عبداً للرعية اذا ملكها وخادماً لها اذا أمرته عليها ويقوم على خدمتها قيام التابع على خدمة المتبوع في جزئيات أمورها وكليات سياستها لجدير به ان يقال هذا ملك كريم لا ملك عظيم وحقيق بمثله الافتخار وعليه البكاء والى مثله الحنين ولا مثل لعمر جباراً على الظالمين رحباً بالمستضعفين قوياً على الحق كريماً على الناس باراً بالرعية يتعب لتسريح ويسهر لتنام ويجمع لتشبع ويفتقر لتستغني فنسأل الله له الرحمة والرضوان كما نسأله لانفسنا العافية من الظلم والسلامة من عاقبة الجور انه مجيب السؤال

﴿ اهتمامه بأمور الرعية ﴾

(وعسسه بالليل)

كان عمر رضي الله عنه من حرصه على راحة الرعية يتفقدهم بنفسه ويهتم بشؤونهم أكثر من اهتمامه بشؤون بيته وبلغ ذلك به ان كان لا ينام عنهم بالليل كما

(١) ملفف (٢) نحى

كان لا يغفل عنهم ساعة من نهار فليله ونهاره في خدمة الرعية سواء اذا كان أكثر لياليه يعس بالمدينة بنفسه ويرتاد منازل المسلمين ويتفقد احوالهم شأن الامراء الذين يعرفون انهم بما فوض اليهم من امر الهيمنة على القانون خدام للرعية مسؤولون عن راحة الامة وسعادتها لا ان الرعية خدام لهم عبيد لشهواتهم

روى الطبري في تاريخه عن بكر بن عبد الله المزني : قال جاء عمر بن الخطاب الى باب عبد الرحمن بن عوف فضربه بجاءت المرأة ففتحتة ثم قالت له لا تدخل حتى ادخل البيت واجلس محاسبي فلم يدخل حتى جلست ثم قالت ادخل فدخل ثم قال هل من شيء فأتته بطعام فأكل وعبد الرحمن قائم يصلي : فقال له تجاوز ايها الرجل فسلم عبد الرحمن حينئذ ثم اقبل عليه فقال : ما جاء بك في هذه الساعة يا أمير المؤمنين : قال رفقت نزلت في ناحية السوق خشيت عليهم مراق المدينة فانطلق فلنحرسهم : فانطلقا فأتيا السوق فتعددا على نشز (مرتفع) من الارض يتحدنان فرفع لهما مصباح فقال عمر ألم انه عن المصابيح بعد النوم : فانطلقا فاذا هم قوم على شراب لهم : فقال انطلق فقد عرفته فلما اصبح ارسل اليه فقال يا فلان كنت واصحابك البارحة على شراب : قال وما علمك يا أمير المؤمنين : قال شيء شهدته : قال اولم ينهك الله عن التجسس : قال فتجاوز عنه

قال بكر بن عبد الله وانما نهى عمر عن المصابيح لان الفأرة تأخذ الفتيلة فتقري بها في سقف البيت فيحترق وكان اذا ذاك سدف البيت من الجريد وأخرج عن زيد بن أسلم عن أبيه قال : خرجت مع عمر بن الخطاب الى حرة حتى اذا كنا بصرار اذا نار توترت (تنقد) فقال : يا أسلم ان أرى هؤلاء ركبا قصر بهم الليل والبرد انطلق بنا : فخرجنا نهرول حتى دنونا منهم فاذا امرأة معها صبيان لها وقدر منصوبة على النار وصبيانها يتضاغون (يتصايحون) فقال

عمر السلام عليكم يا أصحاب الضوء وكره أن يقول يا أصحاب النار : قالت وعليك السلام : قال أأذنو : قالت اذن بخير أو دع . فدنا فقال ما بال هؤلاء الصبية يتضاغون : قالت الجوع قال وأي شيء في هذه القدر : قالت ما أسكنهم به حتى يناموا : الله بيننا وبين عمر : قال أي رحمتك الله ما يدري عمر بكم : قالت يتولى أمرنا ويغفل عنا : فأقبل عليّ (أي على أسلم) فقال انطلق بنا فخرجنا نهرول حتى أتينا دار الدقيق فأخرج عدلاً فيه كبة شحم فقال احمله عليّ فقامت أنا أحمله عنك قال احمله عليّ مرتين أو ثلاثاً كل ذلك أقول أنا أحمله عنك ، فقال في آخر ذلك أنت تحمل عني وزري يوم القيامة لا أم لك : فحملته عليه وانطلق وانطلقت معه نهرول حتى انتهينا إليها فالتقى ذلك عندها وأخرج من الدقيق شيئاً فجعل يقول لها ذري عليّ وأما احرك لك وجعل ينفخ تحت القدر وكان ذا لحية عظيمة فجعلت أنظر إلى الدخان من خال لحيته حتى انضج وادم القدر ثم أزلها وقال ابني شيئاً : فأنته بصحفة فأفرغها فيها ثم جعل يقول اطعمهم وأنا أسطح لك فلم يزل حتى شبعوا ثم خلى عندها فضل ذلك وقام وقت معه فجعلت تقول : جزاك الله خيراً أنت أولى بهذا الأمر من أمير المؤمنين : فيقول فولي خيراً انك اذا جئت أمير المؤمنين وجدته في هناك ان شاء الله ثم تنحى ناحية عنها ثم استقر لها وربض مريض السبع فجعلت أقول ان لك شأننا غير هذا وهو لا يكايني حتى رأيت الصبية يضطرعون ويضحكون ثم ناموا وهدأوا فقام وهو بحمد الله ثم أقبل عليّ فقال : يا أسلم ان الجوع أسهرهم وأبكاهم فأحييت ان لا أنصرف حتى أرى ما رأيت منهم

وفي مناقب عمر للإمام أبي الفرج بن الجوزي عن انس بن مالك قال :
بينما عمر يمس المدينة اذا مرّت برحبة من رحابها فاذا هو بيت من شعر لم يكن

بالأمس فدنا منه فسمع أنين امرأة ورأى رجلاً قاعداً فدنا منه فسلم عليه ثم قال من الرجل: فقال رجل من أهل البادية جئت إلى أمير المؤمنين أصيب من فضله: فقال ما هذا الصوت الذي أسمع في البيت قال انطلق برحمتك الله لحاجتك قال عليّ ذاك ما هو قال امرأة تمخض قال هل عندها أحد: قال لا قال (أي انس) فانطلق حتى أتى منزله فقال لامرأته أم كلثوم بنت علي رضي الله عنهما هل لك في أجر ساقه الله إليك: قالت وما هو: قال امرأة عربية تمخض ليس عندها أحد: قالت نعم إن شئت: قال تخذي معك ما يصلح المرأة لولادتها من الخرق والدهن وجيبي برة وشمع وجبوب: قال فجاءت به فقال لها انطلقي وحمل البرمة ومشت خلفه حتى انتهى إلى البيت فقال لها ادخلي إلى المرأة وجاءت حتى قعدت إلى الرجل فقال له اوقدي ناراً ففعل فأوقدت تحت البرمة حتى أنضجها وولدت المرأة فتألت امرأته يا أمير المؤمنين بشر صاحبك بفلام: فلما سمع (أي الرجل) يا أمير المؤمنين كأنه هابه فجعل يتنحى عنه فقال له مكانك كما أنت فجعل البرمة فوضها على الباب ثم قال (أي لأم كلثوم) اشمعيها ففعلت ثم أخرجت البرمة فوضتها على الباب فقام عمر رضي الله عنه فأخذها فوضها بين يدي الرجل فقال كل وبحك فانك قد سهرت من الليل ففعل ثم قال (أي عمر) لامرأته اخرجي وقال للرجل إذا كان غد فأنا نأمر لك بما يصلحك ففعل الرجل فأجازه وأعطاه

لله أي نفس طاهرة بارة هذه النفس وأي حنان خالص من شوائب التصنع هذا الحنان وأي خليفة عظيم بعد عمر يحمل نفسه مثل هذا العناء ويضع نفسه في هذه المرتبة من التواضع والرحمة ويأخذ نفسه بهذا الأدب والاهتمام بأفراد الرعية وهو يحتاج إلى التجرد عن شهوة الملك وعظمة السلطان والنزول عن مرتبة التسلط والكبرياء إلى منزلة التساوي بأفراد الرعية وهيئات هيئات

فان الجبروت ملكة في نفوس الملوك لا يعجوها إلا الرغبة في الله كـرغبة عمر
أو الرهبة من الشعب كرهبة ملوك الافرنجة من رعيهم لهذا العهد

﴿ ورعه وزهده ﴾

تقدم معنا في سيرة أبي بكر (رض) ان طريقة الصحابة في الزهد هي
العفة عن الفضول والقناعة بالكفاف وان ليس منهم الا من كان له سبيل
للارتزاق وعمل اليد . و كان في التجارة والصناعة وقد كان عمر كما في رواية النخعي
تاجراً وإنما هو كما في بكر رضي الله عنهما ترك التجارة لما ولي أمر المسلمين واقتنع
من بيت المال بالكفاف وقال أصحاب السير ان عمر (رض) لما كتب نفسه في
العطاء أقام نفسه مقام الاجير وأخرج ابن جرير الطبري في تاريخه وابن
الجوزي في المناقب عن نافع عن ابن عمر قال : جمع عمر الناس بالمدينة حين
انتهى اليه فتح القادسية ودمشق فقال اني كنت امرأ تاجراً وقد شغلتموني
بأمركم هذا فاذا ترون انه يحل لي من هذا المال فأكثر القوم وعلي رضي الله
عنه ساكت : فقال يا علي ما تقول : قال ما يصلحك ويصلح عيالك بالمعروف
ليس لك من هذا الامر غيره : فقال القول ما قال علي بن أبي طالب
وأخرجنا عن أسلم قال : قام رجل الى عمر بن الخطاب (رض) فقال
ما يحل لك من هذا المال : فقال ما يصلحني وأصلح عيالي بالمعروف وحلة
للشاة وحلة للصيف وراحلة عمر للحج والعمرة ودابة لحوائجه وجهاده
وروى الطبري ان هذا العطاء الذي رضى به عمر لنفسه وفرضه له المسلمون
لم يكفه واشتدت به الحاجة فاجتمع نفر من المهاجرين منهم عثمان وعلي وطاحنة
والزبير وتشاوروا في زيادة يزيدونها لعمر في رزقه من بيت المال فهابوا مقابلته
بذلك فاتوا بدينته حفصة وأمرها ان تحبسه بالخبر وتري رأيه فيه ولا تذكر له

أسماء هم فلما أخبرته بذلك عرفت الغضب في وجهه وقال لها من هؤلاء :
 قالت لأسبيل الى علمهم حتى أعلم رأيك فقال لو علمت من هم اسوت وجوههم
 أنت يني وبينهم أنشدك بالله ما أفضل ما اقتنى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم في بيتك من الملبس (وكانت زوجته) قالت ثوبين ممشقين كان
 يلبسهما للوفد ويخطب فيها للجمع قال فأني الطعام ناله عندك ارفع : قالت
 خبزنا خبزة شعير فصببنا عليها وهي حارة أسفل عكة^(١) فجعلناها هشة^(٢) دسمة
 فأكل منها وتطم استطابة لها : قول فأني مبسط كان يبسطه عندك كان
 أوطأ^(٣) قالت كساء لنا ثخين كنا نرتبه في الصيف فنجمله تحتنا فاذا كان
 الشتاء بسطنا نصفه وتدثرنا بنصفه قال يا حفصة فابلقهم يعني ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قد ر فوضع الفضول مواضعها وتبلغ بالترجية واني قد رت
 فوالله لأضعن الفضول مواضعها ولأبائن بالترجية^(٤) وانما منكى ومثل
 صاحبي كثرلثة سلكوا طريقا فضى الأول وقد تزود زادا فبلغ ثم اتبعه
 الآخر فسلك طريقه فافضى اليه ثم اتبعه الثالث فان لزم طريقهما ورضي
 بزادهما لحق بهما وكان معهما وان سلك غير طريقهما لم يحامهما

هكذا كان شأن عمر رضي الله عنه في العفة والقناعة والرضى
 بالكفاف مما يسد الجوع ويستر العري وروي في المناقب عن الحسن قال
 خطب عمر الناس وهو خليفة وعليه ازار فيه اثنتا عشرة رقعة . وفي المناقب
 أيضا عن أبي عثمان النهدي قال رأيت عمر بن الخطاب يطوف بالبيت وعليه
 ازار فيه اثنتا عشرة رقعة إحداهن بادم (جلد) أحر : وفيها عن قتادة ان

(١) قرية السمن الصغيرة (٢) طرية (٣) ألين (٤) قال في القاموس تبلغ بكذا
 اكتفى به والترجية والرجاء بمعنى واحد وهو ضد الرأس

عمر بن الخطاب أبطأ على الناس يوم الجمعة ثم خرج فاعتذر اليهم في احتباسه وقال إنما حبسني غسل ثوبي هذا ولم يكن لي ثوب غيره

وفيهما عن مصعب بن سعد بن أبي وقاص قال . قالت حفصة بنت عمر ابن الخطاب لعمر يا أمير المؤمنين لو لبست ثوباً هو أئين من ثوبك هذا وأكلت طعاماً هو أئين وأطيب من طعامك فقد وسع الله من الرزق وأكثر من الخير . فقال إني سأخضعك الى نفسك أما تذكرين ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي من اليمش : فما زال يذكرها حتى أبكها ومن هذا وغيره من أخبار عمر الكثرة في الزهد نعلم انه (رض) إنما سلك هذا الطريق من الزهد اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم وبأبي بكر الصديق ولم يكن يرضى لعامة المسلمين بمثل هذا الزهد والتقصير وإنما هو كان يحملهم على الطريق الوسطى كي لا يغمسوا في الزميم ويسترسلوا في الشهوات فتفسد أخلاقهم وتفرهمهم ولا ينقطعوا عن العمل ويعرضوا بتاتا عن نعيم الحياة فتجمد ملكاتهم وتعتطل أمور معاشهم ومن يرى كتابه الذي كتبه الى أبي عبيدة بن الجراح (وستأتي مسودته في باب كتبه) يلومه فيه على شدته في منع المسلمين عن التمتع بتضح له مذهبه في حمل المسلمين على طريق الوسط وعدم حملهم على الزهد وإنما هو كان يشدد على المال فقط في النهي عن التمتع ويحملهم على طريقته في الزهد كي لا يتسوطوا في نعيم الحضارة ويتوسعوا في أسباب الرفاهة فيحملهم ذلك على السرف الذي يحتاج الى كثرة المال وربما حملت أحدهم حاجة السرف الى تناول المال من غير طريقه المشروعة فتأذى بهم الرعية ويضطرب نظام العدل الذي لم يكن شيء في الدنيا أحب اليه منه

— ﴿ كَلِمَةٌ فِي بَيْتِ الْمَالِ ﴾ —

علمت مما مر في الفصل السابق ان عمر رضي الله عنه إتمسك في زهده
وتعففه طريق النبوة ولم يأخذ من بيت المال الا مقدار الحاجة للمعيشة الساذجة
التي تليق بزهده كما ان المسلمين إنما راعوا في فرضهم العطاء له حالة معيشته
ولما اشتدت به الحاجة رأوا لزوم الزيادة في عطائه ليعادل نفقته فأبى عليهم هذه
الزيادة ورعا وزهداً وعمل الصحابة هذا يدل على جواز تناول الأمير من بيت
المال ما فيه الكفاية له في معيشته بنسبة حاله فيما لو ترفت أصول معيشته إذ ليس
في طاعة كل خليفة ان يسلك مسلك عمر وأبي بكر في التقشف والزهد ويتأدب
مثلهما بأداب النبوة وليس ذلك بواجب على كل خليفة بل الواجب هو التقصد في
المعيشة والامساك عن البذل الى حد السرف والتمتع عن فضول أموال
الأمة ووضعها في مواضعها المشروعة كما كان ذلك من الخليفة عثمان رضي
الله عنه فإنه لما لم يستطع المسير على قدم من سبقه جاز له ان يتوسع في
المعيشة ويتناول من بيت المال ما يكفيه من غير صرف ولا تقير

وقد رأيت ان الصحابة رضوان الله عليهم لما تشاوروا في أمر الزيادة في
عطاء أمير المؤمنين عمر بن الخطاب (رض) إنما راعوا حاجته الضرورية التي
كانت تناسب معيشته وتقضي بتلك الزيادة ولم يراعوا نفس المنصب او
يريدوا التوسعة عليه بفضول الاموال كما انه هو لم يرض بتلك الزيادة خشية
ان يكون فيها شيء من السرف في الاموال وحبذا لو نظر الخلفاء بعد هذا
النظر وراعوا في بيت المال أوامر الشريعة وسنة السلف من الصحابة فان
فيها كل الحكمة وليست في ذاتها بمائة لهم عن تناول مقدار الحاجة ، مما
بلغ وإنما هي تمنع من تناول الفضول والتوسع في البذل والسرف في المعيشة

الى حد الاستئثار بأموال بيت المال وتبديدها في سبيل الشهوات ووضعها في غير مواضعها المشروعة التي بها قوام الامة كلها لا الخليفة وحده وافسد بلغ تجاوز هذه الحدود المعقولة في دول الاسلام مبلغاً يدهش عقول الباحثين وما نظن الا ان أكثر البلاء الذي حل بهذه الامة والضعف الذي انتابها في العصور القديمة والحديثة ناشئ عن اسراف امرائها وسلاطينها وتبديدهم الاموال في طرق الشهوات وليست هذه الآفة خاصة بدول الاسلام وانما هي عامة في كل دول الارض وانما هي تتفاوت بتفاوت الامم بمعرفة حقوق الرؤساء وحقوقها وتباین بتباين صفة الحكومة في كل قوم

وأشقى الامم من هذا الفيل الأم التي لاحدسلطة رؤسائها يعرف ولا غاية لسلطانهم توصف وانما هم ارباب اليد المطلقة في أموال الرعية يأخذون منها ما شاءوا ويمنعون من شاءوا وينفقون الأموال فيما شاءوا ليس عليهم من الامة رقيب عتيد ولا من الوجدان زاجر عتيد ولما منيت مملكة بهذا النوع من الحكم وبهذا البلاء من التسلط الا فني زادها وساء معادها والشاهد على هذا من دول الاسلام سيأتي في هذا الكتاب وأما من دول أوروبا فيمكن فيه ان يقال ان الامبراطور شارل كان الذي قام في أوروبا في أوائل القرن السادس عشر بعد المسيح وملاك معظم الديار الاوربية وتسلط على سائر الشعوب والدول لما لم يكن لسلطته حد في بيوت الاموال جعل ينفق منها في سبيل سيادته على الملوك في عصره ما لا يدخل تحت حساب حتى اذا أحس بالعجز عن سياسة ذلك الملك المريض لفقر بيوت أمواله وانها كقوى رعبته انزوى في دبر من الاديرة ولم يلبث ان مات فيه وانكشف بموته عن سماء الملك الاوربية ظل الاسبانيول واندك أساس ما ابتناه شارل كان لنفسه من الملك الكبير حتى

كأنه ما كان . لهذا لما تذهبت الشعوب الاوربية من سنة الغفلة ووضعوا
 حداً لسلطة الرؤساء والأمبراطرة أخذوا على أيديهم فيما أخذوا التسلط على
 بيوت الاموال وفرضوا لكل منهم كفايته منها بنسبة حاله في المعيشة وحال
 بلاده من الثروة كما كان ذلك على عهد الخلفاء في صدر الاسلام فكان من
 ذلك ان عم اليسر خزائن الدول الاوربية وتوفرت على القيام بشؤون الرعية
 الحرية والعلمية واعتزت بفضول المال بأسباب المنفعة والجاه والقوة فبدست
 جناح السلطان على معظم ممالك الارض وهذا شأن الحياة في الامم اذا
 دب ديبها في جسمها ونهت دورة الدم في عروقها والعكس بالعكس
 ومن عجيب الامور ان يد الحاكم متى أطلقت في بيت المال يتفشى الخلل
 في سائر فروع الحكومة تفشياً وبلا بحيث لو أراد الحاكم نفسه ان يتلافى
 ذلك الخلل لتعذر عليه ذلك بأي سبب من الاسباب ولو مهما كان قادراً ومملكته
 غنية وأقرب شاهد نذكره للشرقي هنا ما كان في عهد المرحوم اسماعيل باشا
 الخديوي الاسبق في مصر من الخلل العظيم في سائر فروع الحكومة المصرية
 بسبب تسلطه على أموال الحكومة وسرفه فيها وتبديدها في الوجوه التي لا تستلزمها
 حياة الامة ولا الملك حتى كان من ذلك ان بات العامل في الحكومة والجندي
 في الثكنة لا يتناولان مرتبهما الا كل بضعة شهور مرة مع غنى البلاد وثروتها
 ومع ما حباها من الديون التي تزيد عن مائة مليون من الليرات (الجنيهات)
 ولما أحس بالخطر الذي أشرفت عليه البلاد والضيق الذي استعوز على
 مالية الحكومة وهب لتلافي ذلك الخطر وأخذ في تنظيم شؤون البلاد تعذر عليه
 ذلك مع طول بآعه في السياسة وحسنه في الامور ووجود رجال يساعدونه
 على ذلك القصد ثم فشل فشله المعروف في التاريخ وانتهى الامر بعزله عن أمانة

مصر باتفاق كل الدول صاحبات الديون في مصر مع الدولة العلية صاحبة الشأن فيها ولما ولي الامارة ابنه المرحوم توفيق باشا وأقبل منها على أمر جليل لا يقوم به إلا العفيف الحازم الرأي وأراد ان ينقذ البلاد من ورطة العوز والحكومة من خلال النظام فأول ما بدأ به ان كف يده عن بيوت الاموال وأمر بتنظيم شؤون الجباية وقيد نفسه بقانون مخصوص من جهة ما يتناوله وأبناء عشيرته من الامراء من مال الحكومة وكان ذلك بإشارة بعض مندوبي الدول صاحبات الشأن في المالية وهو لحسن قصده لم يقاوم رأيهم أو يأبى قبول اشارتهم ومن ثم ظهرت في الحكومة علامة الاصلاح وبدأت في الحال ثمرة تنظيم الشؤون المالية حتى حدث ما حدث في مصر من أسباب الثورة العربية واحتلال الدولة الانكليزية في البلاد ثم مضى الامر لهذا العهد على وجهه واستمر نظام المالية في نمو وجباية البلاد في ازدياد حتى بلغت الى هذا العهد عشرة ملايين ونصفاً ونيفاً من الجنيهات وانتظمت سائر فروع الحكومة انتظاماً بحسدها عليه كثير من الشعوب الشرفيين وحكوماتهم وكل ذلك نتيجة كف يد الحاكم عن بيوت الاموال وضبط أصول الجباية وحسابات الحكومة والله يوفق من شاء الى ما شاء.

هذا وأما واضع بيت المال في الاسلام فانه أبو بكر (رض) كما مر في سيرته وإنما كان ساذجاً تحشر اليه الاموال من الفيء والصدقة ثم توزع في أما كتبها المشروعة وعلى الوجوه التي أمر بها الله في الكتاب الكريم الذي وضع للمسلمين أصول التوزيع (المعروفة الآن ببيزانية الحكومة المالية) وقد مر ذكر ذلك إلا انه لم يكن ثمة ضابط ولا قيد في ديوان وقد رأيت فيما مضى من سيرة عمر رضي الله عنه كيف نهض لوضع الديوان لما أكثر الفيء والخراج وازدادت الجباية ضبطاً لامور بيت المال وتقييداً للنفقات وإنما كان

ديوان بيت المال هو الدفتر الذي يضبط فيه الحساب ثم ما زال يترقى الحال حتى تفرغ عن بيت المال عدة دواوين على عهد الخلفاء من بني أمية وبني العباس كأفرادهم ديوان العطاء وحده وكذلك ديوان الخراج وديوان الاقطاع وسندتفصيحها عند الكلام على رجال هذه الدول ان شاء الله وكل هذه الدواوين كانت تابعة لبيت المال وقد توسع الأئمة والفقهاء بعد في وضع الضوابط والقوانين التي تتعلق ببيت المال وكلها كانت استنباطاً من أصول الشريعة وعمل الصحابة مثل كتاب الخراج لأبي يوسف وما يشبهه من الكتب الواردة في مؤلفات الفقه الاسلامي الآن أميريوت الاموال تغلب بعد ذلك بتغلب الدول الاسلامية وتغير بتغير الزمان وخرجت ضوابطه عن طوق الفقهاء واستأثر بها الامراء فلما وإبدالاً ومحوراً وإثباتاً على مقتضى الظروف والاحوال الى الآن

﴿ حسبه ﴾

أصل الحسبة هي مشاركة السوق والنظر في موازينه ومكاييله ومنع الغش والتدليس فيما يباع ويشترى فيه من المأكول والمصنوع وغيره ورفع الضرر عن الطريق ودفع الخرج عن السابلة وتنظيف الازقة وبالجملة هي كل الوظائف المتعلقة بما يعرف الآن بالمجالس البلدية ولها في الاسلام ولاية خاصة تسمى ولاية الحسبة وأول من وضعها على ما يظهر هو عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقد جاء في كثير من العمال في حديث أخرجه ابن سعد عن الزهري ان عمر بن الخطاب استعمل عبد الله بن عتبة على السوق وقال العلماء هذا أصل ولاية الحسبة ومن ثم ترفت الحسبة في الاسلام ترقياً عجيباً حتى كانت من أهم الشؤون التي عني بها الخلفاء والفقهاء وقد توسع بعض العلماء بتوسع الحاجة في وظيفة والي الحسبة فجعلوها تشمل كل أمر بمعروف ونهي عن منكر ومن هؤلاء

شيخ الاسلام ابن تيمية فقد أجاز التوسع في ولاية الحسبة حتى في إقامة الصلوات الخمس في مواعيدها وتعاهد الأئمة والمؤذنين وإلزامهم بأداء وظائفهم على مقتضى الشرع وحجته في جواز التوسع بهذه الوظيفة ما قاله عن الولايات في كتاب الحسبة في الاسلام المطبوع حديثاً في مصر ونصه

عموم الولايات وخصوصاً وما يستفيد منه المتولي بالولاية يتأق من الالفاظ والاحوال والعرف وليس لذلك حد في الشرع فقد يدخل في ولاية القضاء في بعض الامكنة والازمنة ما يدخل في ولاية الحرب في مكان وزمان آخر وبالعكس وكذلك الحسبة وولاية المال اهـ

ومن هذا ترى مبالغ عناية القوم بهذه الوظيفة السامية وتوسعهم فيها وإتقانهم لهم حتى اننا رأينا من بعض آثار الحسبة على عهد الفاطميين قطعاً مستديرة من الزجاج ومزيجاً آخر معه على وزن الدينار والدرهم مكتوباً عليها وزن واف أو ما هو بمعناه ومثلها للاوزان الخفيفة وكأها كانت تصدر من والي الحسبة أو المحتسب على تعبير المتأخرين لاجل ان يضبط بها الناس عيار الدراهم والدنانير والاوزان على ما يظن منعا للتلاعب والغش الا اننا لم نقف على التاريخ الذي النى فيه اسم المحتسب ولعله منذ أنشئت المجالس البلدية في المملكة العثمانية وستكلم عليها في مكان آخر بأوسع من هذا ان شاء الله

أما حسبة عمر رضي الله عنه فقد قدمنا انه استعمل لها عبد الله بن عتبة ومع ذلك فقد كان يقوم بنفسه بوظائف المحتسب ويشارف السوق ويراقب السكايل والموازين ويأمر باماطة الاذى عن الطريق

أخرج الامام ابن الجوزي عن المسيب بن دارم قال : رأيت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يضرب جمالاً ويقول حمات حمات ما لا يطيق

وفي كثير المال عن زيد بن فياض عن رجل من أهل المدينة قال دخل
عمر بن الخطاب السوق وهو راكب فرأى دكاناً قد أحدث في السوق فكسره
وفيه عن عبد الله بن ساعدة الهذلي قال : رأيت عمر بن الخطاب
يضرب التجار بكرة إذا اجتمعوا على الطعام بالسوق حتى يدخلوا سكك أسلم
ويقول لا تقطعوا علينا سبلتنا

وفيه عن علي أنه كان يأمر بالشاعب^(١) والكنف تقطع عن طريق المسلمين
وفيه عن القاسم بن محمد أن عمر بن الخطاب مرّ بحاطب بسوق
المصالي وبين يديه غرارقان فيهما زبيب فسأله عن سعرهما فمدّ يده بكل
درهم فقال له عمر : حدثت بعير مقبلة من الطائف تحمل زيباً وهم يعتبرون
بسعرك فأما أن ترفع في السعر وأما أن تدخل زبيبك البيت فتبيعه كيف
شئت فلما رجع عمر حاسب نفسه ثم أتى حاطباً في داره فقال إن الذي فات
ليس بعزّة ولا قضاء وإنما هو شيء أردت به الخير لأهل البيت فحيث
شئت فبع وكيف شئت فبع (أخرجه الشافعي في السنن)

وله أخبار غير هذه في الحسبة وقد اكتفي بما عفاهاً بتقديم دلالة على الباقي

﴿ فضله ﴾

كتبنا في سيرة أبي بكر فصلاً عن القضاء في الإسلام وكيف كان
يقضي أبو بكر وعمر رضي الله عنهما فلا نرى حاجة للمزيد هنا إلا بعض
أخبار عمر في القضاء فإننا نأتي بها إتماماً للمائدة

كان عمر رضي الله عنه يتولى القضاء بنفسه ويذيق عنه غيره لما هو معروف
من أن القضاء في الإسلام وظيفة من وظائف الإمام يجوز له أن يتولاها بنفسه

وان ينبغي بها عند الحاجة غيره وكان تحريره للعدالة في انتخاب القضاة كتحريره في
 انتخاب الولاة لا يراعي في كلامه ما إلا الاهلية والاستعداد والتقوى والعدل ويعلم
 ان اثم الظالم اذا ظلم على موليه فقد اخرج ابن الجوزي في المناقب عن عبد
 الملك بن عمير قال : قال عمر بن الخطاب رضوان الله عليه من استعمل رجلاً
 لمودة أو لقربة لا يستعمله إلا لذلك فقد خان الله ورسوله والمؤمنين
 وأخرج عن عمران بن سليم عن عمر قال : من استعمل فاجراً وهو يعلم
 انه فاجر فهو مثله

وكما كان يتحرى في استئصال العمال والقضاة التقوى والعدالة يتحرى العلم
 والمعرفة والذكاء وينفض خرق العامل وجهله

أخرج ابن الجوزي عن محارب بن دثار عن عمر بن الخطاب انه قال لرجل
 قاض من أنت قال قاضي دمشق : قال كيف تقضي : قال أقضي بكتاب الله : قال فاذا
 جاءك ما ليس في كتاب الله قل أقضي بسنة رسول الله : قال فاذا جاءك ما ليس في
 سنة رسول الله : قل أجتهد رأيي وأوامر (أي أشاور) جلساني قل أحسنت :
 وقال فاذا جلست فقل اللهم اني أسئلك ان أفهم وان أقضي بحكمك وأسئلك العدل
 في الغضب والرضى : قال فسار الرجل ما شاء الله ان يسير ثم رجع الى عمر :
 فقال ما وجدته : قال رأيت الشمس والقمر يفتتان مع كل واحد منهما جنود
 من السكواكب : فقال مع أيهما كنت : قال مع القمر : قال يقول الله عز وجل
 (وجعلنا الليل والنهار آيتين فمحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة) لا تلي لي عملاً
 وإنما عزله لجهله وأبعده عن العمل لسخافة قوله وهكذا كان شأنه مع
 عماله رضي الله عنه

وكان لا يحب تعجيل الفصل في الخصومة رجاء ان يصطالح الخصمان

وتنحى آثار الضغائن من النفوس فقد جاء في كنز العمال عنه رضي الله عنه انه قال ردوا الخصوم حتى يصطلحوا فان فصل القضاء يورث الضغائن بين الناس : وأما كلامه في القضاء ووصاياه للقضاة فتظهر من السكتانيين التاليين

﴿ كتابه في القضاء الى شريح القاضي ﴾

أما بعد اذا جاءك شيء في كتاب الله فافض به ولا يفتك عنه الرجال فان جاءك أمر ليس في كتاب الله فانظر سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فافض بها فان جاءك أمر ليس في كتاب الله ولم يكن فيه سنة من رسول الله فانظر ما اجتمع عليه الناس نخذه . فان جاءك ما ليس في كتاب الله ولم يكن فيه سنة من رسول الله ولم يتكلم فيه أحد قبلك فاختر أي الأمرين شئت . ان شئت ان تجتهد رأيك وتقدم فتقدم . وان شئت ان تأخر فتأخر ولا أرى التأخير الا خيراً لك اهـ (من كنز العمال)

﴿ كتابه في القضاء الى أبي موسى الأشعري ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم (أما بعد) فان القضاء فريضة محكمة وسنة متبعة فافهم اذا أدلى اليك ^(١) فانه لا ينفع تكلم بحق لانفاذه آس ^(٢) بين الناس في مجالك ووجهك حتى لا يطمع شريف في حيفك ^(٣) ولا يخاف ضعيف من جورك والينة على من ادعى واليمين على من أنكر والصالح جائز بين المسلمين الا صاحبا حرم حلالاً أو أحل حراماً . ولا يمتنع قضاء قضيتك بالامس راجعت فيه نفسك وهديت فيه لرشدك ان ترجع عنه فان الحق قديم ومراجعة الحق خير من التمادي في الباطل . الفهم الفهم عندما يتأجلج ^(٤) في صدرك مما لم يبلغك في كتاب الله ولا سنة النبي صلى الله عليه وسلم . أعرف الامثال والاشباه وفس الامور عند

(١) رفع لك الأمر ووجه به اليك (٢) أعدل وساد (٣) الخيف الجور والظلم

كما في القاموس (٤) التأجلج التردد في الكلام كما في القاموس

ذلك ثم اعمد الى أحبها الى الله وأشبهها بالحق فيما ترى واجمل للمدعي حقاً غالباً أو
بينه أمداً ينتهي اليه (أي وقتاً محدوداً) فإن أحضر بينته أخذت له بحقه وإلا
وجهت عليه القضاء فإن ذلك أننى للشك وأجلى للعمى وأبلغ في العذر. للمسلمون
عدول بعضهم على بعض إلا مجلوداً في حد أو مجرباً عليه شهادة زور أو ظنيماً^(١)
في ولاء أو قرابة فإن الله قد تولى منكم السرائر ودرأ عنكم بالشبهات. ثم إياك
التفاق والضجر والتأذي بالناس والتفكر للخصوم في مواطن الحق التي يوجب
الله بها الأجر ويحسن بها الذخرفاته من يخلص بها نيته فيما بينه وبين الله تبارك
وتعالى وتو على نفسه يكفه الله ما بينه وبين الناس ومن تزين للناس بما يعلم الله
خلافه منه هناك الله ستره وأبدى فعله والسلام (من البيان والتبيين)

وهذا الكتاب على إيجازه هو الذي تدور عليه أحكام القضاء الى هذا العهد
وأما أفضيته فكثيرة لا يسعها هذا الكتاب فليرجع اليها من أحب
في كتب الحديث وقد خالف في بعض أحكامه ما قضت به السنة مراعاة
للحال والمصلحة فلم يؤخذ على ذلك لحسن قصده منها حكمه بتحريم المتعة
وقد أحلت في ظروف مخصوصة ومنها حكمه بوقوع الطلاق الثلاث إذا
صدر عن شخص مرة واحدة مع ان السنة قضت بوقوعه طلاقاً واحدة
وأراد بهذا قهر النفوس على تجنب الطلاق لما يحصل عند المطاق من الندامة
إذا أحسن بألم الحكم بوقوع الطلاق الثلاث وغير ذلك من الأحكام النافعة
التي أخذ بها بعد كثير من أئمة المسلمين اقتداءً بحسن رأيه وجبيل قصده
فليرجع اليها في مظانها من كتب الأئمة والمحدثين من شاء

(١) هو المتهم بسبب قرائنه أو ولاته

﴿ فراسته وذكاؤه ﴾

كان رضي الله عنه حديد الذكاء، شديد الفراسة يكاد بفراسته يستطلع خبايا القلوب ويستخرج ما تكنه النفوس وقد ساعده تفرسه في الناس على وضع الشدة في مواضعها واللين في مواضعه حتى أخذ بنواصي الناس واستكانت له رغبة ورهبة وكان أشد الناس حذراً منه قريش كما كان هو أشد الناس حذراً منهم واستكنها لها لكنه ضايرهم ليحسن إلى محسنهم وأخذ على يدي مسيئهم لهذا دبت في قلوبهم هيئته وفعلت في نفوسهم فراسته

لما جاء عمرو بن العاص من جيفر وأخبر المسلمين بكثرة من تجمع لهم من جيوش الردة في خلافة أبي بكر تفرق المسلمون وتحلقوا حلقاً وأقبل عمر للتسليم على عمرو وفر على حلقة فيها نفر من المهاجرين وهم علي وعثمان وطلحة والزبير وعبد الرحمن وسعد فلما دنا عمر منهم سكتوا : فقال فيم أنتم فلم يجيبوه فاستطلع طلع بواطنهم وأدرك بفراسته ما هو دأب بينهم من الكلام فقال لهم : أنكم تقولون ما أخوفنا على قريش من العرب : قالوا صدقت : قال فلا تخافوهم أنا والله منكم على العرب أخوف مني من العرب غايكم والله لو تدخلون معاشر قريش جحراً لدخلته العرب في آثاركم فاتقوا الله فيهم ومضى

ولا يخفى ما في هذا الكلام من المغامز خلا ما فيه من الاستخفاف بقوة العرب وإنما أدرك ما خامر نفوسهم من أخبار الردة فأراد أن يستفز منهم صدق العزيمة لمضاورة أبي بكر ومكانته على استخضاع العرب وبين لهم أنهم قدوة العرب وأئمة الناس خيماً انجموا اتجه معهم الناس طوعاً أو كرهاً وهذا هو الحق الذي تشهد له الحوادث العظمى التي حدثت بعد خلافة أبي بكر وعمر وسبق بها العرب إلى ما سبقوا إليه ودخلوا مع قريش إلى حيث

دخلوا كما هو معروف في التاريخ وتفسير اليه في محله ان شاء الله
وحسب عمر من سعة المدارك وبعد النظر والذكاء قيامه بيعة أبي بكر
ومبادرته الى ذلك قبل اخوانه من المهاجرين مع تحققه ان أمر البيعة منوط
بالشورى متوقف على اتفاق المهاجرين وغيرهم من اهل الحل والعقد لهذا اعتدوا
بمد ذلك فلتة وفي الله المسلمين شرها كما ستري في احدى خطبه التي تجي في باب
الخطب وانما عجل بيعة أبي بكر لما كان يتفرسه في وجوه القوم ويتوقعه من
المهاجرين من الاختلاف كما كان ذلك من الانصار وباوئج الأمة لو حدث من
الاختلاف بين المهاجرين في ذلك العهد ما حدث في خلافة عثمان وما بعده اذ كان
الاسلام غرضاً طريئاً والناس لوفاء النبي صلى الله عليه وسلم في اضطراب والعرب
على قدم القيام على المسلمين وانما تلاقى هذا الخطر وحال دون ذلك الاختلاف
عمر رضي الله عنه بمبايعته لابي بكر لعلمه انه أقدم المهاجرين اسلاماً وأكبرهم سنناً
وأضعفهم عصبية فاذا تعجل بمبايعته قطع آمال المتطلعين الى الخلافة من أولي
العصبات الكبيرة فكانوا باجمهم عصبية لابي بكر يذودون عن حوضه ويفنون
بحق طاعته لاسيما وان ليس لاحد منهم غاية بعد تقرير أمر الخلافة الا نصرة
الدين والقيام على الحق شأنهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مدى حياته
وانما هم تراحموا على الخلافة بعد لا عتزاز كل فرد منهم بعصبيته او سابقته في
الاسلام وكونه يرى نفسه أولى بخدمة المسلمين وأحق بأمر المؤمنين لانهم
كما قدمنا في غير هذا المحل كانوا كالحلقة المفرغة لا يدري أين طرفها اي
كلهم أهل للخلافة وجدير بخدمة ذلك المنصب فقيام عمر بيعة أبي بكر قطع
جهيزة قول كل خطيب وجماعهم كلهم راضين بها لعلمهم بسابقته وفضله
وعزيمته ولا طمثنان ضمير كل فرد من المتطلعين اليها بصرفها عن الآخر وهذا

الذي دعا لارتياحهم جميعاً لخلافة أبي بكر وإنما كان القائم بها العارف
بأزومها عمر بن الخطاب رضي الله عنه وعنهم أجمعين

ومن عجب فراسته التي كان كأنه ينظر منها بعين الغيب ما ذكره ابن
عبد ربه في العقد قال : قال أبو بكر بن أبي شيبة كان عبد الله بن عباس من
أحب الناس إلى عمر بن الخطاب وكان يقدمه على الأكابر من أصحاب محمد
صلى الله عليه وسلم ولم يستعمله قط فقال له يوماً كدت أستعملك ولكن
أخشى أن تستحل النبي على التأويل فلما صار الأمر إلى علي استعمله على
البصرة فاستحل النبي على تأويل قول الله تعالى (وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ
شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَى) واستحل من قرابته من
رسول الله صلى الله عليه وسلم كما تفرس فيه ذلك عمر من قبل

هكذا كان مبلغ فراسته عمر رضي الله عنه خصوصاً في بني هاشم وقد
كان يتفرس فيهم القيام يوماً لطالب الخلافة وأثارة غبار الفتن والاستحواذ
على ذلك المنصب الذي كانوا يرون أنفسهم أحق الناس به على خلاف
ما كان يراه جلة المهاجرين الذين يعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
منعهم من أن يعملوا له عملاً كي لا يحدثوا أنفسهم بشيء من الامارة لانها
غير النبوة ومن ذلك ما ذكره في العقد أن العباس عم النبي صلى الله عليه
وسلم طلب منه ولاية فقال له (يا عم نفس تحبها خير من ولاية لا تحصيها)
وكان عمر يتفرسه فيهم التطلمع إلى الامارة لا يستعمل أحداً منهم كما لم يستعملهم
رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحاضر بظنه هذا فيهم وقد جاهر به لعبد الله بن
عباس مراراً ومنه ما تقدم ذكره في باب سياسته اذ قال له : يا ابن عباس اني خشيت
أن يأتي علي الذي هو أنت وأنت في عمالك فتقول هلم الينا ولا هلم اليكم دون غيركم :

ولقد تحققت فراسته في بني هاشم بعد اذ قضوا عصوراً طويلة في مكافحة
 الملوك ومزاحمة الخلفاء على الخلافة وأسسوا عدة دول أضخمها العباسية في بغداد
 والفاطمية في أفريقيا واهرقوا سيولاً من دماء اشياعهم واشياع غيرهم في سبيل
 نيل هذه البغية. وتأني عن هذه المزاحمة من التشويش في امور الدول الاسلامية
 والاضطراب في المسلمين ما الله به عليم : على انهم لو اتعظوا بعمل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اذ صرف أسلافهم عن الامارة وصرفها عنهم لما أقدموا على
 شيء من ذلك بل لكانوا اذا استمر في نفوسهم شيء من التطلع الى الخلافة سلكوا
 اليها سبيلاً غير ذلك السبيل وجعلوا الأمة باجمعها طامحة الانظار اليهم ساعية
 بنفسها لاسناد منصب الخلافة لاهل الجدارة منهم وحسبهم موعظة وذكرى
 ان علي بن أبي طالب رضي الله عنه على صلاحه وتقواه وسابقتها في الاسلام
 وقرابته من رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهرته بالعدل والورع والزهد (ومن
 كليلي بعده) لم يتوفق لجمع كلمة الأمة على الرضى بخلافته لافصوره فيه معاذ
 الله وانما هو لما وقر في نفوس الأمة يومئذ من ان الهاشميين بسبب قرابتهم من
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لم لا يتفكرون عن الادلال على الناس وحب الاستعلاء على
 الكافة والناس يومئذ في ابدان نشأة الاسلام وعزالحرية وحظيرة المساواة والاخاء
 التي حشرهم اليها الاسلام بقوله تعالى (انما المؤمنون اخوة) وبقول النبي صلى الله
 عليه وسلم (لا فضل لعربي على عجمي الا بالتقوى) فتوهم ان يسلبهم بنو هاشم
 شيئاً من هذه النعمة بالاستعلاء عليهم كانوا غير مبالين لاستخلاف احد منهم بذلك
 على صدق هذا القول ما ذكره في العقد عن عبد الله بن عباس قال : ما شئت عمر
 ابن الخطاب يوماً فقال لي يا ابن عباس ما يمنع قومكم منكم وانتم اهل البيت
 خاصة : قلت لا أدري : قال لكنني ادري انكم فضلتهم بالنبوة فقالوا ان

فضلوا بالخلافة مع النبوة لم يبقوا لنا شيئاً وإن أفضّل النصيبين بأيديكم بل
ما أخالها إلا مجتمعة لكم وإن نزلت على رغم انف قريش (يريد الخلافة)
﴿ نَهَذَ مِنْ فَنُونِ اقْوَالِهِ وَخَبَارِهِ ﴾

من أخباره في الشفقة ورقة القلب ما أخرجه في المناقب عن الاحتف بن
قيس قال وفدنا على عمر رضي الله عنه بفتح عظيم فقال أين نزلتم فقالت في مكان
كذا فقام معن حتى اتهمنا إلى مناخر واحدنا فجعل يخطبها بصرة ويقول: ألا اتقيتم الله
في ركا بكم هذه أما علمتم أن لها عليكم حقاً ألا خليتكم عنها فأكلت من نبت الأرض:
فقلنا يا أمير المؤمنين أنا قد منّا بفتح عظيم فأجبتنا التسرع إلى أمير المؤمنين بما يسره
عن نافع قال دخل شاب قوي المسجد وفي يده مشاقص^(١) وهو يقول
من يعينني في سبيل الله فدعا به عمر فأثنى به فقال من يستأجر مني هذا
يعمل في أرضه فقال رجل من الانصار: أنا يا أمير المؤمنين: قال بكم تأجره
قال كل شهر بكذا وكذا قال خذه فانطلق به: فعمل في أرض الرجل اشهراً
ثم قال عمر للرجل: ما فعل أجبرنا: قال صالح يا أمير المؤمنين: قال اثني به
وبما اجتمع له من الاجر: فجاء به وبصرة من دراهم: فقال (عمر للرجل)
خذ هذه فإن شئت فالآن اغز وإن شئت فاجلس

وشفقته على هذا الرجل هي من جهة أنه رآه قوياً واهلاً للعمل فأعطاه
لمن يستأجره كي لا يكون عالة على الناس

ومن جميل أخباره في تأديب الناس على ستر العورات وكتمان مايس
بشرف الصيانة ما جاء في المناقب عن الشعبي قال أتى عمر بن الخطاب رجل فقال ان

(١) قال في التاموس المشافى كثير نصل عريض أو سهم فيه ذاك والنصل
الطويل أو سهم فيه ذاك يرمي به الوحش

ابنة لي كنت وأدتها^(١) في الجاهلية فاستخرجناها قبل ان تموت فأدركت
 معنا الاسلام فاسلمت ثم أصابها حد من حدود الله فاخذت الشفرة لتذبح
 نفسها وأدركناها وقد قطعت بعض اوداجها فداوبناها حتى برأت ثم اقبلت
 بعد توبة حسنة وهي تخطب الى قوم أفأخبرهم بالذي كان : فقال عمر (رض)
 اتعمد الى ما ستره الله فتبديه والله لئن اخبرت بشأنها احداً من الناس
 لاجعلنك نكالا لاهل الامصار نكحها نكاح العفيفة المسلمة

ومن اخباره في رفع القصاص عن القاتل دفناً عن الشرف والمرض ما
 أخرجه في المناقب عن الليث عن عبد الله بن صالح قال أتى عمر بن الخطاب بفتى
 أمرد وجد قتيلا مائى على وجهه في الطريق فسأل عمر عن أمره واجتهد فلم يقف له
 على خبر ولم يعرف له قاتل فشق ذلك على عمر وقال اللهم اظفرني بقاتله حتى اذا كان
 رأس الحول او قريبا من ذلك وجد صبي مولود مائى موضع القتل فأتى به عمر
 فقال ظفرت بدم القتل ان شاء الله فدفع الصبي الى امرأة وقل لها قومي بشأنه
 وخذي منا نفقته وانظري من يأخذه منك فاذا وجدت امرأة تقبله وتضمه الى
 صدرها فاعلميني مكانها فلما شب الصبي جاءت جارية فقالت للمرأة ان سيدتي
 بعثتني اليك تبشئ الصبي لتراه وترده اليك . قالت نعم اذهبي به اليها وأنا معك
 فذهبت بالصبي والمرأة معها حتى دخلت على سيدتها فلما رآته أخذته فقبلته وضمته
 اليها فاذا هي بنت شيخ من الانصار من اصحاب رسول الله فاخبرت عمر خبر المرأة
 فاشتعل عمر على سيفه ثم قبل الى منزلها فوجد اباهما متكئا على باب داره : فقال يا أبا
 فلان ما فعلت ابنتك فلانة : قال يا أمير المؤمنين جزاها الله خيرا هي من اعرف

(١) أو دعو دفن البنات وهن احياء وكانت عادة الودع عند العرب في الجاهلية

فلما جاء الاسلام ابطالها

للناس بحق الله تعالى وحق أبيها مع حسن صلاتها وصيامها والقيام بدينها فقال عمر
 قد أحبت أن ادخل اليها فازيدها رغبة في الخير وأحسها على ذلك فقال جزاك
 الله خيراً يا أمير المؤمنين أمكث مكانك حتى أرجع اليك فاستأذن لعمر فلم ادخل
 عمر أمر كل من كان عندها فخرج عنها وبقيت هي وعمر في البيت ليس معها أحد
 فكشف عمر عن السيف وقال لتصدقيني وكان عمر لا يكذب : فقال على رسلك
 يا أمير المؤمنين فوالله لأصدقن : أن عجوزاً كانت تدخل على فاتخذتها أمّاً
 وكانت تقوم في أمري بما تقوم به الوالدة وكنت لها بمنزلة البنت فامضيت بذلك
 حيناً ثم أتتني يا بنية انه قد عرض لي سفر ولي بنت اتخوف عاينها منه أن تضيع
 وقد أحبت أن أضمرها اليك حتى أرجع من سفرني فعمدت إلى ابن لها شاب
 امرد فمبأته كمبئة الجارية واتتني به لأشك انه جارية فكان يرى مني ما ترى
 الجارية من الجارية حتى اغتفاني يوماً وأنا نائمة فما شعرت حتى علاني وخالطني
 فددت يدي إلى شفرة كانت إلى جنبي فقتلته ثم أمرت به فالتقي حيث رأيت
 فاشتعلت منه على هذا الصبي فلما وضعت القيتة في موضع أبيه فهذا والله خبرها
 على ما أعلمتك : فقال عمر صدقت بارك الله فيك ثم أوصاها ووعظها ودعا لها
 وخرج وقال لأبيها بارك الله في ابنتك فتم الابنة ابنتك وقد وعظتها وأمرتها
 فقال الشيخ وصلك الله يا أمير المؤمنين وجزاك خيراً عن رعيته

﴿ فنون شتى من أخباره ﴾

عن الحسن قال عاتب عبيدة عثمان فقال له كان عمر خيراً لنا منك أعطانا
 فأغنانا وأخشاننا فآثفانا

تظلم رجل من بعض عمال عمر وادعى انه ضربه وتعدى عليه : فقال اللهم اني
 لا أحل لهم اعشارهم ولا أبشارهم (أموالهم وأجسامهم) كل من ظلمه أميره فلا

امير عليه دوني ثم أقاده منه (أي أخذ له الفود)

وقال للمغيرة بن شعبة وذكر عمر فقال كان والله له فضل يمنعه أن يخدع
وعقل يمنعه أن يخدع

في كثر المال عن طلوس أن عمر قال أرايتم أن استعملت عليكم خير من أعلم
ثم أمرته بالعدل أفضيت ما علي قالوا نعم: قال لا حتى انظر في عمله أعمل بما أمرته أم لا
وفيه عن عمر قال: الرعية مؤدية الى الامام ما أدى الامام الى الله فاذا
رفع الامام رفعوا (أخرجه بن سعد)

وفيه عنه انه قال لا ينبغي أن يلي هذا الأمر الا رجل فيه أربع خلال
اللين في غير ضعف والشدة في غير عنف والامساك في غير بخل والسماحة
في سرف فان سقطت واحدة منهن فسدت الثلاث
وما أظن أن خليفة اتصف بهذا الصفات من غير تصنع ولا تكلف
كعمر رضي الله عنه

وفيه عن قطن بن وهب عن عمه انه كان مع عمر بن الخطاب في سفر فلما
كان قريبا من الروحاء سمع صوت راع في جبل فعدل اليه فلما دنا منه صاح يراعي
الغنم فاجابه الراعي: فقال له اني مررت بمكان هو أخصب من مكانك فان كل
راعي مسؤول عن رعيته ثم عدل صدور الركاب (أخرجه الامام مالك وابن سعد)
وتالله ان هذا الاهتمام بشؤون الناس حتى في ارشاد الرعاة الى اما كن
الخصب لجدير بأن يقوم به كل خليفة من خلفاء المسلمين اقتداء بسلفهم
الصالحين وهيئات هيئات فان الشهوات غالبة ومحبة الذات خلافة وليست
كل النفوس خيرة كنفس عمر

وفيه عن سعيد بن المسيب ان عمر بن الخطاب قال في ولايته من ولي

هذا الأمر بعدي فليعلم أن سير يده عنه البعيد والقريب وأيم الله ما كنت
الآن أقابل الناس عن نفسي قتالاً

وأخرج ابن الجوزي في المناقب عن يحيى بن جعدة قال : قال عمر لولا
أنني أسير في سبيل الله أو أضع جبينني لله في التراب أو أجالس قومًا يلتقطون
طيب القول كما يلتقط طيب التمر لاحتيت أن أكون قد لحقت بالله

وفيه عن ابن سعد قال : قال عمر والله ما أدري أخليفة أنا أم ملك فإن
كنت ملكاً فهذا أمر عظيم : فقال قائل يا أمير المؤمنين إن بينهما فرقاً قال
ما هو : قال الخليفة لا يأخذ إلا حقاً ولا يضمه إلا في حق وأنت بحمد الله
كذلك والملك يعسف الناس فيأخذ من هذا ويعطي هذا فسكت عمر

وفيه عن الزهري قال كان جالساً عمر أهل القرآن كهولاً كانوا أو شباناً
وفيه عن الأوزاعي قال : بلغني أن عمر (رض) سمع صوت بكاء في
بيت ومعه غيره فقال عليهم ضرباً حتى بلغ النائحة فضربها حتى سقط خمارها
وقال اضرب فانها نائحة لا حرمة لها انها لا تبكي لشجوكم انما تهريق دموعها
على أخذ دراهمكم انها تؤذي أموالكم في قبورهم وأحياءكم في دوحهم . انها
تنهي عن الصبر الذي امر الله به وتأمر بالجزع الذي نهى الله عنه

وفيه عن عبد الله بن بريدة قال : ربما أخذ عمر بن الخطاب بيد الصبي فيجذب
به ويقول ادع لي فانك لم تذب بعد : وفيه عن محمد قال : كان عمر يشاور حتى المرأة
وفيه عن أبي امامة بن سهل قال : كتب عمر إلى أبي عبيدة رضي الله

عنهما علموا غلمانكم العوم ومقاتلتكم الرمي

ولا يخفى أنه أراد بهذا التعليم التمرن على فنون الحرب من حال الصغر
وانما كان تعلم الرمي من أهم لوازم الجند بالنسبة لذلك العصر

واما في هذا العصر فلو ازم الحرب كثيرة ومنها تعلم فنون الكيمياء
 لاجل عمل المواد الاتماية التي يحتاج اليها المحارب وتعلم الهندسة والميكانيات
 أي علم صناعة الآلات لاجل عمل المدافع والبنادق والقلاع والمتاريس
 ونحوها من لوازم القوة والدفاع وفن الجغرافية لاجل معرفة اطوال البلاد
 وعروضها وسهولها ونجودها وطرقها وجبالها وأخلاق أهلها وقوتهم وروثهم
 وغير ذلك مما يعين على معرفة البلاد وأهلها معرفة تامة قبل مهاجمتها وعلان
 الحرب على أهلها (ومن الغريب) ان يقوم منذ سنتين بعض علماء المسلمين
 في مصر معانين على ما لا الناس ان ادخال اهون هذه العلوم في أصول التعليم
 في الازهر وهو فن تقويم البلدان غير جائز ولا مفيد وهم يقرؤن كل يوم
 مئات من مثل هذه الآثار والاخبار تدعو الى الخس على العناية بفنون
 الحرب وصرف الهمم الى مباريات الاعم في مضمار الحياة والقوة وكأنهم
 لا يقرؤن من ذلك شيئا ولا يعلمون فأننا لله وانا اليه راجعون

وأخرج الطبري عن زيد بن اسلم قال قال عمر كنا نعد المقرض بخيلا
 وانما هي المواساة

ومن ما تور كلامه قوله من كنتم سره كان الخيار في يده : اشقى الولاة
 من شقيت به رعيته : اعقل الناس اعذرهم للناس : ما الخمر صرفا باذهب
 لعقول الرجال من الطمع : لا يكن حبك كلفا ولا بغضك تلفا : مر ذوي
 القربات ان يتراورا ولا يتجاورا : قلما ادر شيء فأقبل : اشكو الى الله
 ضعف الامين وخيانة القوي : من لا يعرف الشر كان أجدر ان يقع فيه (عن
 زهر الآداب وثمر الالباب)

ودخل عدي بن حاتم على عمر فسلم وعمر مشغول فقال يا أمير المؤمنين أنا

عدي بن حاتم فتمسك : ما اعرفني بك آمنت اذ كفرنا ووفيت اذ غدرنا وعرفت اذ انكرنا واقبلت اذ ادبرنا (عنه ايضا)

ومن جميل قوله اياكم والمعاذير فان كثيرا منها كذب : وقوله تعلموا المهنة فانه يوشك احدكم ان يحتاج الى مهنته (المناقب)

عن قبيصة بن جابر قال : قال لي عمر بن الخطاب انك رجل حدث السن فصيح اللسان فصيح الصدر وانه يكون في الرجل عشرة اخلاق تسعة اخلاق حسنة وخلق سيئ فيفاب الخلق السيئ التسعة الاخلاق الحسنة فانق عثرات الاشياء :

وفي المناقب عن عبيد بن ام كلاب انه سمع عمر يقول لا يمجبنكم من الرجل طنطنته (١) ولكن من ادنى الامانة وكف عن اعراض الناس فهو الرجل وفيه عن اسماعيل بن امية قال قال عمر الراحة في ترك خاطاء السوء : وما أعظمها من حكمة وأفيدها من موعظة لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد وعن مسروق قال تذاكرنا عند عمر بن الخطاب الحسب فقال : حسب البر دينه وأصله عقله ومروءته خلقه

ومن قوله في بيان فضيلة الكسب ما ذكره في المناقب عن عطاء قال : قال عمر ابن الخطاب رضي الله عنه لأن أموت بين شعيتي رحلي (هو قتب الجمل) أسمى في الارض ابتي من فضل الله كفاف وجهي أحب الي من ان أموت غازيا

﴿ كلمة اجمالية في أخلاقه ﴾

هذا ما احببنا ايراده من مناقب عمر (رض) واخلاقه وسيرته ومنه تعلم كيف كان ذلك الرجل العظيم فيتمثل لك فيه صورة من التور وجسم من الفضيلة

والكمال وعلم من اعلام الرجال الذين تفتخر بحياتهم الأمم ويقتدي بسيرتهم
 أرباب الهم فالجد والصبر والثبات والجلد والقوة والعدل والتقوى والتواضع
 والرفق والحلم والبصيرة والرأي كلها أخلاق قل ان تجتمع في عدد عديد من
 الرجال وقد اجتمعت في عمر بن الخطاب كما رأيت فيها أوردناه من سيرته وكل
 أخلاقه هذه تكاد تكون فطرية لا يظهر عليها شيء من التصنع او التكلف
 ولو أردنا استقصاء كل أخباره وآثاره لأعجزنا هذا الأمر كما أعجز كثيرنا
 من الفضلاء الذين حاولوا جمع أخباره وتبعية آثاره فلم يدركوا غايتها ولم يأتوا
 بعشارها ومن احسن وصف موجد وصف به عمر ما روى ان معاوية بن أبي
 سفيان قال لصعصعة بن صوحان صف لي عمر بن الخطاب فقال

كان عالماً برعيته عادلاً في قضيته عارياً من الكبر قبولاً للعذر سهل
 الحجاب مصون الباب متحريراً للصواب رفيقاً بالضعيف غير محابٍ للقريب
 ولا جافٍ للغريب :

وكان من اخص صفاته الجدة المصحوبة بالحزم مع الثاني في الأمور
 والاستشارة في جليلها وحقيرها لهذا من تتبع سيرته لا يراه فشل في أمر من
 الأمور بل كل تلك الاعمال التي عملها في خلافته وذلك للفتح العظيم الذي كان
 على عهده توفيق اليه توفيقاً صاحبه من أول عهده بالخلافة الى حين وفاته وسبب
 هذا التوفيق هو الجدة والحزم وعدم التردد في الأمر وتمحيص الاشياء شأن كل
 رجل عظيم يريد ما يقول وينال ما يريد ولو بحثنا في تاريخ الامم القديمة والحديثة
 لوجدنا لكل أمة رجلاً أو رجلاً من رجال السياسة والحرب تفتخر بهم وتبلي
 ذكركم واركن ليس من هؤلاء الرجال من اجتمعت فيه كل تلك الخصال السامية
 والاخلاق الحميدة التي اجتمعت في عمر بن الخطاب . إذن فاذا افتخرت كل أمة

برجالها فنحن لا نبالغ اذا فاخرنا بهما الرجل العظيم كل الامم واذا كان هناك
مبالغة في القول أو غلو في الوصف ووقف غيرنا من سير رجال الامم المشهورين
على من انصف بكل صفات عمر فليبينه انا وهو المتفضل وانا اصنع له خدي
في التراب اعترافاً بالحق وإقراراً بفضل ذوي الفضل من رجال العالم

نعم ان من مشهوري الرجال رجالاً أسسوا مدكاً عريضاً أوسع من ملك
عمر وافتتحوا من الممالك ما لم يفتتحه والوا من السيادة على الشعوب الكثيرة فوق
ما نال ولكن هل منهم من كان كعمر جباراً غير ظالم كريماً غير مسرف عادلاً
لا عن ضعف شجاعاً غير منهور قنوعاً غير شرماً هذا بغير تصنع حليماً من غير جبن
تقياً غير منتطم كلاً ما نظن ان اوصافاً كهذه تجمع في رجل واحد غيره قط لاسيما
اذا نشأ في بيئة كبيته وبين قوم كقومه حالهم من البداوة معروف والتايخ حكم
عدل وما بسطناه من سيرته في هذا الكتاب خير شاهد أمين وانا والله لنتمنى
لكثير ممن مضى من خلفائنا الذين نشأوا في مهاد الحضارة وحضنتهم تجارب
الزمان وغذتهم لبان السياسة بعضاً من أخلاق عمر يحملون بها الامة على
طريق الخير والسعادة ويربونها على الجد ويتكيفون بها طرق الممالك التي سافقتها
اليها ابد الظلم والاستبداد والجهل باصول سياسة الرعية والله في خلقه شؤون

﴿ أوليائه ﴾

تقدم معنا كلام طويل على آثار عمر في الخلافة وفي تلك الآثار ما هو من
أوليائه ونحن نقل هنا بوجه الاجمال اوليات عمر كما ذكرها السيوطي في تاريخه .
فهو اول من كتب التاريخ من الهجرة وأول من اتخذ بيت المال وأول من سن
قيام شهر رمضان وأول من عس بالليل وأول من عاقب على الهجاء وأول من
ضرب في الحرم ثمانين وأول من حرم المشعة وأول من نهى عن بيع أمهات الاولاد

وأول من جمع الناس في صلاة الجنائز وأول من فتح الفتوح ومسح السواد
 وأول من حمل الطعام من مصر في بحر أيلة (البحر الاحمر) الى المدينة وأول من
 احتبس صدقة^(١) في الاسلام وأول من أعال الفرائض^(٢) وأول من أخذ زكاة
 الخيل وأول من قال أطال الله بقاءك (قله لي) وأول من قال أيدك الله (وقال
 له ايضاً) وأول من اتخذ الدرة وأول من استقضى القضاة في الامصار وأول من
 مصر الامصار وأول من سمي أمير المؤمنين وكان يكتب أولاً من خليفة أبي بكر
 أو من خليفة خليفة رسول الله حتى كتب مرة الى عامل العراق ان يبعث اليه
 رجلين جليدين يسألهما عن العراق وأهله فبعث اليه أبيب بن ربيعة وعدي بن
 حاتم فقدم المدينة ودخلا المسجد فوجدا عمر بن العاص فقالا استأذن لنا
 على أمير المؤمنين فقال عمر انما والله اصبنا اسمه فدخل عليه عمرو فقال
 السلام عليك يا أمير المؤمنين فقال ما بدا لك في هذا الاسم لتخرجن مما قلت
 فأخبره وقال أنت الامير ونحن المؤمنون فخرى الكتاب بذلك من يومئذ
 وهو أول من اتخذ دار الدقيق يمين به المنقطع وأول من وسع المسجد
 النبوي وفرشه بالحصباء

هذا ما نقله السيوطي من أوليات عمر عن النووي والعسكري وابن سعد
 وتزيد عليه انه أول من ضرب النقود في الاسلام وأول من استعمل البريد لنقل
 الرسائل وأول من أقام والياً للحسبة وأول من شق الترع وأقام الجسور وأول
 من وضع المراقبة من الجنود في الثغور وسمي الاجناد وأول من امر بالعناية
 بالمناظير وأول من عين شخصاً مخصوصاً لاقتصاص اخبار العمال وتحقيق

(١) أي وثمن وثناً (٢) أمال من العول المعروف في الفرائض وهي ان تزيد

النريضة في الحساب فتدول النسيئة على وجه معروف عند علماء الفرائض

الشكايات التي تصل الى الخليفة من عماله وهو محمد بن مسلمة وربما كان له اوليات
أخرى غير هذه وقد تقدم الكلام على كل هذا مفصلاً فيما ر من هذا الكتاب

باب كتابه

كتب الى أبي عبيدة حين وثي الخلافة يوليه على جند الشام
أوصيك بتقوى الله الذي بيني وبينى ما سواء الذي هدانا من الضلالة وأخرجنا
من الظلمات الى النور وقد استعانتك على جند خالد بن الوليد فقم بأمرهم الذي
يجب عليك لا تقدم للمسلمين الى هلكة رجاء غنيمة ولا تنزلهم منزلاً قبل أن تستعيد^(١)
لهم وتعلم كيف ما ناه ولا تبعث سرية الا في كثف من الناس وإياك والقاء المسلمين في
الهلكة وقد أبلغك الله في رأب لاني بك فغمض بصرك عن الدنيا وأله قلبك عنها وإياك
أن تهلك كما أهلكت من كان قبلك فقد رأيت مصارعهم (هكذا وردت صورة هذا
الكتاب في تاريخ الطبري) ورأينا صورة غيرها في حقائق الاخبار وهي بنصها
(بسم الله الرحمن الرحيم) من عبد الله عمر بن الخطاب أمير المؤمنين الى أبي
عبيدة عامر بن الجراح سلام عليك فاني أجد الله الذي لا اله الا هو وأصلي على نبيه
محمد صلى الله عليه وسلم وقد وليتك أمور المؤمنين فلا تستحي فان الله لا يستحي من
الحق واني أوصيك بتقوى الله العظيم الذي لا ينفي وينفي سواء الذي استخرجك من
الكفر الى الايمان ومن الضلالة الى الهدى وقد وليتك على جند خالد فاقض الجيش
منه ولا تغد المسلمين الى الهلاك رجاء غنيمة ولا تبعث سرية الى جمع كثير ولا غل
اني أرجو لكم النصر وإياكم والتفريط والقاء المسلمين الى الهلكة وغمض عن الدنيا
عينك وانه عنها قلبك وإياك أن تهلك كما أهلكت من كان قبلك فقد رأيت مصارعهم
واختيرت سرارهم وبنك وبين الآخرة بيت كالحمام وقد تقدم اليه سابق فتعظرو
سيراً أو سفراً طويلاً من دار قد مضت نضارتها وذهبت منها زهارتها فأحرم الناس
الخارج الى غيرها واني الله في شرك ونحوك وتفكر في زاد اتقوى وراع المسلمين
ما استظمت وأما الخنطة والتمير التي وجدتموها في دمشق وكثرت مشاجرتكم عليها
فهي للمسلمين وأما الذهب والفضة فبهما الخس والسلام اه

٢

وكتب الى ابي عبيدة بلومه على تركه حصار حلب

(بسم الله الرحمن الرحيم) من عمر بن الخطاب الى ابي عبيدة عامر بن الجراح سلام عليك فاني اجد الله الذي لا اله الا هو وأصلي على نبيه سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وبعد فقد ورد كتابك عليّ مع رسلك فسرني ما سمعت من الفتح وعلمت من قتل من الشهداء وأما ما ذكرت من انصرافك عن قاعة حلب الى النواحي التي قربت من انطاكية فهذا ينس الرأي أنك رجلاً ملكك دياره ومدبنته ثم ترحل عنه وتسمع أهل النواحي والبلاد بأنك ما قدرت عليه فما هذا رأي فيضعف رأيه ويعلمو ذكره بما صنع وبطعم من لم يطعم فترجع اليك الجيوش وتكاتب ملوكها فاياك أن ترح حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين فبت الخيل في السهل والسعة واكفها في المضائق والجبال ومن المعدات الى حد الدروب ومن صالحك منهم فاقبل صالحه ومن ساءلك فساله والله خليفتي عليك وعلى جميع المسلمين وقد افذت اليك كتابي هذا وسمه أهل مشارف اليمن ممن وهب نفسه لله ورسوله ورغب في الجهاد في سبيل الله وهم عرب وموال رجال وفرسان والماد بآتيك متوالياً ان شاء الله تعالى اهـ

٣

وكتب أبو عبيدة كتاباً الى عمر يخبره فيه بأنه لا يريد الإقامة بانطاكية لطيب هوائها وخوف اخلاص الجيوش الى الراحة فأجابه بما نصه

(بسم الله الرحمن الرحيم) من عبد الله عمر بن الخطاب الى ابي عبيدة بن الجراح سلام عليك فاني اجد الله الذي لا اله الا هو وأصلي على نبيه سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم واشكره ملياً (كثيراً) على ما وهب من النصر للمسلمين وجعل العاقبة للمتقين ولم يزل معيناً لطيفاً وأما قولك انك لم تقم بانطاكية لطيب هوائها فانه عز وجل لم يترحم الطيبات على المتقين الذين يعملون الصالحات فقال تعالى في كتابه العزيز (يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً) اي بما تعملون عليم (وكان يحب عليك أن ترجع المسلمين من تبعهم وتدعهم برغدون ^(١) في مطعمهم ويريجون الا بدان النصبه في فقال من كفر بالله وأما قولك انك تنظر أمرى الذي أمرك به ان تدخل الدروب

(١) يتوسعون ويتنعمون

خاف المدون أنت الشاهد وأنا الغائب والشاهد يرى ما لا يرى الغائب وأنت بحضرة
عدوك وعبودك أتونك بالآخبار فإن رأيت الدخول إلى الدروب صواباً فابعث إليهم
المرايا وادخل معهم بلادهم وضيق عليهم منها السكهم وإن طابوا منك الصلح فصالحهم
وأما قولك إن العرب أبصرت نساء الروم فارادوا الزواج فمن أراد ذلك فدعه إن لم
يكن له في الحجاز أهل ومن أراد أن يشتري الاماء فدعه وذلك أصون لزوجهم
والسلام عليك وعلى جميع من معك من المسلمين ورحمة الله وبركاته
(نقله والذي قبله في حقائق الأخبار عن منشآت السلاطين لفرديون بك)



وكتب إليه كتاباً فقرأه على الناس بالجالية ونصه
من عبد الله عمر أمير المؤمنين إلى أبي عبيدة بن الجراح سلام عليك أما بعد فإنه
لم يتم امر الله في الناس إلا حصيف العقدة ^(١) بعيد المرة ^(٢) لا يطاع الناس منه على
عودة ولا يحق في الحق على جبرته ^(٣) ولا يخالف في الله لومة لائم (كثر العمال)



وكتب إلى ابنه ينصحه
(بسم الله الرحمن الرحيم) أما بعد فإن من اتقى الله وفاء ومن توكل عليه كفاه
ومن شكر له زاده ومن قرضه جزاه فاجعل النفوس عماد قلبك وجلاء بصرك فإنه
لا عمل لمن لا نية له ولا أجر لمن لا حسبة له ولا جديد لمن لا خلق له (العقد المفيد)



وكتب إلى أبي موسى الأشعري بوصيه
(بسم الله الرحمن الرحيم) أما بعد فإن للناس ثمرة عند سلطانهم فاعوذ بالله أن تتركني
واباك عمياء مجهولة وضغائن محمولة واهواء مبيمة ودنيا مؤثرة فاقم الحدود ولو ساعة
من نهار وإذا عرض لك أمران أحدهما لله والآخرة للآخر فآثر نصيبك من الآخرة
على نصيبك من الدنيا فإن الدنيا تنفد والآخرة تبقى وكن من خشية الله على وجل

(١) قوله حصيف العقدة أي محكمها والعقدة بالضم الولاية على البلد أو هي من
عقد الحبل ربطه وهي كناية عن أحكام الامر بالمعنى الثاني وأحكام الولاية بالمعنى الأول
(٢) المرة هي الغفلة (٣) قال في أسان العرب لا يصلح هذا الامر إلا لمن لا يحق على
جبرته أي لا يحقد على رعيته وفلان لا يحق على جبرته أي لا يكتم سرّاً

وأخف الفتاق واجعلهم بدأ بدأ ورجلا رجلا وإذا كانت بين القبائل نائرة (١)
وتداعوا بأل فلان فاعلم تلك تجوى الشيطان فاضربهم بالسيف حتى يفيثوا إلى أمر الله
وتكون دعواهم إلى الله وإلى الامام وقد بلغ أمير المؤمنين أن ضبة تدعو بأل ضبة
واني والله ما أعلم أن ضبة ساق الله بها خيراً قط ولا منع بها من سوء قط فإذا جلدك
كتابي هذا فانهم عتوبة حتى يفرقوا (٢) أن لم يفتقروا والصق بعلان بن خزيمة من
بينهم وعد مرضى المسلمين وأشهد جنازهم وافتح بابك وبشرهم بنفسك فاعلم أنت
أمرهم منهم غير أن الله جعلك أعلمهم حلاً وقد بلغ أمير المؤمنين أنه فداك ولاهل
بيتك هيئة في لباسك ومطعمك ومركبك ليس للمسلمين مثلاً فيك يا عبد الله أن
تكون بمنزلة البهيمة التي مرت بولد خصب فلم يكن لها همة إلا السمن وإنما حدثها في
السمن واعلم أن للعامل مرداً إلى الله فإذا زاع العامل زاعت رعيته وإن أنق الناس
من شقيت به رعيته والسلام (مفتاح الأفكار)

وكتب إلى معاوية وقيل إلى أبي عبيدة

بسم الله الرحمن الرحيم أما بعد فاني لم آلك في كتابي إليك ونفسي خيراً . إليك
والاحتجاب وأذن للخصم وأدنه حتى يسطر له انه ونجرت قلبه وتعمد الغريب فانه
إذا طال حبسه وضاق أذنه ترك حقه وضمت قلبه وأما ترك حقه من حبسه
واحرص على الصلح بين الناس ما لم يستين لك القضاء وإذا حضر لك الخصمان بالينة
العادلة والإيمان القاطمة فامض الحكم (مفتاح الأفكار)

(كتابه لأهل إيلياء . « القدس »)

بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما أعطى عبد الله عمر أمير المؤمنين أهل إيلياء من
الأمان أعطاهم أماناً لأظهم وأموالهم وكنائسهم وصابانهم وسقيمتها وبريتها وسائر مائتها
انه لا تسكن كنائسهم ولا تهدم ولا ينقص منها ولا من حيزها ولا من صلبهم ولا
من شيء من أموالهم ولا يكرهون على دينهم ولا يضار أحد منهم ولا يسكن بإيلياء
معهم أحد من اليهود وعلى أهل إيلياء أن يمطوا الجزية كما يمطي أهل المدائن وعليهم
(١) قوله نائرة أي عداوة وقوله يفيثوا أي يرجعوا (٢) وقوله حتى يفرقوا أي

يخافوا ويفرقوا وإذا كانت بتشديد الراء فمعاها يفرقوا

ان يخرجوا منها الروم واللصورت^(١) فمن خرج منهم فهو آمن على نفسه وماله حتى يبلغوا مأمنهم ومن كان بها من أهل الأرض قبل مقتل فلان^(٢) فمن شاء منهم قعد وعليه مثل ما على أهل إلبياء من الجزية ومن شاء سار مع الروم ومن شاء رجع إلى أهله فانه لا يؤخذ منهم شيء حتى يحصد حصادهم وعلى ما في هذا الكتاب عهد الله وذمة رسوله وذمة الخلفاء وذمة المؤمنين إذا أعطوا الذي عليهم من الجزية شهد على ذلك خالد بن الوليد وعمر بن العاص وعبد الرحمن بن عوف ومعاوية بن أبي سفيان وكتب وحضر سنة ١٥ (تاريخ الطبري)

(كتابه إلى أهل لد)

(بسم الله الرحمن الرحيم) هذا ما أعطى عبد الله عمر أمير المؤمنين أهل لد ومن دخل معهم من أهل فلسطين أجدين أعطاهم أمناً لأنفسهم وأموالهم ولكنائسهم وصلبهم وسقيهم وبريتهم وسائر ملتهم انه لا تسكن كنائسهم ولا تهدم ولا ينقص من حيزها ولا مالها ولا من صلبهم ولا من أموالهم ولا يكرهون على دينهم ولا يضار أحد منهم وعلى أهل لد ومن دخل معهم من أهل فلسطين ان يعطوا الجزية كما يعطي أهل مدائن الشام وعليهم ان يخرجوا مثل ذلك الشرط إلى آخره (عن الطبري)

(كتب إلى سعد في اليوم الذي برحل فيه من شراف)

أما بعد فإذا كنت يوم كذا وكذا فارحل بالناس حتى تنزل فيما بين عذيب الهجرات وعذيب النوارس وشرق بالناس وغرب بهم (عن الطبري)

(وكتب إليه أيضاً جواباً عن كتابه)

أما بعد فتعاهدت جندك بالمحافظة والنية والخشية ومن غفل فاتعدهما^(٣) والصبر الصبر فان المعونة تأتي من الله على قدر النية والاجر على قدر الخشية .
والحذر الحذر على من أنت عليه وما أنت بسيرته وإنشأوا الله العافية واكثروا من قول لا حول ولا قوة إلا بالله . واكتب إلى ابن بذك جمعهم ومن رأسهم الذي يلي

(١) وفي رواية والتصوص وهو الظاهر (٢) هكذا في الاصل (٣) هكذا في الاصل والاحداث الابداء فليحذر

مصادمتكم فانه قد منعتني من بعض ما أردت الكتابة به اليك فله علمي بما هجمتم عليه
والذي استقر عليه أمر عدوكم فصف لنا منازل المسلمين والبلد الذي بينكم وبين
المدائن صفة كما في أنظر اليها واجمعي من أمركم على الجاية وخفف الله وارجعه ولا
تدل بشي* واعلم ان الله قد وعدكم . وتوكل لهذا الأمر بما لاخلاف له فاحذر ان تصرفه
عذك ويستبدل بكم غيركم

١٢

(وكتب الى سعد وهو بشراف يريد العراق وحرب القرس ما نصه)

أما بعد فسر من شراف نحو فارس بن معك من المسلمين وتوكل على الله واستعن
به على أمرك كله واعلم فيما لديك انك تقدم على أمة عددهم كثير وعدتهم فضلة وبأسهم
شديد وعلى بلد متبع وان كانت سهلا كؤوده لجحوره وفبوضه ودأدئه (١) الا أن
توافقوا غيضاً من فيض واذا لقيتم النجوم أو واحداً منهم فابدؤهم الشر والضرب وإياكم
والمناظرة لجوعهم ولا يخذعنكم فانهم خدعة مكره أمرهم غير أمركم الا ان تجادوهم واذا
انتهيت الى القادسية والقادسية في باب فارس في الجاهلية وهي أجمع تلك الابواب
لما دنتهم ولما يريدونه من تلك الأصل وهو منزل رغيب خصب وجرب دونه فاطر
وأهوار ممتعة فتكون مسالكك على ألقابها ويكون الناس بين الحجر والمدن على حافات
الحجر وحافات المدن والجراخ بينهما ثم أزم مكانك فلا ترحه فانهم اذا أحسوك
أنقضتمهم رموك بحجمهم الذي رأي على خيلهم ورجلهم وخدمهم وجددهم قال أنتم
صبرتم لعدوكم واحتسبتم قتاله ونويتم الامانة رجوت ان تنصروا عليهم ثم لا يجمع لكم
مثلمهم أبداً الا ان يجمعوا وابست معهم قلوبهم وان تكن الاخرى كان الحجر في
أدباركم فانصرفتم من أدنى مدرة من أيضهم الى أدنى حجر من أرضكم ثم كنتم عليها
أجراً وبها أعلم وكانوا عنها أجبين وبها أجهل حتى رأي الله بالفتح وبرد لكم الكرة
عليهم (هذا الكتاب وما قبله عن الطبري)

(١) كؤوده أي صعبه وفبوضه أي مياحه الفاضية والدأدأ جمع دأداء وهو

الغضاء الواسع وتوافقوا أي تلاقوا : غيضاً من فيض أي قليلاً من كثير : القرب
الطريق يكون في الجبل والنتب وجمعها ألقاب والمسل مراده بالانقاب هنا ألقاب
المنابر التي على الأهرار : والحجر والمدن كناية عن البادية والعمران أو المدن والغضاء
لان المدن هي المدن والحجر هي قبا الرمل وقوله أنقضتم أي حركتهم

١٣

(وكتب الى سعد)

قد جاءني كتابك وفهمته فأقم مكانك حتى ينقض الله عدوك واعلم ان لها ما بعدها فان منحك الله أدبارهم فلا تنزع عنهم حتى تقتحم عليهم المدائن فانه خرابها ان شاء الله (الطبري)

١٤

(وكتب اليه أبو عبيدة ومعاذ بن جبل بنصحانه)

(بسم الله الرحمن الرحيم) من أبي عبيدة بن الجراح ومعاذ بن جبل الى عمر ابن الخطاب سلام عليك فانا نحمد اليك الله الذي لا إله الا هو (أما بعد) فانا عهدناك وامر نفسك لك مهم فأصبحت وقد وليت أمر هذه الأمة أحمرها وأسودها يجلس بين يديك الصديق والممدود والشريف والوضيع ولكل حصة من العدل فانظر كيف أنت يا عمر عند ذلك وانا نحذرك يوماً تنو فيه الوجوه ونحب (١) له القلوب ونقطع فيه الخبيث بحجة ملك قهرهم بحجروته والخطي داخرون (٢) له يرجون رحمته ويخافون عقابه وانا كنا نتحدث ان أمر هذه الأمة يرجع في آخر زمانها ان يكون اخوان العلانية أعداء السريرة وانا نعوذ بالله ان نزل كتابنا سوى المنزل الذي نزل من قلوبنا فانا كتبنا اليك نصيحة لك والسلام

(فكتب اليهما)

(بسم الله الرحمن الرحيم) من عمر بن الخطاب الى أبي عبيدة عامر بن الجراح ومعاذ بن جبل سلام عليكما فاني أحمد اليكما الله الذي لا إله الا هو (أما بعد) فقد جاءني كتابكما زعمان انه بلغكما اني وليت أمر هذه الأمة أحمرها وأسودها يجلس بين يدي الصديق والممدود والشريف والوضيع وكتبنا ان أنظر كيف أنت يا عمر عند ذلك وانه لا حول ولا قوة الا بالله عند ذلك الا بالله كتبنا تحذراتي ما حذرت به الأمم قبلنا وقد بنا كان اختلاف الليل والنهار باجل الناس بقربان كل بعيد وبليان كل جديد ويأتينان بكل موعود حتى يصير الناس الى منازلهم من الجنة والدار ثم توفي كل نفس بما كتبت ان الله سريع الحساب : كتبنا زعمان ان أمر هذه الأمة يرجع في آخر زمانها ان يكون اخوان العلانية أعداء السريرة واسم بذلك وابس هذا ذلك الزمان ولكن زمان

(١) تخاف (٢) أي أذلاء صاغرون

ذلك حين تظهر الرغبة والرغبة فتكون رغبة بعض الناس الى بعض اصلاح دينهم ورغبة بعض الناس اصلاح دنياهم . وكتبنا نمرذاني بالله ان أنزل كتابك في سوى المنزل الذي نزل في قلوبك وانما كتبنا نصيحة لي وقد صدقنا فتعمداني منك بكتاب فلا غنى بي عنك والاسلام عليك (مفتاح الافكار)

وله كتب غير هذه تقدم ارادها في غضون أخباره وكتب اخرى كتبها الى عمرو ابن العاص وهو في مصر رأينا من تمام الفائدة ان نرجي ذكرها الى سيرة عمرو ابن العاص لان ارادها في سيرته انسب لاشتغالها على تبادل المسكانية بين الاثنين في شؤون خاصة سترى في محام ان شاء الله

(كلام على وجوب الناصح في الاسلام)

وانت ترى من هذين الكتابين كيف كان المسلمون يتناحون بالمرور عملاً بأمر كتابهم ويهدى بينهم ولا يمتنعون عن أداء النصيحة للإمام لكونه اماماً له عليهم السلطان بل يرون ان النصيحة به اخرى وله اولى وان له عليهم حق الطاعة كما لهم عليه حق النصيحة والارشاد الى مواقع الخطأ والتعمد بما يقبح الاود وصلاح العمل شأن الامم التي تعاون رقباءها على البر وتمتد في رفح شأنها على قوة التكافل في الحق والتعاون على شؤون الملك وقد انتهت بهم حرية الفكر والانطلاق عن قيد العبودية والقيام على حسن المناخة ان لا يغفلوا ساعة عن نصيحة الامام وهو من هو : فذ الامة الاسلامية ونشر الاسلام والمثل المضروب في التقوى والعدل عمر بن الخطاب رضي الله عنه وعنهم أجمعين وقد بلغ بهم الاغراق في حرية الضمائر وعدم الامسك عن الحق ان قال أحدهم بطل ذلك الخليفة العظيم لما سأله عما اذا ترخص بأمر من امور المسلمين (لو فمات لقومناك تقوم الفرج) أي تقويم السهم الموعج كما رأيت ذلك فيما سلطناه في باب سياسته فما ازاد ذلك الخليفة العظيم الاسروراً بقول ذلك المسلم واستبشاراً في أن المسلمين قائمون على شؤونهم رجال في أخلاقهم متمسكون بشرع بينهم وبينهم لكل خطأ يصدر عن خليفةهم . وكان ذلك دأبه مع الناس في استطلاع طالع ضمائرهم من جهة يعلم بهل الحياة فيهم ويترشد الى عبويه بحجول نصيحهم وصادق قولهم ولم يكن يحظر له على بال او يمر له في خيال ان استرشاده بأراء ذوي الرأي والبصيرة من المسلمين واتصاحه بنصائحهم فيه حطة في شأنه أو مس سلطانه لهذا كتب لابي عبيدة ومعاذ لما نصحاه في آخر كتابه (قد صدقنا فتعمداني منك بكتاب فلا غنى بي عنك) وقد رأيت فيما سر زجره لمن اعترض على قائل قال له اني الله يا عمر وقوله

للمعترض دعه فلا خير فيكم اذا لم تقولوها ولا خير فينا اذا لم نسمعها اذا فرر هذا علمنا
ان التناصح بين المسلمين واجب لا يستثنى منه أمير ولا صغير بل الأمير أولى بان
ينصح ويستنصح بسبب ما اوصد اليه من امور الملك التي ليس من طوق الآحاد
القيام بها الا اذا سلكوا سبيل الامرة واطاعوا هوى النفوس فكان الاغراب بالسلطان
والذلائل على الرعية والظفوح بمصالح الملك والدولة في مهاوي الهوى أحب اليهم من
الانتصاح بنصيحة الاعوان والأتخذ على شكائم النفوس الامارة بالسوء التي بقودها
الهوى الى تصور ان الامارة مرتبة لا ينبغي لها ان تكون في مصاف الملائكة
المقرين او الانبياء المعصومين وحبذا لو تحقق هذا التصور الانسان من أولئك
الامراء اذن والله لحكوا الناس بحكم الانبياء وهو هو التناصح الذي يهربون منه
العمالون الذي يترفعون عنه وحسب هذا الترفع آفة انه اودى بدولة بني مروان في
ابن شيابها كما اودى بكثير من اضرابها

المناجحة بالمعروف أم من أسس السعادة القومية في كل قبيل وعصر بل هي
مدرسة الامة التي يتربى فيها الاخلاق وتنمو الفضيلة وتطهر الاعراق وتثبت روح
الائتمة والعمالون وليس للمدرسة مثلاً اثر في الاخلاق ومؤثر في نفوس الامة قط
إذ تناول بالعلوم الكبير والصغير غفواً بلا أجر وتسمي روحها بين كل الطبقات
مخارة بلا اكراه فيربي الكبير والصغير ويرشد الموثدي الضال وينصح الصغير الامير
وكلهم يتبادل الموضع مع الآخر تا ينعم في اخلاقه ويقوم ارده فينتفع الكل بالكل
ونعم السعادة والرخاء سائر الناس

أجل هذه هي المدرسة التي ريت مثل معاذ وابي عبيدة وعمر واخراجهم من عمالة
المسلمين وخاصتهم فسادوا بالمناجحة والاخلاص على كل الامم وأدهشت سيرتهم عقول
الشعوب وامتد ظل سلطانهم على نصف الكرة ونالهم من السعادة والعز والجد فوق
ما رأيت في هذا الكتاب

وهي هي المدرسة التي علمت الشعوب الأوروبية حرية الضائر ولافكار ورفعتهم
من حضية الجهالة وسكنت بهم سبيل الجهد وسودتهم لهذا العهد على الامم فملكوا
ثلاثة ارباع المعمور واضوا على الستملال الدول الشرقية فبحروا بعضه عوا وجمعوا
بعضه صورة في الخيال قد باتت على وشك الزوال كما زالت دول الهند العظيمة
وقربها الكبيرة والجاوي والمغرب وبنجالي وسمرقند وما لا يحصى من الشعوب
ولدول الاسلامية

ليس بمعجب ان يصير المسلمون في أمر الدول المتعاقبة وبتفاصيل ظل مجدهم عن الأرض بعد إذ كان ذائبهم في المساحة والقيام على الحق ما ذكر ثم بلغ ترك المناجحة والمحطاط النفوس والأخلاق بفرق كبير منهم ان صاروا يعدون الناصح بالمعروف خارجاً عن دينه خارجاً على سلطانه والذين يقول (يا أيها الذين آمنوا كونوا قوادين بالمعصية شهداء لله ولو على أنفسكم) (واذا قلتم قاعدوا ولو كان ذا قربى) والنبي صلى الله عليه وسلم يقول (من لم يحمِ عدلاً ولا يذم جوراً فقد بارز الله تعالى بالخاربة) (١) ومن البديهي ان مدح العدل وذم الجور إنما يكون بان يقول المسلم للعادل الحسن عدلت وأحسنيت وللعجائز على نفسه أو على غيره جرت وأساءت فاستقم كما أمرت ودهم من باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر الذي وردت آياته الباهرة في الكتاب الكريم ومن الانغراق في الجهالة والتعالي في الانحطاط ان يرى المسلمون بلادهم تتغرب واستقلالهم ينتزع وملكهم يزول ودولتهم تدول والاوربيون قد غلبهم على أمرهم وزاحمهم في ملكهم وتحكوا فيهم وفي دولهم وسبقوهم في العلم والمعارف والاختراع واجابوا عليهم بالخيول والرجل وسدوا دولهم منافذ الصناعة والتجارة وإذا دناهم ناصح من اخوانهم غيور من بني دينهم الى النظر في أسباب انحطاطهم وارتفاع غيرهم وتفقرهم وتقدم سوامهم وأبان لهم طرفاً من تلك الأسباب وحكمهم في التفرق بين خطئها والصواب أعرضوا عند اعراض المريض عن الماء الزلال بل ربما رماه بعضهم بأنواع الزور وتكبر بالله وأهله ودمه الى ولاية الامور رجاء نيل الحظوة عندهم والثناء اليهم واكتساب رضاهم وان أغضب الله والمرودة والوجدان وخرج عن الانسانية والدين إذ لا وازع من النفس ينهيه ولا اضبطة تلوي عنان شهوته عن ظلم أخيه والشواهد على هذا كثير في الاشخاص والأعمال سنأتي على بيانها في محالها ان شاء الله لتكون عبرة يتعظ بها الآتي والحاضر وصورة في التاريخ ترهب قلوب الاشرار وتزعج عن مواطن الرذيلة أقدام التجار

باب

خطبه

أورداً عند ذكر اختلافه أول خطبة خطبها ورأينا في رواية أخرى رواها ابن الجوزي في المصابيح عن جعفر بن شداد عن أبيه ورواها ثوبان بن الخديج عن طريق

(١) أخرج هذا الحديث في أسد الغابة في ترجمة المغيرة بن نوفل

اخرى ان اول خطبة خطبها عمر (رض) ان صعد المنبر وحمد الله وأثنى عليه وقال
(اللهم اني شديد قلوبني واني ضعيف فتونني واني بخيل فسخني) وقد رأينا هذه
الخطبة في العقد الثريد بمباراة أطول الا انها لا تخرج عن هذا المعنى

٢

وفي تاريخ الخلفاء ابن عساكر عن سعيد بن المسيب قال لما ولي عمر بن الخطاب
خطب الناس على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمد الله وأثنى عليه ثم قال
أيها الناس اني قد علمت انكم كنتم تؤاسون مني شدة وغاظة وذلك اني كنت مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم فكنت عبده وخادمه وجولازه (شرطيه) وكان كما قال
الله تعالى بالمؤمنين رؤفاً رحيماً وكنت بين يديه كالسيف المسلول الا ان يغمدني أو
ينهاني عن أمر فأكف عنه والا أقدمت على الناس لمكان أمره فلم أزل مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم على ذلك حتى توفاه الله وهو عني راض والحمد لله على ذلك
كثيراً وأنا به أسعد ثم قلت ذلك المقام مع أبي بكر الصديق خليفة رسول الله بعد
رسول الله وكان من قد علمتم في رغبه وإيناه فكنت خادمه وجولازه وكنت كالسيف
المسلول بين يديه على الناس اخلط شدي بليته الا اني يتقدم إلي فأكف والا
أقدمت فلم أزل حتى توفاه الله فكان عني راضياً والحمد لله على ذلك كثيراً وأنا به
أسعد . ثم صار أمركم اليوم الي وأنا أعلم انه يقول قائل كان يشد علينا والامر الي
غيره فكيف به لما صار الامر اليه فاعلموا انكم لا تسألون عني أحداً فقد عرفتوني
وخبرتوني وقد عرفت بحمد الله من محمد نبيكم صلى الله عليه وسلم ما قد عرفت وما
أصبحت نادماً على شيء كنت احب ان أسأله الا لقد سأله واشعلوا ان شدتي التي
كنتم ترونها ازدادت أضعافاً عن الاول على الظالم والمنعدي والاخلد للمسلمين لضعفهم
من قلوبهم واني بعد شدي تلك واضع خدي الى الارض لاهل العفاف وأهل
الكفاف ان كان بيني وبين من هو منكم شيء من احكامكم ان امشي معه الى من
احبه منكم فينظر فيما بيني وبينه : فاتقوا الله وأعينوني على نفسي بالامر بالمعروف
والنهي عن المنكر واحضاري النصيحة فيما ولاني الله من أمركم (١)

(١) تصرفت تصرفاً طيباً ببعض الانفاظ الواردة بهذه الخطبة لان النسخ الذي
نسخ لي سيرة عمر من تاريخ ابن عساكر من مكتبة دمشق لم يتمكن من ضبط
الالفاظ المشوشة والمقتطعة لسقافة خط التاريخ

٣

وفي تاريخ الخافض ابن عساكر أيضاً عن الشعبي قال : لما ولي عمر بن الخطاب
صعد المنبر فقال

ما كان الله لي رأي أن أرى نفسي أهلاً لمجلس أبي بكر فقل مرقاة حمد الله وأثنى
عليه ثم قال : افروا القرآن تعرفوا به واعملوا به تكونوا من أهله وزنوا أنفسكم قبل أن
توزنوا وترتبوا للعرض الأكبر يوم تعرضون على الله لا تخفى منكم خافية . انه لم يبلغ
حق ذي حق أن يطاع في معصية الله (١) ألا واني أنزلت نفسي من مال الله بمزلة
وليّ اليتيم أن استغنيت عفت وإن افتقرت أكلت بالمعروف

٤

وفي الخراج لأبي يوسف خطبة بهذا المعنى إلا أنها أطول وأجمع رواها عن طلحة
ابن ممدان قال

خطبنا عمر بن الخطاب خطبة حمد الله وأثنى عليه ثم صلى على النبي صلى الله
عليه وسلم وذكر أبا بكر فاستغفر له ثم قال : أيها الناس انه لم يبلغ ذو حق في حقه أن
يطاع في معصية الله واني لا أجد هذا المال يصلحه إلا خلال ثلاث أن يؤخذ
بالحق ويعطى في الحق ويمنع من الباطل وإنما أنا ومالك كولي اليتيم أن استغنيت
استغفرت وإن افتقرت أكلت بالمعروف ولست أدع أحداً يظلم أحداً ولا يمتدي
عليه حتى أضع خده على الأرض وأضع قدمي على الخد الآخر حتى يدع الحق ولكم
عليّ أيها الناس خصال أذكركم لكم فخذوني بها : لكم على أن لا أجبي شيئاً من
خراجكم ولا بما أفاء الله عليكم إلا من وجهه ولكم على إذا وقع في بدى أن لا يخرج
مني إلا في حقه : ولكم على أن لا أزيد إعطياتكم وأرزاقكم أن شاء الله وأسد
نفوركم : ولكم على أن لا أليكم في المهالك ولا أجهركم (أحبكم) في نفوركم . وقد
اقترب منكم زمان قليل الامناء كثير انقراء قليل الفقهاء كثير الامم يعمل فيه أقوام
للاخرة يطلبون به دنيا عريضة تأكل دين صاحبها كما تأكل النار الحطب ألا من

(١) يعني بدى الحق نفسه وهو الحق الذي يعين به حد السلطة العليا بما لا يتمدى
ما أمر الله من العدل الى ما تأمر به النفس وتطلبه السيادة وهو من قبيل قول أبي
بكر (رض) في إحدى خطبه أطيبوني ما أطعت الله فيكم فرضى الله عن تلك
الفوس السامية ما كان اعرفها للحق والعدل والزمها لشرعة الانصاف مع الرعية

درك ذلك منكم فليتيق الله ربه وليصبر : يا أيها الناس ان الله عظم حقه فوق حق خلقه فقال فيما عظم من حقه « ولا يأمركم ان تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً أيأمركم بالكفر بعد أن أنتم مسلمون » ألا واني لم أبشركم أمراء ولا جبارين ولكن بعثكم أئمة الهدى يهتدى بكم فأدروا على المسلمين حقوقهم ولا تضربوهم فذلوم ولا نجسهم هروم فتنوهم ولا تغلقوا الابواب دونهم فياكل قلوبهم ضعيفهم ولا تستأثروا عليهم وقاقلوا بهم الكفار طاقهم فاذا رأيتم بهم كلاله فكفوا عن ذلك فارت ذلك أبلغ في جهاد عدوكم : أيها الناس اني اشهدكم على أمراء الامصار اني لم أبعنهم إلا ليقهروا الناس في دينهم ويقسموا عليهم فيأثم ويحكوا بينهم فان أشكل عليهم شيء رفعوه اليّ اه

هذه الخطبة من أجمع خطبه لانها تمثل عدله وسياسته وعقيدته وتحدد وظيفته وتبين مقاصده وتنبئ عن اخلاصه في خدمة المسلمين وشدة على الظالمين ورأفته بالمظلومين الى غير ذلك مما يدركه القاري من معاني هذه الخطبة الغراء فرضي الله عنه



﴿ وخطب خطبة فقال بعد ان حمد الله وأثنى عليه ﴾

يا أيها الناس اني قد وليت عليكم ولولا رجاء ان أكون خيركم لكم وأفواكم عليكم وأشدكم استضلاعاً بما ينوب عن مهم أموركم ما توليت ذلك منكم ولكني عمر مهمماً عزناً موافقة الحساب بأخذ حقوقكم كيف آخذها ووضعها أين أضعها وبالسير فيكم كيف أسير فربي المستعان فان عمر أصبح لا يثق بقوة ولا حيلة ان لم يتداركه الله عز وجل برحمته وعونه وتأيدته (تاريخ الطبري)



﴿ وخطب فقال ﴾

ان الله عز وجل قد ولاني أموركم وقد علمت أنفع ما يحضرتمكم لكم واني أسئل الله ان يعينني عليه وان يحرسني عنده كما يحرسني عند غيره وان يهديني العدل في قسمكم كالذي أمر به وان يغير الذي وليت من خلافتكم من خاتي شيئاً ان شاء الله انما العظمة لله عز وجل وليس للامباد منها شيء فلا يقولن أحد منكم ان عمر تنير منذ ولي : اعقل الحق من نفسي وأتقدم وابين لكم أمري فأبما رجل كانت له حاجة أو

ظلم مظلمة او عتب علينا في خلق فليؤذني (١) قائلاً أنا رجل منكم فعليكم بتقوى الله في سركم وعلايتكم وحرمانكم واعراضكم واعطوا الحق من أنفسكم ولا يحمل بعضكم بعضاً على أن تحاكموا الي فانه ليس بيني وبين أحد من الناس هوادة (٢) وأنا حبيب الي صلاحكم عزيز على عتبكم وأنتم أناس عامتكم حضر في بلاد الله وأهل الله لا زرع فيه ولا ضرع إلا ما جاء الله به اليه وان الله عز وجل قد وعدكم كرامة كثيرة وأنا مسؤول عن أمانتي وما أنا فيه ومطلع على ما يحضرني بنفسي ان شاء الله لا أكله الى أحد ولا استطيع ما بعد منه إلا بالامناء وأهل النصيح منكم للامامة واست أجعل أمانتي الى أحد سواهم ان شاء الله (تاريخ الطبري)

وخطب أيضاً

فقال بعد ما حمد الله وأثنى عليه وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم أهلها الناس ان بعض الطمع فقر وان بعض اليأس غنى وانكم مجمعون ما لا تأكلون وتأملون ما لا تدركون وانهم مؤجلون في دار غرور كنتم في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم تؤخذون بالوحي فمن أسر شيئاً أخذ بسريرته ومن أعلن شيئاً أخذ بعلايته فأظهروا لنا أحسن أخلاقكم والله أعلم بالسرائر فانه من أظهر لنا شيئاً وزعم ان سريرته حسنة لم نصدقه ومن أظهر لنا علانية حسنة ظننا به حسناً واعلموا ان بعض الشج شعبية من الشقاق (فأفقروا خيراً لأنفسكم ومن بوق شج نفسه فأراثك هم المفلحون) أهلها الناس أطيعوا منواكم واصلحوا اموركم واتقوا الله ربكم ولا تلبسوا نساءكم القباطي فانه ان لم يشف فانه يصف (٣) أهلها الناس اني لوددت ان انجوا كفافاً لا لي ولا علي واني لا رجوا ان عمرت فيكم بسيراً او كثيراً أن أعمل بالحق فيكم ان شاء الله وان لا يبقى أحد من المسلمين وان كان في بيته الا أنه حقه ونصيبه من مال الله ولا يعمل اليه نفسه ولم ينصب (٤) اليه يوماً واصلحوا أموالكم التي رزقكم الله ولقليل في رفق خير من كثير في عذف والقتل حثف من الختوف يصيب البر والفاجر والعبيد من احذب نفسه واذا

(١) اي فليعلمني وهي من آذنه بالامر اي اعلمه به (٢) الهوادة بالفتح الصلح والاختصاص بالليل (٣) القباطي أبواب مشهورة وشف رق خشكي ما نحتته ويصف لعله من الوصف أو من التواصف وهو أن يصفوا الشيء بعضهم لبعض (٤) ولا يعمل اليه نفسه اي لا يجهد نفسه اليه اي يأتيه بلا طالب . ولم ينصب اي لم يشعب

اراد أحدكم بعبيراً فليعتمد الى الطويل العظيم فليضربه بعصاه فان وجده حديد الفؤاد
فليشتره (ناريج الطبري)



﴿ وخطب أيضاً ﴾

نقال ان الله سبحانه وبحمده قد استوجب عليكم الشكر واتخذ عليكم الحج فيما
آتاكم من كرامة الآخرة والدنيا عن غير مسئلة منكم له ولا رغبة منكم فيه اليه تخافكم
تبارك وتعالى ولم تكونوا شيئاً لنفسه وعبادته وكان قادراً أن يجعلكم لاهون خلقه عليه
جعل لكم علمه خلقه ولم يجعلكم اشيء غيره وسخر لكم ما في السموات وما في الارض
وأوسع (١) عليكم نعمه ظاهرة وباطنة وجعلكم في البر والبحر ورزقكم من الطيبات لعلكم
تشكرون ثم جعل لكم سمعاً وبصراً ومن نعم الله عليكم نعم ثم بها بني آدم ومنها
نعم اختص بها أهل دينكم ثم صارت تلك النعم خواصها وعوامها في دولكم وزمانكم
وطبقتكم ولبس من تلك النعم نعمة وصلت الى امرئ خاصة الا لو قسم ما وصل اليه
منها بين الناس كلهم اتعبهم شكرها وفدحهم (٢) حقها الا يعون الله مع الايمان بالله
ورسوله فانهم مستخفون في الارض قاهرون لاهلها قد نصر الله دينكم فلم تصبح أمة
مخالفة لدينكم الا أمتان أمة مستعبدة للاسلام واهله يحزون لكم يستصفون معائشهم
وكدائحهم ورشح جباههم (٣) عليهم المؤونة ولكم المنفعة وأمة تظفر وقائع الله وسطوانه
في كل يوم وليلة قد ملا الله قلوبهم رعباً فليس لهم معقل (٤) يلجئون اليه ولا مهرب
يتقون به قد دهمتهم جنود الله عز وجل ونزلت بساحتهم مع رفاغة العيش (٥) واستفاضة
المال وثناج البعوث وسد الزور باذن الله مع العافية الجائلة العامة التي لم تكن هذه
الامة على أحسن منها مذ كان الاسلام والله المحمود مع الفتوح العظام في كل بلد فإ
عسى ان يبلغ مع هذا شكر الشاكرين وذكر الذاكرين واجتهاد المجتهدين مع هذه النعم
التي لا يحصى عددها ولا يقدر قدرها ولا يستطيع أداء حقها الا يعون الله ورحمته وإعطاه
فسأل الله الذي لا اله الا هو الذي أبلانا هذا ان يرزقنا العمل بطاعته والمشاركة الى

(١) أفاض (٢) اتقاهم (٣) قوله يحزون أي يعطون الجزية : وكدايحهم أي سعيهم
أو مكاسبهم : ورشح الجباه عرقها : (٤) حصن وملجأ (٥) رفاغة العيش سعة وخصيه

مرضاته واذكروا عباد الله بلاء الله عندهم واستتموا نعمة الله عليكم وفي مجالسكم مني وفرادي فان الله عز وجل قال لموسى (اخرج قومك من الظلمات الى النور وذكرهم بأيام الله) وقال لمحمد صلى الله عليه وسلم (واذكروا اذ انتم قليل مستضعفون في الارض) فلو كنتم اذ كنتم مستضعفين محرومين خير الدنيا على شعبة من الحق تؤمنون بها وتستريحون اليها مع المعرفة بالله ودينه وترجون بها الخير فيما بعد الموت لكان ذلك ولكنكم كنتم اشد الناس معيشة وابشع بالله جهالة فلو كان هذا الذي استدلاكم (١) به لم يكن معه حظ في دنياكم غير انه ثقة لكم في آخرتكم التي اليها المعاد والمنقلب وانتم من جهود المعيشة على اما كنتم عليه احرياء ان تشجوا على نصيبكم منه وان تظهروه على غيره قبله اما انه قد جمع لكم فضيلة الدنيا وكرامة الآخرة ومن شاء ان يجمع له ذلك منكم فاذا كرم الله الخائل بين قلوبكم الا ما عرفتم حق الله فعملتم له وقسمتم انفسكم على طاعته وجمعتم مع السرور بالنعم خوفاً لها ولا تنفاتها ووجلا منها ومن تحويها فانه لا شيء اسلب للنعمة من كفرانها وان الشكر أمن لاغير ونماء للنعمة واستجلاب للزيادة: هذا الله علي من امركم ونهيكم واجب (تاريخ الطبري)

٩

﴿ وخطب لما شيع جيش سعد بن ابي وقاص ﴾

ان الله تعالى ضرب لكم الامثال وصرف لكم القول ليحيي به القلوب فان القلوب ميتة في صدورها حتى يحييها الله . من علم شيئاً فلينفع به . وأن للعدل امارات وتبشير نأما الامارات فالحياء والسخاء واللين واللين وأما التبشير فالرحمة وقد جعل الله لكل أمر باباً ويسر لكل باب مفتاحاً فباب العدل الاعتبار ومفتاحه الزهد . والاعتبار ذكر الموت بتذكر الاموات والاستعداد له بتقديم الاعمال . والزهد أخذ الحق من كل احد قبله حق (اي عنده) وتأدية الحق الى كل احد له حق . ولا تصانع في ذلك احداً واكتف بما يكفيه من الكفاف فان من لم يكفه الكفاف لم يغنه شيء . اي ينحكم وبين الله وليس بيني وبينه أحد وأن الله قد أزماني رفع الدعاء عنه فأنهوا شكايتكم اليها فن لم يستطع قائل من يلعنوها بأخذ له الحق غير منع (٢) (تاريخ الطبري)

(١) استسلاة دعاه لينجيه من ضيق أو هلاك (٢) في القاموس نعمة اي تملكه

١٠

وسمع مرة ان تقرأ يقولون لو مات عمر لبايعنا فلاناً اعتاداً منهم على ان يبيعة أبي بكر تمت ببايعة نفر من المهاجرين والانصار فأراد عمر رضي الله عنه أن يبين لهم أن بايعة أبي بكر كانت فلتة وأن اهليته واستعداده وخرج الموقف الذي وقف به المسلمون يومئذ سوغ تلك البيعة فخطب فيهم هذه الخطبة التي رواها الشيخان فقال .

قد بلغني ان فلاناً منكم يقول لو مات عمر بايعت فلاناً فلا يقرن امرؤ ان يقول ان بايعة أبي بكر كانت فلتة الا وانها كانت كذلك الا ان الله وفي شرها ولبس فيكم اليوم من تقطع اليه الاعناق مثل أبي بكر والله كان من خيرنا حين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن علياً والزبير ومن معهما تخلفوا في بيت فاطمة وتخلفت الانصار عنا بأجمعها في سقيفة بني ساعدة واجتمع المهاجرون الى أبي بكر فقات يا أبا بكر انطلق بنا الى اخواننا من الانصار فانطلقنا تؤمهم حتى لقينا رجلاً صالحاً فذكر لنا الذي صنع القوم فقالا اين تريدون يا معشر المهاجرين قلت نريد اخواننا من الانصار فقالا عليكم ان لا تغربوهم واقضوا امركم يا معشر المهاجرين فقلت والله لنايتهم فانطلقنا حتى جئناهم في سقيفة بني ساعدة فاذا هم مجتمعون واذا بين ظهرانيهم رجل مزمل فقلت من هذا قالوا سعد بن عبادة فقلت ما له قالوا وجع فلما جلسنا قام خطيبهم فأتاني على الله بما هو اهله وقال (أما بعد) فبحن انصار الله وكتيبة الاسلام وانتم يا معشر المهاجرين رهط منا وقد دفت دافة (١) منكم يريدون ان تختزلونا من اصلنا ونحضنونا من الامر فلما سكوت أردت ان انكلم وقد كذب زورت مقالة العجبي أردت أن أقولها بين يدي أبي بكر وقد كنت ادارى منه بعض الجد وهو كان احلم مني وادقر فقال أبو بكر على رسلك فكرهت ان اغضبك وكان اعلم مني والله ما ترك من كلمة اعجبني في تزويري الا قالها في بدايته وافضل حتى سكوت فقال

اما بعد فما ذكرتم من خير فأنتم اهله ولم تعرف العرب هذا الامر الا هذا الحي من قريش هم اوسط العرب نسباً وداراً وقد رضيت لكم أحد هذين الرجلين ايها شاتم . فأخذ يدي ويد أبي عبيدة بن الجراح فلم اكره مما قال غيرها وكان والله ان اقدم فتضرب عني لا يقر بني ذلك من هم احب الي من ان أنامر على قوم فيهم أبو بكر

(١) الدفة الجيش يدنون نحو العدو : والاختزال : الانقطاع ونحضنونا نكلموننا

فقال قاتل من الانصار انا جذيلها الحكك وعذيقها المرجب منا امير ومنكم امير
يا معشر قريش وكثر اللفظ وارتفعت الاصوات حتى خشيت الاختلاف فقلت ابسط
يدك يا ابا بكر فبسط يده فبايعته وبايعته المهاجرون ثم بايعه الانصار اما والله ما وجدنا
فيها حضرننا امراً هو اوفق من مبايعة ابي بكر . خشيتنا ان فارقنا القوم ولم تكن
بيعة ان يحدثوا بعدنا بيعة فلما ان بايعهم على ما لا نرضى وأما ان نخالفهم فيكون
فيه فساد

١١

﴿ وخطب فقال ﴾

ايها الناس ما الجزع مما لا بد منه وما الطمع فيما لا يرجى وما الخيلة فيما سبزل وانما
الشيء من أصله وقد مضت قبلنا أصول ونحن فروعها فما بقاء الفرع بعد أصله انما
الناس في هذه الدنيا أغراض تنبضل (١) المنايا فيهم وهم نصف المصائب مع كل جرعة
شرق وفي كل اكلة غصص لا ينالون نعمة الا بفراق أخرى ولا يستقبل معمر من
عمره شيئاً الا يهدم آخر من اجله وانتم اعوان الخوف على انفسكم فأتين المهرب مما
هو كائن وانما يتقلب المارب في قدرة الطالب فما اصغر المصيبة اليوم مع عظم الفائدة
غداً واكثر جنبه الجانب جعلنا الله واياكم من المتقين (مفتاح الافكار)

١٢

﴿ وخطب فقال ﴾

ايها الناس انه اتى عليّ حين وانا احسب ان من قرأ القرآن انه انما يريد به الله
وما عنده الا وقد خيل الى ان اقواماً يقرؤون القرآن يريدون به ما عند الناس الا
فأريدوا الله بقراءتكم واريدوه بأعمالكم فانا كنا نعرفكم اذ الوحي ينزل واذا النبي
صلى الله عليه وسلم بين اظهرنا فقد رفع الوحي وذهب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فانما نعرفكم بما اقول لكم الا فن اظهر لنا خيراً ظننا به خيراً واتينا به عليه ومن
اظهر لنا شراً ظننا به شراً وأبغضنا عليه اقدعوا (٢) هذه النفوس عن شهواتها
فانها طلعة فانكم الا تدعوهما تنزع بكم الى شر غاية ان هذا الحق ثقيل مرى وان
(١) في اساس البلاغة وخرجوا الى الضلال وهم يتناضلون ويتعضلون : ومعناه
يرامون ويتبارون (٢) قوله اقدعوا اي كفوا وقوله نفس طلعة تكثر التطلع الى الشيء

الباطل خفيف وبني وترك الخطيئة خير من معالجة التوبة ورب نظرة زرعت شهوة
وشهوة ساعة أورنت حزناً طويلاً (مفتاح الأفكار)

١٣

﴿ وخطب فقال ﴾

إنما الدنيا أمل محترم (١) وأجل منتقض وبلاغ إلى دار غيرها وسير إلى الموت
ليس فيه تعرج فرحم الله امرأً فكر في أمره ونصح لنفسه وراقب ربه واستقال
ذنبه بشس الجار العتي ياخذك بالآلة يعطيك من نفسه فإن أبيت لم يعذرک إياكم والبطنة
فانها مكسلة عن الصلاة ومفسدة للجسم ومؤدية إلى السقم وعليكم بالقصد في قوتكم
فهو أبعد من السرف وأصح للبدن وأقوى على العبادة وإن العبد لن يهلك حتى يؤثر
شهوته على دينه (مفتاح الأفكار)

١٤

﴿ خطبته بالجابية عند أوته من الشام إلى المدينة ﴾

قال بعد أن حمد الله وأثنى عليه ألا أني قد وليت عليكم وقضيت الذي علي في
الذي ولاني الله من أمركم أن شاء الله فطنا بينكم فيكم ومنازلكم ومغازيكم وأبلغنا
ما لديكم فجدنا لكم الجنود وهبنا لكم المروج وبوأناكم ووسعنا عليكم ما بلغ فيكم وما
قاتلتم عليه من شأكم وسمينا لكم أطعاكم وأمرنا لكم بأعطياتكم وأرزاقكم
ومعاونكم فن علم علم شيء ببلغني العمل به قبلنا نعمل به أن شاء الله ولا قوة إلا
بالله (تاريخ الطبري)

﴿ باب ﴾

﴿ مقتل عمر ﴾

ذكر أرباب السير والمحدثون عن مقتل عمر أن أبا الولوة غلام المغيرة
ابن شعبة شكاً إليه ارتفاع الخراج الذي ضربه عليه مولاه المغيرة وطلب إليه
(١) محترم أي متقصد وقوله منتقض من الانتقاض وهو التراجع والانتكاس

تحقيقه فن قائل انه وعده خيراً وعزم أن يلقى المغيرة في تخفيف الخراج عنه
ومن قائل انه سأله كم خراجك قال درهمان في كل يوم قال وايش صناعتك
قال نحاس نقاش حداد قال فما أرى خراجك بكثير على ما تصنع من الاعمال
فتوعده الغلام وانصرف فقال عمر توعدني العبد

قالوا ولما انصرف عمر الى منزله جاءه من الغد كعب الاحبار فقال يا أمير
المؤمنين اعهد فانك ميت في ثلاثة أيام : قال وما يدريك قال أجده في كتاب الله
عز وجل التوراة قال عمر الله انك لن تجد عمر بن الخطاب في التوراة : قال اللهم لا
ولكني أجده صفاتك وحليتك وانه قد فني أجلك : قال وعمر لا يحس وجعاً ولا
المأقلاً كان من الغد جاءه كعب فقال يا أمير المؤمنين ذهب يوم وبقي يومان وهكذا
ما زال يحينه كل يوم الى مساء اليوم الذي قتل في صبيحته . ومن روى هذا الخبر
وذكر فيه قول كعب هذا ابن جرير الطبري في تاريخه رواه عن المسور بن مخرمة
وروى في أسد الغابة عن أبي رافع ان أبا لؤلؤة لما طلب الى عمر ما
طلب قال له عمر اتق الله وأحسن الى مولاك ومن نية عمر الى يلقى المغيرة
فيكاهمه ان يخفف عنه فغضب العبد وقال وسع الناس كلهم عدله غيري فأضمر
على قتله فاصطنع له خنجرأ له رأسان وشعذه وسمه ثم أتى به الهرمزان فقال
كيف ترى هذا قال انك لا تضرب به أحداً الا قتله قال فتعجب أبو لؤلؤة
عمر فجاءه في صلاة الغداة حتى قام وراء عمر وكان عمر اذا أقيمت الصلاة يقول
أقيموا صفوفكم فقال كما كان يقول فلما كبر وجاءه (طعنه) أبو لؤلؤة في كتفه
ووجأه في مناصرة وقيل ضربه ست ضربات فسقط عمر وطعن أبو لؤلؤة بخنجره
ثلاثة عشر رجلاً (ممن حاولوا القبض عليه) فهلك منهم سبعة

وفي رواية ان أحد المسلمين التي على أبي لؤلؤة برأساً ليمكن من القبض

عليه فلما أحس أنه مأخوذ انتحرن بخنجره : وفي رواية الطبري وغيره أن عمر لما سقط قال أفي الناس عبد الرحمن بن عوف قالوا نعم هو ذا قال تقدم فصل بالناس : فصلى عبد الرحمن بالناس صلاة خفيفة وعمر طريق ثم احتفل فأدخل داره فدعا بعلي وعثمان والزبير وسعد وأمرهم أن يتشاوروا في أمر الخلافة وقال لهم انتظروا أناكم طلعة ثلاثا فإن جاء والا فافضوا أحدكم وليشهدكم عبد الله بن عمر وليس له من الأمر شيء قوموا فتشاوروا وليصل بالناس صهيب : ثم قال لأبي طلحة الانصاري يا أبا طلحة إن الله اعز بكم الإسلام فاختر خمسين رجلا من الانصار وكونوا مع هؤلاء الرهط حتى يختاروا رجلا منهم : وقال للمقداد بن الاسود إذا وضعتوني في حفرتي اجمع هؤلاء الرهط وثم على رؤسهم فالت اجتمع خمسة على رأي واحد وأبي واحد فأشدخ رأسه بالسيف وإن اجتمع أربعة ورضوا وأبي الاثنان فاضرب رأسهم ما فإن رضي ثلاثة رجلا وثلاثة رجلا فحكموا عبد الله بن عمر فإن لم يرضوا بعبد الله فكونوا مع الذين فيهم عبد الرحمن بن عوف واقتلوا الباقين إن رغبوا عما اجتمع عليه الناس

وفي المناقب عن ابن ميمون قال لما طمن عمر دخل عليه كعب فقال (الحق من ربك فلا تكن من الممترين) قد أنبأتك أنك شهيد فقلت من أين لي الشهادة وأنا في جزيرة العرب وفي تاريخ الطبري أن المهاجرين والانصار جعلوا يدخلون على عمر لما طمن فيسلمون عليه ويقول لهم أعين ملاء منكم كان هذا فيقولون معاذ الله ودخل في الناس كعب فلما نظر إليه عمر انشأ يقول فأوعدني كعب ثلاثا أعدها ولا شك أن القول ما قال لي كعب وما بي حذار الموت أني لميت ولكن حذار الذنب يتبعه الذنب وفي رواية أبي جعفر الطبري أن عبيد الله بن عمر قتل بابه ابنة أبي لؤلؤة

وقتل جفينة رجلا نصرانياً من أهل الحيرة أتى به سعد بن أبي وقاص ليعلم الناس
 الكتابة وقتل الهرمزان وإن سبب قتله الاثنين الآخرين أن عبد الرحمن بن أبي
 بكر قال غداة قتل عمر: رأيت عشية أمس الهرمزان وأبا لؤلؤة وجفينة وهم
 يتناجون فلما رأوني ثاروا وسقط منهم خنجر له رأسان نصابه في وسطه وهو
 الخنجر الذي ضرب به عمر فقتلهم عبيد الله وقال والله لاقتل رجلاً من شرك في
 دم أبي يعرض بالمهاجرين والأنصار فبلغ ذلك صهيباً فبعث إليه عمرو بن العاص فما
 زال به حتى أخذ منه السيف ثم ثاوره سعد بن أبي وقاص وأخذه وحمله في داره
 هذه الروايات التي جاءت في قتل عمر بن الخطاب رضي الله عنه ومن أمعن
 فيها النظر وراجع ما كتبناه عن الهرمزان ونكته عهد المسلمين قبل أسره المرة
 بعد المرة وكيف احتال للخلاص من القتل ثم إذا أضاف إلى هذا ما ذكرناه في أخبار
 نهاوند من أن أبا لؤلؤة فارسي الأصل من نهاوند وقد كان أسره الروم ثم أسره منهم
 المسلمون ولما قدم سي نهاوند إلى المدينة جعل أبو لؤلؤة لا يلقى منهم صغيراً إلا
 مسح رأسه وبكى وقال له أكل عمر كبدي وأن جفينة نصراني وأن كعب الأحبار
 يهودي حديث عهد بالاسلام وأن مراجل الحقد على عمر وتدوينه لبلادهم وقهره
 لهم وللوكم كانت تفلي في صدره وهؤلاء الدخلاء في الدين اتضح لديه أن قتل عمر
 لم يكن إلا عن مؤامرة بين أولئك الدخلاء كما شهد بذلك عبد الرحمن بن أبي بكر
 وإن السبب الظاهر الذي اختلقه أبو لؤلؤة تحتها أسباب أهم وأعظم وهي الغيظ
 والحقد على المسلمين وإن كعباً كان واقفاً على أمر هذه المؤامرة فأنذر عمر بالقتل
 قبل ثلاثة أيام من قتله والافقوله لعمر أنه رأى خبر قتله في التوراة كلام غير
 معقول يرفضه العقل بتمامه وليس عليه دليل كما أنه ليس لكعب أن يعلم الغيب
 وإنما علمه عند الله ومن المحتمل أن لا يكون لكعب الأحبار يد في هذه المؤامرة إلا

انه علمها واراد ان يعرض بذكرها لعمر رضي الله عنه بالكناية تحذيراً له ولم يشأ
 يصرح له بذلك لامر لا نعلمه الا ان عمر رضي الله عنه لم يعباً لسلامة صدره
 بقوله ولم يشدد عليه في السؤال وربما لم يخطر له ذلك الامر في بال لما يلمه من نفسه
 من القيام على الحق والعدل وانصاف الناس مسلمهم وغير مسلمهم وعربهم
 وعجمهم ومن كان هذا شأنه يكون بالطبع آمناً غائلة الناس وغدر الغادرين
 وخصوصاً عمر بن الخطاب الذي يحكي انه جاءه مرة رسول من قبل ملك الروم
 فوجده نائماً على الارض متوسداً الحصا فقال : لله أنت عدات فأمنت فتمت :
 ولكن قدر على المسلمين ان يغفلوا عن مضرة وجود امثال اولئك الدخلاء في
 المدينة في مثل عصر عمر الذي كانت فيه جيوشه تضرب في انحاء الارض وتشل
 عروش الملوك وتزعزع اركان الممالك وتشيد بنيان الاسلام وهذا كله مما يحفظ
 قلوب الاعداء ويطوي جوانحهم على دغل ويستدعي الانتباه لمثل أبي لؤلؤة
 والهرمزان وجفينة وأهالهم من الدخلاء ولا ينبغي ان يحسن بهم الظن الامع
 الاحتياط والتحذر فيما يتناسون تأرهم وتضعف في نفوسهم أسباب الضغن
 ويسكنون الى سلطان المسلمين وبألفون حكم الاسلام ويوثق باخلاصهم في الطاعة
 وامانة الجوار هذا مع ان عمر رضي الله عنه كان يكره وجود الاعاجم في المدينة فلا
 ندري لهذا السبب ام لغيره فقد اخرج في المناقب عن ابن عمر قال كان عمر يكتب
 لامراء الجيوش لا تجلبوا علينا من العلوج احداً جرت عليه المواشي فلما طعنه غلام
 المغيرة قال ألم اقل لكم لا تجلبوا علينا من العلوج احداً فتابتموني فربما كان على علم
 ويئنه مما يظنون الا انه لم يظن انهم يجراؤن عليه ما دام قائماً فيهم وفي كل الرعية
 بالقسط هذا ولما طعن عمر قال لابن عباس انظر من قتاني فجال ساعة ثم جاء فقال
 غلام المغيرة بن شمية : قال الصنع : قال نعم : قال قاتله الله لقد امرت به معروفاً

فالحمد لله الذي لم يجعل مني يد رجل يدعي الاسلام ولما حمل الى يته جزع الناس عليه جزعا شديداً وكأنه لم تصبهم مصيبة قبل يومئذ وأما هو رضي الله تعالى عنه فقد أظهر من الثبات والجلد ما هو معروف به في حال الشدة والرخاء وكان أول ما انظر في أمر الخلافة وتقريرها على وجه يمنع من حصول الفتنة بعدد فرأى ورأيه الحق ان يتركها شوري بين النفر الذين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض ففعل وبلغ به الحرص على دفع الفتنة وتعجيل نصب الخليفة بعده ان امر المقداد بما أمر كي لا يكون بينهم فتنة وان كانت فان تقمع بالسيف وفي المناقب عن ابن عمر ان عمر دعا بطبيب ينظر في جرحه فجاءه بطبيب من الانصار من بني معاوية فسأله لينا نخرج من الطعنة أبيض فقال له الطبيب يا أمير المؤمنين اعهد : فقال عمر صدقني أخو بني معاوية ولو قلت غير ذلك لكذبتك : فبكى عليه القوم حين سمعوا فقال لا تبكوا علينا من كان باكياً فليخرج ألم تسمعوا ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يذهب الميت بكاء أهله عليه وفيه عن جعفر بن محمد : قال لما طعن عمر اجتمع اليه البدريون المهاجرون والانصار فقال لابن عباس اخرج اليهم فسألهم عن ملاء منكم ومشورة كان هذا الذي أصابني قال نخرج ابن عباس فسألهم فقال القوم لا والله وأوددنا أن زاد الله في عمرك من أعمارنا

وفي المقعد عن ابن عباس قال دخلت على عمر بن الخطاب في أيام طعنته وهو مضطجع على وسادة من آدم وعنده جماعة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقال له رجل ليس عليك بأس : قال لئن لم يكن لي اليوم ليكونن بعد اليوم وان للحياة نصيبا من القلب وان للموت كربة وقد كنت أحب ان أنجي نفسي وأنجو منكم وما كنت من أركم الا كالفرق بين الحياة فيرجوها ويخشى ان يموت دونها

فهو يركض بيديه ورجليه . واشدد من الفريق الذي يرى الجنة والنار وهو مشغول وانقد تركت زهرتكم كما هي مالبستها فأخلفتها . وثرتكم يانعة في اكمامها ما أكلتها وما جنيت ما جنيت الا لكم وما تركت وراني درهما ما عدا ثلاثين او اربعين درهما : ثم بكى وبكى الناس معه : فقلت والله يا أمير المؤمنين أنشر فوالله لقد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنك راض ومات أبو بكر وهو عنك راض وان المسلمين راضون عنك : قال (أي عمر) المغرور والله من غردتموه أما والله لو ان لي ما بين المشرق والمغرب لافتديت به من هول الماطم

وفيه عن هشام بن عمرو عن أبيه قال : لما طمن عمر بن الخطاب قيل له يا أمير المؤمنين لو استخلفت : قال ان تركتكم فقد تركتكم من هو خير مني وان استخلفت فقد استخلف عليكم من هو خير مني ولو كان أبو عبيدة بن الجراح حيا لاستخلفته فان سألتني ربي قلت سمعت نبيك يقول انه أمين هذه الأمة ولو كان سالم مولى حذيفة حيا لاستخلفته فان سألتني ربي قلت سمعت نبيك يقول ان سالما يحب الله حباً لم يحفه ما عصاه قيل له فلو انك عهدت الى عبد الله فانه له أهل في دينه وفضله وقديم اسلامه قال : بحسب آل الخطاب ان يحاسب منهم رجل واحد عن أمة محمد ولوددت أني نجوت من هذا الامر كفافاً لآلي ولأعلي : ثم راحوا فقالوا يا أمير المؤمنين لو عهدت فقال : قد كنت أجمعت بعد مقالتي لكم ان أولي رجلاً أمركم ارجوا ان يحكمكم على الحق وأشار الى علي بن أبي طالب ثم رأيت ان لا أنحملها حياً ولا ميتاً فعليكم بهؤلاء الرهط الذين قال فيهم النبي صلى الله عليه وسلم انهم من أهل الجنة وذكر السبعة واستثنى من الشورى سعيد بن زيد وقال عن الستة فليختاروا منهم رجلاً فانذا ولوكم والياً فأحسنوا موازرتي (أي معاشرته) في حديث طويل سيأتي منها ما هو بمنه في قصة الشورى ان شاء الله

ومن هذا تعلم مقدار حرج الموقف في منصب الخلافة الرفيع حتى ان عمر
لم يقبل ان يتحمل مسؤوليته بعد الموت كما تحمّلها في الحياة وانما يعرف هذه المسؤولية
من كان له دين يردعه كعمر بن الخطاب رضي الله عنه واخوانه من الخلفاء الراشدين
أخرج في أسد الغابة عن عمرو بن ميمون في حديث طويل ان عمر قال لابنه
يا عبد الله بن عمر انظر ما عليّ من الدين فحسبوه فوجدوه ستة وثمانين ألفاً قال ان
وفي له مال آل عمر فأدوهم من أموالهم والأفسل في بني عدي فان لم تنف أموالهم
فسل في قريش ولا تدمهم الى غيرهم فأدعني هذا المال وانطقت الى عائشة أم
المؤمنين فقل لها يقرأ عليك عمر السلام ولا تقل أمير المؤمنين فاني لست اليوم
للمؤمنين أمير أو قل يستأذن عمر بن الخطاب ان يدفن مع صاحبيه فسلم (أي عبد
الله) واستأذن ودخل عليها فوجدها قاعدة نيكى فقال يقرأ عليك عمر بن
الخطاب السلام ويستأذن ان يدفن مع صاحبيه : فقالت كنت اريدك لنفسى
ولأثرن به اليوم على نفسي : فلما اقبل قبل هذا عبد الله بن عمر قد جاء : قال عمر
ارفعوني فأسنده رجل اليه فقال ما لديك قال الذي تحب قد اذنت : قال الحمد لله
ما كان شيء أهم اليّ من ذلك فاذا انا قبضت فاحملوني ثم سلم فقل يستأذن عمر
ابن الخطاب فان اذنت لي فادخلوني وان ردتي ردوني الى مقابر المسلمين
روى انه لما نقل عمر قال لابنه عبد الله ضع خدي على الارض فوضعه
على الارض فجعل يقول ويدي وويل أحي ان لم يغفر لي ربي ثم مات ولما توفي
صلى عليه في المسجد وحمل على سرير رسول الله صلى الله عليه وسلم وغسله
ابنه عبد الرحمن وصلى عليه صهيب وكان تقدم قبل ذلك عليّ وعثمان للصلاة
عليه فقال عبد الرحمن لا اله الا الله ما أحزصكما على الامرة أما علمتما ان
أمير المؤمنين قال ليصل باناس صهيب

قال في أسد الغابة روي أبو بكر بن اسماعيل بن محمد بن سعد انه قال طعن
عمر يوم الاربعاء لاربعة ليال بقين من ذي الحجة سنة ثلاث وعشرين ودفن يوم
الاحد هلال المحرم سنة اربع وعشرين وكانت خلافته عشرين وخمسة أشهر
وواحد وعشرين يوماً قال : وقال عثمان بن محمد الاحمسي هذا وهم توفي عمر لاربعة
ليال بقين من ذي الحجة وبويع عثمان يوم الاثنين لليلة بقيت من ذي الحجة
وتوفي عمر وهو ابن ثلاث وستين سنة وقيل اقل والاول أصح
الأقوال في عمره

﴿ وصيته لمن يخلفه ﴾

اخرج ابن الجوزي وغيره من الحفاظ والمحدثين عن ابن عمر انه
قال : دفع اليّ عمر كتاباً فقال اذا اجتمع الناس على رجل فادفع اليه هذا
الكتاب واقرأه مني السلام فاذا فيه
أوصي الخليفة من بعدي بتقوى الله وأوصيه بالمهاجرين الأوائل :
الذين اخرجوا من ديارهم وأموالهم يتبعون فضلاً من الله ورضواناً وينصرون
الله ورسوله : ان يعرف حقهم ويحفظ لهم كرامتهم . وأوصيه بالانصار خيراً
(الذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم يحبون من هاجر اليهم ولا يجدون في
صدورهم حاجة مما أوتوا) الى قوله تعالى : المفاجئون : ان يقبل من محبتهم
ويتجاوز عن مسيئتهم وان يشركوا في الامر . وأوصيه بذمة ^(١) الله وذمة محمد
صلى الله عليه وسلم ان يوفي بعهدهم ولا يكافوا فوق طاقتهم وان يقاتل من
ورائهم (أي بحميتهم) اهـ

(١) وهم أهل الذمة من غير المسلمين ويدخل فيها الفرس والكتابيون وكل من
رضي بدفع الجزية للمسلمين فصار ذمة له ما لهم وعليه ما عليهم

هكذا اتقضت حياة هذا الرجل العظيم نقية طاهرة بعد ان فتح
الممالك ورفع منار الاسلام وبسط بساط العدل وبث روح الجد والنشاط
في العرب وأسس لهم ذلك الملك العريض وقل بهم جيوش فارس والروم
وربهم على العناني وكف يد الظلم واحترام العهود والوفاء بالذمة كما أمر به
الاسلام وقررت شريعة محمد عليه الصلاة والسلام فسمعت بحياته الرعية من
سائر المال ودخل الامم في طور جديد من الحرية والعدل والأمن والراحة لم
يكونوا يعهدونه ولم يكن لأسلافهم أن يروه وبلغ به الحرص على ذلك البذر
الطيب الذي بذره في المسلمين أن أوصى عند آخر نسمة من حياته بتلك
الوصية الغراء التي تدل على الهمة العالية والشيم الطاهرة والاخلاق البارة التي
اكتسبها عمر من نبيه عليه الصلاة والسلام فكان خير قدوة للمسلمين
وذكرى الفخر الخالد لهم بين الناس أجمعين

لما توفي عمر أكثر الشعراء من مرثيته فرثاه حسان بن ثابت وعاتكة
بنت زيد بن عمرو بن نفيل وكانت زوجه وغيرها

(صفته)

قال في أسد الغابة كان عمر أعسر يسراً يعمل بكفتا يديه وكان أصم
طويلاً قد فرع^(١) الناس كأنه على دابة وقال الواقدي كان عمر أبيض أمدق^(٢)
تعلوه حمرة يصفر لحيته وإنما تغير لونه عام الرمادة لأنه أكثر من أكل الزيت
وحرم على نفسه السمن واللبن حتى ينحصب الناس : وقال بعضهم انه كان
أسمر شديد السمرة وهو الأكثر عند أهل العلم

(١) علام (٢) الأبيض لاجرة فيه

﴿ باب ﴾

﴿ ولده وعماله ﴾

(ولده)

قال ابن قتيبة ولد عمر بن الخطاب عم عبد الله وحفصة أمهما زينب بنت مطلقون : وعبيد الله (وهو الذي قتل الهرمزان وجفينة) وأمه مليكة بنت جبرول الخزاعية : وعاصم وأمه جميلة بنت عاصم بن ثابت جدي الدبر : وفاطمة وزيد وأمهما أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب : ومجير واسمه عبد الرحمن : وأبو شحمة (وهو الذي حده أبوه في الخمر فأت) واسمه أيضاً عبد الرحمن : وبنات أخرى وأما الذين أعقبوا من أولاد عمر فهم عبد الله وعبيد الله وعاصم ومجير وعقب مجير هذا بادوا ولم يبق منهم أحد

(عماله)

كان عماله على الامصار سنة ٢٣ أي السنة التي توفي بها على مكة نافع ابن عبد الحارث الخزاعي . وعلى الطائف سفيان بن عبد الله الثقفي وعلى الكوفة المغيرة ابن شبة وعلى البصرة أبو موسى الاشعري . وعلى مصر عمرو بن العاص . وعلى دمشق معاوية بن أبي سفيان . وعلى حمص عمير بن سعد وعلى البحرين وما حولها عثمان بن أبي العاص الثقفي وعماله في الحرب من علمنا من القواد الذين مر ذكرهم قبل وكتبه زيد بن ثابت وكتب له معتيقب أيضاً وعلى بيت ماله عبد الله بن أرقم وحاجبه يرفاً مولاه

﴿ باب ﴾

﴿ الحالة الاجتماعية على عهده ﴾

كانت الحالة الاجتماعية على عهد عمر غيرها على عهد أبي بكر رضي الله عنهما

اذ توطد على عهد الثاني للمسلمين الملك وشيدت دعائم الدولة وصارت تلك
 الأمة العربية المشهورة بالانقسام والتفرق والجهل بامور الدولة والانغماس في
 الجمالة وسذاجة الفطرة سائسة ملك وربة سطوة ومجد ومقننة قانون وصاحبة
 دين جعلها أمة تذكر في التاريخ بأنها أعظم الأمم وكانت تلك الحياة العربية
 والجامعة المليمة مع انها بادية الظهور تنمو بسرعة وتؤذن بانقلاب عظيم يحدث
 في انحاء العالم وتهتزله أركان الدول العظمى يومئذ حيث اندفعت هذه الأمة
 بقوة الجامعة الاسلامية والاتحاد القومي على أطراف الممالك المجاورة لها وهي
 فارس والروم فانتزعت من الأولى سلطانتها وتغلغلت بجيوشها في أحشاء بلادها
 وقلبت سرير ملكها وأزعجت قاداتها ورؤساءها وألجأت للانكماش الى أطراف
 البلاد الشرقية والتخلي عن الملك أسرة الاكسرة من ملوكها وأنقصت من
 النائية أطرافها وقاصت عن سورية والجزيرة ومصر ظلها وهي تتقدم في
 داخل بلادها وتهدد بالهجوم عاصمة الامبراطور

تأصلت في تلك الممالك جذور الاستعباد وناسى الروم معنى الحرية التي كان
 يقاتل دونها أسلافهم الرومان ويدافعون عنها يد الامبراطورة واللوك وخنع
 الفرس الاكسرة واستعبدوا لاشراف البلاد فألف الأفريقان حكم العبودية
 وفقدوا مبدأ الاعتماد على النفس والاستقلال الذاتي في الحياة فجاءهم العرب وقد
 امتزج في دمائهم حب الحرية حتى ما يطبقون علو أمير المؤمنين عليهم واستنثاره
 بشيء من أمورهم دونهم كما رأيت فيما مر فنفثوا في روعهم روحاً جديدة من حب
 الاستقلال الذاتي والحرية الشخصية فهبوا كمن نشط من عقال فوضعوها ايديهم
 في أيدي الغالبين علامة الشكر والوفاء وشعروا حينئذ بانهم بشر لا يخطون في
 الحقوق العامة عن مرتبة الامراء وبلغ بهم ذلك ان لما أهين رجل مصري من

ابن أمير مصر عمرو بن العاص شخص الى مقر الخلافة يشكوه ويطلب انتصافه منه ولم يعد الا بعد ان استنزل أباه عن منصبة إمارته فقدم هو وابنه الى المدينة وأقاما ذلك الفرد من الرعية بحضور الخليفة كما سبق ايراد في غير هذا المحل وما نعلم ان قوما بلغت بهم الحرية الشخصية يوماً مبلغها في ذلك العصر وتمتعوا بعدل مثل ذلك العدل وهو حال ما أهنأه لتلك الأمم يومئذ من حال رفعهم من حضيض الذل والعبودية الى ذرى العز والحرية بشهرهم بعصر جديد وسعادة ما عليها مزيد خالط العرب هذه الأمم ودال اليهم ذلك الملك العريض ورأوا أبهة الحضارة واستشعروا بلزوم الحياة المدنية للامم الغالبة وليس لديهم من ذلك الا الاستعداد الفطري لقبول الخير والشر والشرع الالهي الذي دعاهم الى الخروج من ظلمات البداوة فاخذوا بحكم الضرورة يقدون مجاورتهم في العادات وبدأوا يبارونهم في مضاير الحياة وكان مطمح نظرهم وأول عملهم بالطبع تقليد مجاورتهم في الامور الحربية واستعمال آلات القتال الفارسية والرومية ليغالوا القوة بمثلها وبعادوا لهذه الفتوح عندها ثم تطرقوا من ذلك الى الامور السياسية والادارية فوضع الخليفة عمر رضي الله عنه التاريخ ودون الدواوين على نحو ما هو موجود في الدولتين الرومية والفارسية ثم أقبل على ترتيب الولايات وتقسيم الاعمال وانتقاء العمال ثم فرض الاعطيات وقرر مصرف النبي في غير سرف ولا تقير ونشر جناح الامن وأقام ميزان العدل وقرر اصول الجباية بلا اجحاف في حقوق الرعية ولا غبن للدولة فعم الرخاء وبدأت مظاهر العمران تجلي في أنحاء المملكة وانهار الغنى والتروة على الفاتحين وخطوا خطى خفيفة الى ميدان الراحة والتعميم مع الأخذ على الشكاكم والتخوشن في المسأكل والملبس والتوسط في العيش والقصد في الاتفاق والامسالك عن البذل خوف الأخذ على أيديهم من عمر بن

الخطاب رضي الله عنه كما أخذ على يد خالد بن الوليد اذ وصل بعشرة آلاف من الدراهم شريفاً من أشرف العرب كما رأيت في باب سياسته مع العمال هذا من وجه ومن وجه آخر فان عمر رضي الله عنه لم يدع للعرب بعد اذ دفع بهم في غمار الحضارة وقذف بهم الى ميدان الحروب وقتاً للاخلاق الى الراحة والابواء الى ظل النعم والسكون تحت كنف الامصار بل شغلهم عن ذلك بالفتح وألهمهم بادخار الغنائم عن التمتع بها ريثما يفل من غرب الدول المجاورة ويأمن غائلة الامم المغلوبة وكان له بهذا ما أرب أخرى أيضاً وهي اشغال العرب في الحرب وزجهم في مضمار الفتح لئلا نسوا بأصول الاجتماع والحضارة وتبدل أخلاقهم الجافية وتزول من نفوسهم أسباب التنافر والانتفاء الى العصبية الداعية الى الشقاق والفرقة بذلك على هذا ما كتبه لابي موسى الاشعري في الكتاب عدد ٦ الذي جاء في باب كتبه وأمره فيه بأن يضرب من ينادي بالعصبية بالسيف استفاد العرب في حالتهم الاجتماعية من هذه السياسة العمرية لكن اندفاعهم للفتح وتفرقهم في انحاء الممالك وتعجلهم في ذلك الظهور قبل ان تأصل الدين في عامتهم نشأ عنه بعد تشويش في الدين والملك منه عدم التمكن من محو آثار الوثنية من البلاد المفتوحة مع دخول أهلها في الاسلام وانما اختفت هذه الآثار حينئذ ثم بدأت تظهر ثانية منصبة بصيغة أخرى دعت لسرعة تفرق أهواء المسلمين وظهور البدع والمبتدعين خصوصاً بين الاعاجم من المسلمين مما لا محل لتعدادهم وذكره في هذا المقام . ومنه سرعة تدهور الامة العربية بمقدار سرعة تقدمها في الحضارة والمدنية الى غير ذلك من الامور التي ربما يمر معنا ذكرها في هذا الكتاب ومع هذا فاذا نظرنا من جهة أخرى الى سياسة عمر في تعجل الفتح نرى لها فوائد كبيرة في حينها وذلك لان دفعه لا يقوم الى الفتح في ايمان الظهور وحين التحمس

مهد لهم السبيل لفهر الامم وتدوين المالك لاسبابا وانه كان من وراثهم جزاء
 الله عنا وعنهم خير الجزاء يؤدبهم بأدبه ويحملهم على القناعة والصدق ويحبب
 فيهم الامم ويغل أيديهم عن التطاول الى حقوق الغير ويأمرهم بحاسة
 الناس وحماية أهل الذمة حتى كان من ذلك ان ارتاح لحكمهم الشعوب
 وسهل عليهم استخضاع الأقوام وبث دعوة الاسلام فلم يخرج على سلطانهم
 خارج إباء لحكمهم أو تظلماً من سياساتهم مع حداثة عهدهم في الفتح وقلة
 الحامية منهم بين ظهرائي الشعوب الخاضعين لسلطانهم الآمنين في أوطانهم
 بسط المسلمون على عهده يد السلطة على الشعوب واستفتحوا أغلاق
 * الكنوز وملكوا ما ملوكوا من البلاد ومع هذا فلم تأخذهم الدنيا بزخارفها ولم
 يغرم الغنى والسلطان بالنعيم ولم يطرهم المال ولم تخط بهم الحضارة الا خطى
 قليلة الى الأمام فكانوا وسطاً في المعيشة في كل الامور ذلك لأن عمر بن الخطاب
 رضي الله عنه كان يريد على البطء في السير في طريق الترقى ويحملهم على التوسط في
 العيش فلا يمتهم منعاً ولا يدفعهم دفعا للهم الا الامراء والعمال فانه كان يحملهم على
 طريقة في التقشف وشطف العيش لحكمة ذكرناها فيما سبق من هذا
 الكتاب بذلك على هذا كتابه الى أبي موسى الأشعري الذي يقول له فيه: بلغني
 انه فشت لك ولأهلك هيئة في المطعم والمابس: وينصحه بالترام القصد. وتأنيبه
 اسعد بن أبي وقاص على ان سمي داره في البصرة قصر سعد وغير هذا من أخباره
 الكثيرة مع العمال ومنها شرطه عليهم ان لا يأكلوا نقياً ولا يركبوا برذونا الخ
 ما جاء في باب سياسته مع العمال وأما معاملة المسلمين فكان لا يريد على هذا الحال
 ولا يمنعهم عن التمتع بما أحل الله لهم من الطيبات بل يرغب حملهم على
 طريق الوسط وحسبك دليلاً على هذا كتابه الى أبي عبيدة بن الجراح الذي

يلومه فيه على رحيله من انطاكية لطيب هوائها وتنعم المسلمين فيها
وأما انه كان يريد هم على البطء في السير في طريق الترقى في ذلك عليه ما رواه
عامة أهل السير ان الاحنف بن قيس وفد عليه مرة وتكلم عن أهل البصرة
بكلام دل عمر على سعة عقله فاحتبس عند حوله وأشهر رأسهم سرحه وكذلك فعل
مع زياد بن أبيه لما وفد عليه من العراق ورأى فيه قوة المعارضة والفطنة وزلاقة
اللسان احتبس عنده ولما سأل زياد عن السبب قال كرهت ان أحمل الناس على
فضل عقلي. وانما كان يريد للعرب بهذه السياسة الترقى التدريجي حتى في
المدارك على ان يحالطهم الامم وسكنى الامصار غير ولا شك من أخلاقهم وألأن
من طباعهم وزاد في معارفهم ولا يعقل ان قوماً كانوا يظنون الكافور ملجأ يامفتح
المدائن تصير اليهم كنوز الارض بعد ذلك ويسوسون الأم الا باستعداد عظيم في
قوى المدارك كن في نفوسهم وأظهره الاحتكاك بتلك الامم على وجه خال
بالطبع عن كل شائبة من شوائب التصنع واختل المشهور بهما أهل الامصار في ذلك
العصر وفي كل عصر فهم اذن كانوا أحسن أخلاقاً وأسعد عملاً على سداجة فطرتهم
وجدة اسلامهم من حاربهم من الامم وهذا شأن لا ينكر على مثل عصر عمر
رضي الله عنه الذي دأب فيه هذا الخليفة العظيم على تدريب هذه الأمة على أصول
السياسة وتهذيبها على وفق ما جاء به القرآن من آيات الحث والترغيب في
أسباب الظهور على الامم بذلك على هذا ما رواه الطبري في أخبار القادسية ان
رستم زعيم الفرس وقائدهم قال يومئذ: أكل عمر كبدي أحرق الله كبده علم
هؤلاء حتى علموا: وفيه دليل على ان العرب لم يكونوا قبل الاسلام في نظر الفرس
شيئاً مذكوراً ليدم عن أسباب الحضارة واغراقهم في الجهالة ولما اجتمعوا
على كلمة الاسلام وانكفأوا على ممالك كني فارس والروم وظفروا بحسن قيادة عمر

رضي الله عنه بدولتي الفرس والروم عرف رستم وأشباهه من زعماء الدولة الفارسية عظم قدر عمر بن الخطاب وبعد نظره في السياسة وحسن قيامه على تربية المسلمين وتعليمهم كيف تكون حياة الامم ولهذا قال رستم ما قال ولا جرم فلا خلاص الراعي لله وجهه لرعيته وحسن قيامه على مصالح الأمة دخل عظيم في تسودهم على الامم وتمزجهم بالعلم والقوة والعكس بالعكس

وبالجملة فالحالة الاجتماعية على عهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه على حدائق عهد أهلها في تسنم ذرى الارتقاء تشبها لك سيرة هذا الخليفة الجليل في قالب الجهد والاستقامة والعزيمة وتظهرها لديك في مظهر النهوض الى ارتقاء قم المحمد التي انتهت اليها المسلمون فيما بعد بسيرهم سيراً حثيثاً مدة تزيد على جيلين وقفوا بعدها وقفه المستريح من وعثاء سفر شاق المتلذذ بجني ثمرات الجهد والنشاط والعمل وهكذا حتى تغير الحال وانقلب الجهد والنشاط الى فتور واهمال وكان بعد ذلك ما كان من هبوط مستمر بلغ بنا الآن ان فقدنا كل حول وقوة الا من السفاسف والاهام وكل اشتغال الا بالباطيل وكل سعي إلا وراء الرتب والالقاء التي أضحكت علينا الامم وأسرعت ببقية الاخلاق الفاضلة فينا الى هوة العدم : والغريون يبعثون الينا كل يوم بنذير من الرهبوت والقوة وواعظ من العلم والاعتبار ومنبه من التسلط على الممالك الاسلامية والديار الشرقية ومرشد الى كيف تكون حياة الامم وسيادة الشعوب ونحن سكوت لا يسمعون لنا ركزاً إلا في تهاور ولا يحسون منا حركة إلا الى تدابر قد امتزج الاستعباد في نفوسنا حتى ما نطيق الحرية ولا نرضى العلم ولا نقبل التذرع الى السيادة والسمي الى المحمد وهي حالة يا الله تمزق غشاء القلوب وتنذر بشق الجيوب فواغوثاه وواعمره

﴿ اعتذار ﴾

هذا جهد ما استطعته في استقصاء أخبار رجل الأمة العظيم عمر بن الخطاب رضي الله عنه واني لأرجو بما بذلته من الجهد وما عانيت من النصب وتعب الفكر في تطبيق الحوادث وجمع الاشباه والنظائر وضرب الامثال وتحقيق الاخبار واستنتاج النتائج واداء النصيحة ان يقابل قومي خدمتي هذه بالقبول ويحملوا كل ما خطه قلمي على تحمل الاخلاص في خدمة الملة والحق والله يشهد اني لا غرض لي أري اليه - واه ولا أرغب في هذه الحياة إلا فيه فان أصبت فيما كتبت فذلك ما أتمناه وإلا فالإنسان محل الخطأ وصاحب الفضل من ردّ الى خطئي ونهني الى غلطي لا صاحبه في الجزء الذي يلي هذا الجزء وحسبي ما رأيت من قومي في جميع الاقطار الاسلامية من الاقبال على الجزء الاول من هذا الكتاب تنشيطاً لي ودافعاً لي الى المضي في عملي والمثابرة على اتمام هذا الكتاب على أسلوبه الجديد مهما عانيت من المشاق ولا قيت من التعب إذ كل شيء سهل بعد رضى قومي عن كتابي هذا . وقد بعث رضاؤهم في نفسي رجاء عظيماً في تحقيق أمنيّتي التي قصارها تنبيه العقول الراقدة لا الفاقدة الى سير أسلافهم الكرام ورجال الاسلام العظام الذين يمثلون صورة الحياة العالية في أجلي مظاهر الجهد والقوة والنشاط فيقوم منها خيال في النفوس الخاملة يزججها عن مواطن الخمول والذيلة وينهض بها الى تناول المجيد من قته الشاحنة بوسائل الجهد لا بالوسائل السافلة والله ملهم الصواب

هذا وقد كنت وعدت قراء الجزء الاول بأن أصدر هذا الجزء مشتملاً على سيرة عمر بن الخطاب ومن اشهر في دولته وبهذا عنوت هذا الجزء الآتي لما انتهيت من سيرة عمر رضي الله عنه وجدت ان الجزء قد زاد عن الحجم الذي قدرناه له ولو أضيفت اليه سيرة رجال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لما وسعنا

الوفاء بشرط بيع الاجزاء بثمن هين وخالف ذلك رغبتي في تعميم الكتاب
 لاسيما وان كثيراً من قراء الجزء الاول سألوني سرعة انجاز سيرة رجل
 الاسلام عمر بن الخطاب لهذا رأيت ان اصدر هذا الجزء خلواً من سيرة
 مشهوري الرجال في خلافة عمر رضي الله عنه وان ارجئها الى الجزء الذي
 يليه فأسأل القراء المَعذرة كما أسأل الله التوفيق انه أكرم مسئول

— ❦ كلمة للجرائد ❦ —

❦ وشكر للمتقدين ❦

التست في الجزء الماضي من أهل الفضل وأرباب الجرائد الانتقاد على
 ما في ذلك الجزء من خطأ ربما بدر به القلم لاصاحه في هذا الجزء فسبق بهذا التفضل
 من المجالات العلمية كل من مجلة المقتطف والهلال الشهيرتين اللتين خصتا بخدمة
 المعارف والعلم منذ أنشدنا الى هذا العهد فطابت الى الاولى ان اوسع النظر في
 تواريخ الغربيين واستقدي منها حالة دولة الروم على عهد الفتح الاسلامي لا توسع
 في بيان الملل والاسباب التي اوجبت قهر تلك الدولة بواسطة الجيوش العربية وفي
 الحقيقة فان هذا الأمر من الامور الجديرة بتدقيق المؤرخين الخليفة بالنظر
 والتأمل لهذا راجعت أشهر التواريخ الافرنجية التي كتبت عن العرب والروم في
 ذلك العهد كتاريخ الامبراطورية الشرقية لادوردجيون الانجليزي وتاريخ
 العرب للمؤرخ الفرنسي دي فرجي والذي رأيت فيه ما وفي غيرهما من التواريخ
 ما لا تخلو منه كل دولة في مبادئ ضعفها من المفاصل الاجتماعية والسياسية كالظلم
 وحب الشهوات ونبد القانون وتجاذب أطراف الرئاسة وغير ذلك وزاد عليه في
 الدولة البيزنطية فقام خطب المجادلات الدينية التي اودت بحياة القوم السياسية
 الا ان الامبراطور هرقل كان والحق يقال عضداً عظيماً لهذه الدولة في حال

منعها ذلك لانه من أعظم الملوك البيزنطيين وأشدّهم حرصاً على حياة الدولة كما نرى ذلك من وقائمه الشهيرة مع المسلمين ومكاشفته لهم بجيوش الروم مكافئة أهل العزيمة والحزم ومهاجمته لهم الكرة بعد الكرة لكن لم يغن عنه ذلك الكفاح شيئاً في جانب قوة المسلمين وكفاءة قوادهم العظام على ان الاطلاع على تاريخ الروم وأخبار دولة الخلفاء الراشدين في عهد الفتح ولو مجردة عن التعليقات السياسية والقياسية يكفي المؤرخ ان يستخرج العال والأسباب من شأيا السطور ومتفرقات الاخبار وقد بذلت في هذا الجزء جهد المستطاع في تتبع العال السياسية والاجتماعية التي دعت لسرعة ظفر المسلمين بدولة الفرس والروم يومئذ أدع خبراً من الاخبار إلا أردفته بما خطر لي من الخواطر الفلسفية أو وقفت عليه من الحقائق التاريخية لأمثل ذلك العصر في صورة يراها القارئ كأنها هو فيه خصوصاً فيما يتعلق بدولة الخلفاء الراشدين وسياسة المسلمين فان أصبت فيما قلت وبينت ثمة فذلك هو المطلوب والا فتوق كل ذي علم عليم وللمقتطف في تنبيهي الى ذلك فضل أشكره عليه من صميم الفؤاد

انتقد المقتطف الاغر كلاماً آخر من كتابي وسأني بياناً عن هو المستول عن بعض الحوادث التاريخية التي جرت في بعض أنحاء القطر السوري في منتصف القرن الماضي والجواب عن هذا لاعلاقة له بهذا الجزء وانما هو من خصائص الاجزاء الأخيرة من هذا الكتاب وسيأتي في محله ان شاء الله وأما مجلة الهلال الغراء فقد انتقدت عليّ قولي في الجزء الماضي ان دمشق كانت على عهد الفتح الاسلامي حاضرة بني غسان وقد أفردت للجواب عن هذا الانتقاد فصلاً مخصوصاً في هذا الجزء فيه البيان الكافي فلا حاجة هنا لغير اسدائها شكوى ومشاركتها في أجرى لأنها كانت السبب في

استقصائي للأدلة التاريخية التي اذلمت في بابها اليقين فانها تكون عوناً للباحثين
وحبذا لو حذت حذو هاتين المجالتين كل المجلات العربية في انتقاد الكتاب
وتتبع ما فيه من الخطأ إذ ذن واقعه لرادني انبعثاً لتحقيق الاخبار وبسط الافكار
ونبهتني الى ما ربما لم يخطر لي من الحوادث التاريخية في بال اذ العلم اجزاء لا يتناولها
عقل الفرد والأمة جسم لا تحرك عضو منه إلا بالاستعانة بأخيه فما بال مجلاتنا
التي هي عون المعارف وسند الباحثين ومنار المسترشدين لا تفيض من كنوزها
على المؤلفين الأقوال أحسن وأجاد العلماء تجهل ان مدرسة الامة العامة هي الكتب
والمؤلفات وان الجرائد هي المسيطرة على هذه المدرسة المكلفة بتعهداتها بالنظر
والبحت فيما يفسد أخلاق الناس أو يصلحها من خير أو شر وحق أو باطل
أو لعلها تجهل ان معظم البلاء الذي حل بالشرقيين عامة والمسلمين
خاصة انما كان مذمواً له الكتب التي شجنت بالباطل وانزعجت من النفوس
ملكات العلم الصحيح فافسدت الاخلاق وأضعفت العقول وجعلت الحق
والباطل في نظر أكثر الناس سواء بل جعلت الحق عند فريق كبير تابعاً
للأهواء ان شاءت جعلته باطلاً وضربت به وجوه العلماء

ان جرائد الشرق ولا نكران للحق مصابة بنفس مصاب الأمة لم
تستن من ذلك البلاء لانها لا تحفظ على صفحاتها للمؤلفين غير المدح
والاطراء فلا تنبه المؤلفين الى حقيقة ولا تمنعهم من سرد باطل

هذا وما خلا المجلات فقد انتقد علي بعض الادباء اغفالي تفسير
الالفاظ اللغوية التي وردت في كلام القوم في الجزء الماضي على اني لم أغفلها
إلا اقتصاداً للوقت كما نبهت على ذلك ثمة ومع هذا فقد استدركت هذا
الخطأ في هذا الجزء ففسرت الالفاظ اللغوية الا ما كان منها كثير التداول

مفهوماً بقرينة المجاورة فاني لم أفسره اعتماداً على ذكاء الفارسي
وقد نهني بعضهم أيضاً الى غلطات مطبعية غير ما صححته في آخر ذلك
الجزء فعرزمت ان أضيفها الى فهرس الخطأ والصواب الذي يلحق بهذا الجزء
وانتقد عليّ بعضهم كثرة استعمال الالفاظ الدينية كالدعاء بالصلاة
والترضي بحجة ان التاريخ ينبغي ان يكون خلواً من ذلك الحشو إذ يقرأه
المسلم وغير المسلم ومن يرى لزوم الدعاء ومن لا يراه
ونحن مع علمنا بأن هذا شيء لم يرد عن لسان الصحابة والتابعين بل
اصطلاح عليه بعض المحدثين يقصد تعظيم الصحابة وان هؤلاء من الفضيلة
الذاتية ما يفنيهم عن مثل هذا التعميم وان أكبر المحدثين والمؤرخين كابن
جرير الطبري لم يستعمل الدعاء في تاريخه إلا لكبار الصحابة واستعمله
بأنرحم لا بالترضي وفيه دليل على ان وجوب التعظيم إنما هو في القلب لا في
اللسان والمؤرخ في الخيار باستعمال أية صيغة من صيغ التعظيم اللفظية
أو عدمه

مع هذا كله فاني لم أر بأساً من اراد ذلك الدعاء اقتداء بالائمة
المحدثين إلا اني رمزت اليه بحرفي (رض) على اصطلاح بعض المتأخرين
ليتلوه من شاء ومن شاء فلا : ولا يخفى على فطنة المنتقد ان ذلك العصر عصر
ديني أكثر مما هو سياسي والصحابة هم الرجال الذين قام بهم الاسلام
وصنمير كل إنسان يستشعر بشيء من وجوب التعظيم ان لم يكن باللسان
ففي القلب عند ذكر كل رجل عظيم من أي قبيل أو ملة كان فكيف
بالمسلم عند ذكر رجال أئمة العظام وأئمة الكرام الذين رفعوا منار الاسلام
وأسسوا ذلك الملك العريض وأعلوا شأن المسلمين

﴿ تنبيه ﴾

نقلت عن منتخب كنز العمال كثيراً من الأحاديث في هذا الكتاب ولم أذكر أسماء المخرجين اكتفاء بالعزو إلى كنز العمال ليراجعه من أحب معرفة المخرج الذي ذكر في الكنز فيرجع إلى كتابه عند قصد معرفة السند وكذلك نقلت عن السيرة العمريّة لابن الجوزي التي جردها من السند أسامة بن مرشد واكتفى باسم الصحابي فقط كثيراً من الأحاديث المتعلقة بسيرة عمر رضي الله عنه وعزوتها إلى السيرة ومن أحب معرفة سلسلة سند كل حديث فيرجع إلى الأصل ويوجد منه نسخة خطية في المكتبة الخديوية بمصر

فهرست

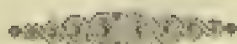
الجزء الثاني من أشهر مشاهير الاسلام

| صفحة | صفحة |
|--------------|-----------------------------------|
| ٢٤٥ | عمر بن الخطاب |
| ٢٤٩ | ١٥٨ (باب) حاله في الجاهلية |
| ٢٥٣ | أنسبه وأصله وشرفه وصنعه |
| ٢٥٨ | ١٨٦ مكانته عند قومه وسيرته فيهم |
| ٢٥٩ | ١٨٧ (باب) اسلامه وصحبته |
| ٢٦١ | ١٩١ صحبته |
| ٢٦٣ | ١٩٦ (باب) خلافته |
| ملك المسلمين | ١٩٩ (باب) أول أعماله في الخلافة |
| ٢٦٧ | ٢٠٠ أجلاء أهل نجران |
| ٢٧١ | ٢٠٤ حكم الاسلام في المسيحيين وحكم |
| ٢٧٢ | الأوربيين في المسلمين |
| ٢٨٥ | ٢١٦ (باب) فتوح الشام |
| ٢٨٧ | ٢١٧ فتح دمشق |
| ٢٨٨ | ٢٢٦ بطلان خبر |
| ٢٩٠ | ٢٢٩ بحث في هل كانت دمشق قاعدة |
| ٢٩٥ | الغسانيين |
| ٢٩٧ | ٢٣٥ وقعة خل |
| ٢٩٨ | ٢٣٩ بسان وطبرية |
| ٢٩٩ | ٢٣٧ مرج الروم |
| ٣٠٠ | ٢٣٨ ذكر بملك وحصن وسواحل ودمشق |
| ٣٠١ | ٢٣٩ تحقيق خبر اجنادين والبرعوك |
| ٣٠٢ | واختلاف المؤرخين فيهما |

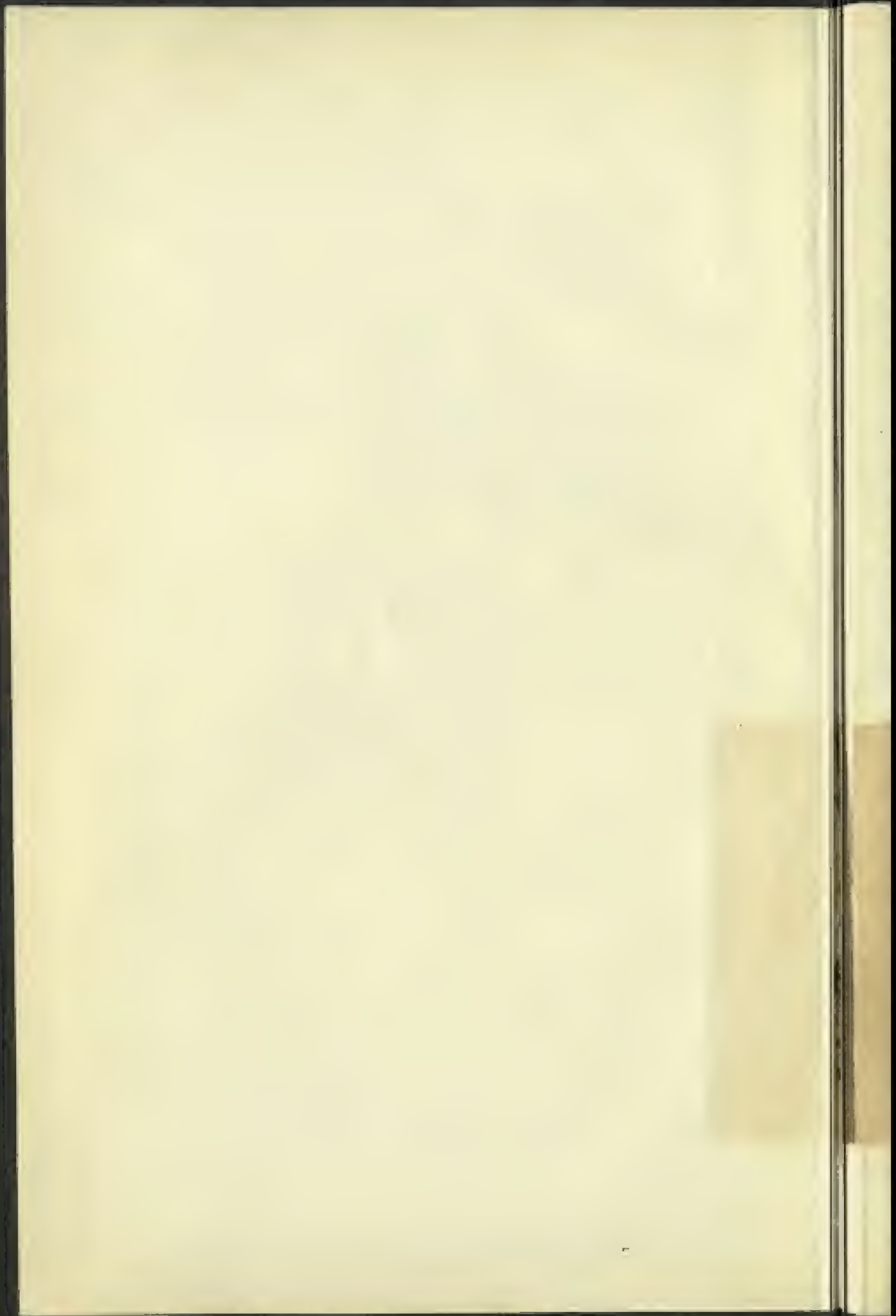
| صفحة | صفحة |
|------|---|
| ١٩٩ | استعداد المتنبي ومسير سعد بن أبي وقاص الى العراق |
| ٣٠١ | الحكم النيابي في الاسلام |
| ٣٠٥ | عود الى خير الشورى |
| ٣٠٦ | وصية عمر لسعد |
| ٣٠٧ | مسير سعد |
| ٣١٠ | كلمة في تاريخ الاسلامي ورافة عمر بالخارين |
| ٣١٢ | خير القادسية وغيرها |
| ٣١٥ | مسح سواد العراق وترتيب الجزية والخراج |
| ٣١٥ | كيف يكون الاستعمار |
| ٣٢١ | عود الى خير الفتح |
| ٣٢١ | غزوة فارس من البحرين |
| ٣٢٣ | خير الهرمزان |
| ٣٣١ | فتح الاهواز وفسق والسوس وغيرها |
| ٣٣١ | خير جندي سابور |
| ٣٣٢ | وأمان عبد امضاء جيش المسلمين |
| ٣٣٢ | الانسياح في بلاد فارس |
| ٣٣٤ | خير نهاوند |
| ٣٤٤ | (باب) فتح الجزيرة |
| ٣٤٦ | (باب) فتح مصر وبرة |
| ٣٤٨ | (باب) تعبئة الجيوش وبراعة الفواد |
| ٣٥٨ | وديون الجيش |
| ٣٦٠ | باب علاقة عمر مع الملوك |
| ٣٦٣ | باب أم الاحداث في عصره |
| ٣٦٣ | باب آثاره في الخلافة |
| ٣٦٣ | كتابة التاريخ الهجري |
| ٣٦٣ | تدوين الدواوين وفرش العطاء |
| ٣٧٢ | ترتيب العمال وتقسيم الولايات |
| ٣٧٤ | ضرب النقود |
| ٣٨٦ | وضع البريد |
| ٣٧٧ | تصوير البصرة والكوفة |
| ٣٧٧ | التوسعة في المسجدين |
| ٣٨٨ | حملة مائر |
| ٣٧٩ | باب أخلاقه ومناقبه وسياسة وعدله |
| ٣٨٩ | نظرة في بعض الاخبار المتعلقة بأهل الذمة |
| ٣٨٢ | أخباره مع عماله ووصاياه لهم |
| ٤٠٣ | كلمة في الحرية والطاعة والحكومة العسكرية والحكومة القانونية |
| ٤٠٩ | حقنه الناس على الكسب |
| ٤١١ | نهي عن التطلع وتحذيره من الابتداع |
| ٤١٤ | أدبه وتأديبه |
| ٤١٤ | أدبه مع رسول الله |
| ٤١٥ | أدبه مع نفسه |
| ٤١٥ | تأديبه لنفسه |
| ٤١٧ | تأديبه للمسلمين |
| ٤١٩ | أدبه مع المسلمين وتواضعه لهم |
| ٤٢٢ | اهتمامه بأمور الرعية |
| ٤٢٦ | وعسه بالليل |
| ٤٢٦ | ورعه وزهده |
| ٤٢٩ | كلمة في بيت المال |
| ٤٣٣ | حبيبته |

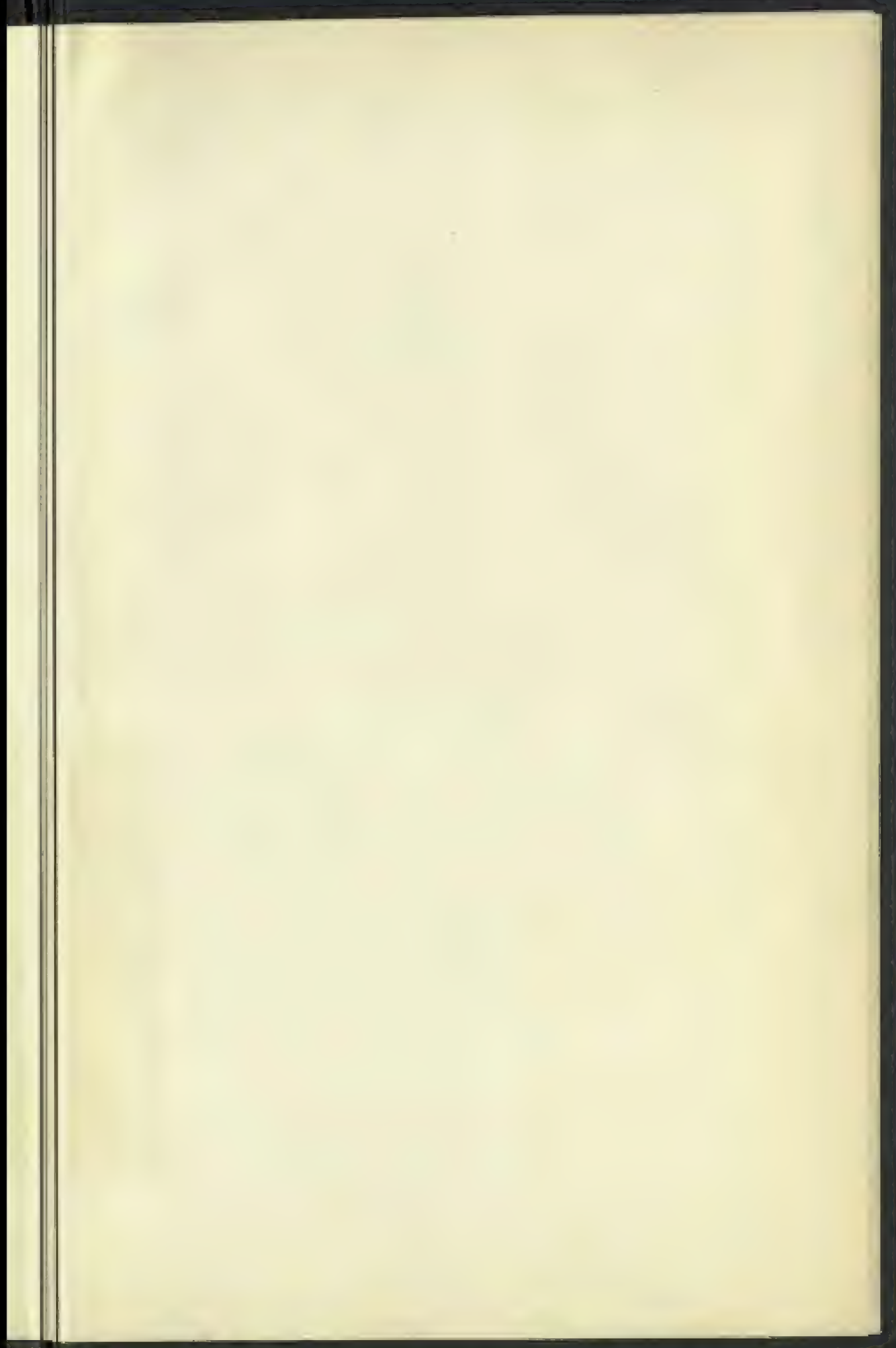
| صحيفة | صحيفة |
|------------------------------------|---------------------------------------|
| ٤٧١ (باب) مقتل عمر | ٤٣٥ قضاؤه |
| ٤٧٩ وصيته لمن يخلفه | ٤٣٧ كتابه الى شرح القاضي وكتابته في |
| ٤٨٠ صفته | القضاء الى أبي موسى الأشعري |
| ٤٨١ (باب) ولده وعماله | ٤٣٩ فراسته وذكاؤه |
| (باب) الحالة الاجتماعية على عهده | ٤٤٣ نبذ من فنون أقواله وأخباره |
| ٤٨٨ اعتذار | ٤٤٥ فنون شتى من أخباره |
| ٤٨٩ كلمة للجرائد وشكر للمتقدين | ٤٥١ أولياته |
| ٤٩٣ تنبيه | ٤٥٣ (باب) كتبه وفيه ثلاثة عشر كتابا |
| | ٤٦٢ (باب) خطبه وفيه أربع عشرة خطبة |

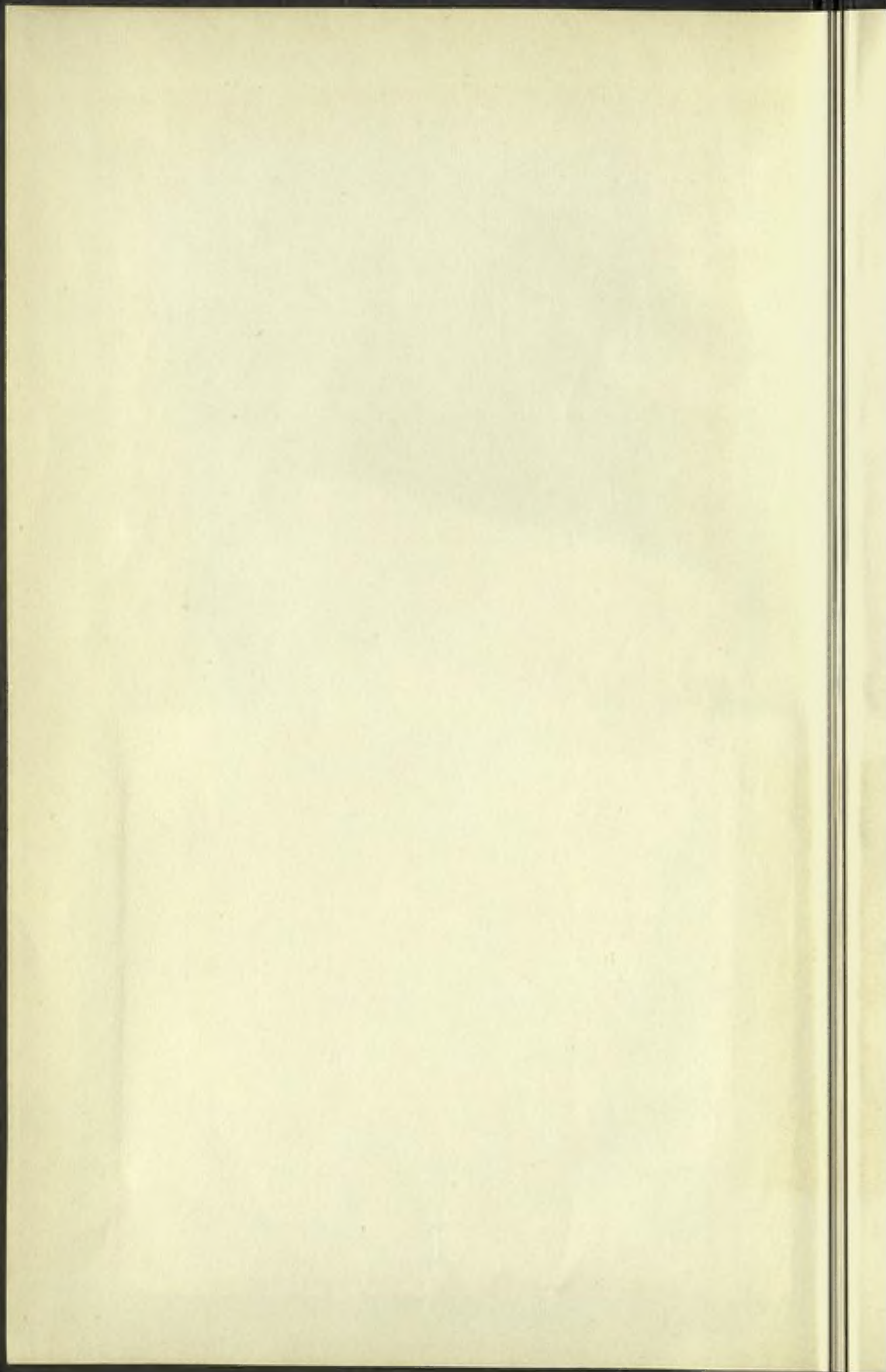
﴿ تمت الفهرست ﴾











297.09: A99aA V.1-2
 العظماء رفیق
 انیسر مناصیر الاسلام
 -1 d62

297.09
 A99aA
 V.1-2

J. Lib.

~~23 JUN 1974~~

~~23 JUN 1974~~

~~23 AUG 1974~~

~~23. 5. 72~~

JAFET LIB.

~~23 JUN 1972~~

JAFET LIB.

JAFET LIB.

~~23 JUN 1977~~

~~23 JUN 1973~~

297.09:A99aA:v.1-2:c.1

العظم، رقية

... أشهر مشاهير الإسلام في الحروب و

AMERICAN UNIVERSITY OF BEIRUT LIBRARIES



01002803

